



وزارة اوقاف واملای امور کویت



موسوعة فقہیہ

جلد - ۱۱

تخارج - قسویہ

موسوعه فقہیہ

شائع کردہ

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526.

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۱۱

تخارج — تسویۃ

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ قوہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں۔“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۱۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۱-۳۹	تخارج	۲۶-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	متعلقہ الفاظ: صلح، تسامہ	۲
۳۹	شرعی حکم	۳
۴۰	تخارج کی حقیقت	۵
۴۰	تخارج کا اختیار کس کو ہے	۶
۴۱	تخارج کے صحیح ہونے کی شرائط	۷
۴۱	عمومی شرائط	۷
۴۲	تخارج کی شکلیں	۱۱
۴۲	حنفیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۱
۴۳	مالکیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۲
۴۳	اول: اگر بدل کی ادائیگی ترک سے ہو	۱۲
۴۵	دوم: اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترک سے ہو	۱۳
۴۶	شافعیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۴
۴۶	حنابلہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں	۱۵
۴۷	تخارج سے قبل کچھ ترک کا دین ہوا	۱۶
۴۸	تخارج کے بعد میت پر دین کا ظاہر ہوا	۲۰
۴۹	تخارج کے بعد میت کے دین کا ظاہر ہوا	۲۱
۴۹	تخارج کے بعد ترک کی تقسیم کا طریقہ	۲۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۱	موصیٰ لہ کا خارج	۲۶
۵۳-۵۲	تنخیر	۳-۱
۵۲	تعریف	۱
۵۲	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۵۶-۵۳	تخبیب	۱-۷
۵۳	تعریف	۱
۵۳	متعلقہ الفاظ، افراد، انسا، تحریض	۲
۵۳	شرعی حکم	۵
۵۵	بہکانی گئی عورت کی بہکانے والے سے شادی کا حکم	۶
۵۵	مفسد کی سزا	۷
۶۸-۵۶	تخیم	۲۲-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ، ترین، فتح، سورہ، ملج، تطوق، تطیق	۲
۵۹	شرعی حکم	۸
۵۹	اول: سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا	۸
۵۹	دوم: چاندی کی انگوٹھی استعمال کرنا	۹
۶۰	سوم: سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کی انگوٹھی پہننا	۱۰
۶۲	چہارم: انگوٹھی کا محل استعمال	۱۱
۶۳	پنجم: مرد کی انگوٹھی کا وزن	۱۲
۶۳	ششم: مرد کی انگوٹھیوں کی تعداد	۱۳
۶۳	ہفتم: انگوٹھی پر نقش کا مسئلہ	۱۴
۶۵	ہشتم: انگوٹھی کا نمینہ	۱۵
۶۶	نہم: وضو میں انگوٹھی کو حرکت دینا	۱۶
۶۶	دہم: غسل میں انگوٹھی کو حرکت دینا	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۶۷	یازدہم: تیمم میں انگلی کاٹنا	۱۸
۶۷	دوازدہم: نماز میں انگلی سے کھینا	۱۹
۶۷	سیزدہم: احرام کی حالت میں انگلی پہننا	۲۰
۶۷	چہار دہم: انگلی کی زکاۃ	۲۱
۶۷	پانزدہم: شہید اور غیر شہید کے ساتھ انگلی کے دفن کا مسئلہ	۲۲
۷۴-۶۸	تحدیر	۱۵-۱
۶۸	تعریف	۱
۶۸	معاذ اللہ: تطہیر، اغناء، اسکار	۲
۶۹	شرعی حکم	۵
۷۱	مخدرات (نشہ آور اشیاء) کی حرمت کے دلائل	۱۰
۷۱	مخدرات کی طہارت و نجاست کا مسئلہ	۱۱
۷۱	مخدرات کے عادی اشخاص کا علاج	۱۲
۷۲	مخدرات کی بیع اور ان کو منائع کرنے کا ضمان	۱۳
۷۲	مخدرات استعمال کرنے والے شخص کے تعزرات کا حکم	۱۴
۷۳	مخدرات استعمال کرنے والے کی مزا	۱۵
۷۵-۷۴	تحدیل	۳-۱
۷۴	تعریف	۱
۷۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۷۵	جہاد سے روکنے والے یا بری خبریں پھیلانے والے کو جہاد میں شامل کرنے کا حکم	۳
۷۶	تخریب	
	دیکھئے: جہاد	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۷-۷۶	تخریج مناسط	۳-۱
۷۶	تعریف	۱
۷۶	مطابقہ الفاظ: مناسبت	۲
۷۷	اجمالی حکم	۳
۸۰-۷۷	تخمر	۳-۱
۷۷	تعریف	-۱
۷۸	اجمالی حکم	۲
۷۹	خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے یک لکھا	۳
۸۲-۸۰	تخصیص	۵-۱
۸۰	تعریف	۱
۸۰	مطابقہ الفاظ: نسخ، تہقید، استثناء	۲
۸۱	اجمالی حکم	۵
۸۵-۸۲	تخطی الرقاب	۶-۱
۸۲	تعریف	۱
۸۳	اجمالی حکم	۲
۸۵	تخفیف	
	دیکھئے: تیسیر	
۸۵	تحلیل	
	دیکھئے: تحلیل	
۸۶	تسکین	
	دیکھئے: قضاء حاجت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۶-۹۳	تخلیہ	۱-۱۳
۸۶	تعریف	۱
۸۶	تخلیہ کی قسمیں اور احکام	۲
۸۶	اول: طہارت سے متعلق تخلیہ	۲
۸۶	الف: وضو اور غسل میں انگلیوں کا خلال کرنا	۲
۸۸	ب: تیمم میں انگلیوں کا خلال کرنا	۳
۸۸	انگلیوں میں خلال کرنے کا طریقہ	۵
۸۹	ج: بال میں خلال کرنا	۶
۸۹	(۱) بوڑھی میں خلال کرنا	۶
۹۰	(۲) سر کے بال میں خلال کرنا	۹
۹۱	دوم: وابت میں خلال کرنا	۱۰
۹۱	وابت میں خلال کس چیز سے کیا جائے	۱۲
۹۲	سوم: شراب کو مرک بنانا	۱۳
۹۳-۹۶	تخلیہ	۱-۶
۹۳	تعریف	۱
۹۳	متعلقہ اقسام: قبض، تسلیم	۲
۹۳	اجمالی حکم	۳
۹۵	بحث کے مقامات	۶
۹۶-۹۹	تخمیس	۱-۶
۹۶	تعریف	۱
۹۶	اجمالی حکم	۲
۹۶	الف: مال غنیمت کا شمس نکالنا	۲
۹۷	ب: لئے کا شمس نکالنا	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۹۷	جہیز و رقوم مفتوحہ اراضی کاغس	۴
۹۸	دہ سلب (مقتول کافر کے جسم سے حاصل کرومال) کاغس نکالنا	۵
۹۹	ہذا رکاز کاغس نکالنا	۶
۱۰۰	تخمین	
	دیکھیے: خبریں	
۱۰۳-۱۰۰	تحث	۷-۱
۱۰۰	تعریف	
۱۰۰	اجمالی حکم	۲
۱۰۱	تحث فی امامت	۳
۱۰۱	تحث کی شہادت	۴
۱۰۲	تحث کا عورتوں کو دیکھنا	۵
۱۰۲	تحث کی مزہ	۶
۱۰۳	بحث کے مقامات	۷
۱۰۵-۱۰۳	تخویف	۶-۱
۱۰۳	تعریف	
۱۰۳	محتاجہ النظارہ: انداز	۲
۱۰۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۰۴	دو صورتیں جن میں تخویف لازم بنتی ہے	۴
۱۰۴	ب: بقتل بضر ب: ہر قید کی جہلی	۳
۱۰۴	ب: بمل لوعنے اور ب: ہارنے کی جہلی	۴
۱۰۴	دشت رد و کر کے قتل مرا	۵
۱۰۵	تخویف کی وجہ سے اسقاط جمل	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵-۱۲۱	تخیر	۱-۳۴
۱۰۵	تعریف	
۱۰۶	تخیر اہل بیت کے ایک	۲
۱۰۶	معاذہ اتفاق: باسٹ تنویض	۳
۱۰۶	تخیر کے احکام	
۱۰۶	۱۔ حکم: وقت موع (پورے وقت) میں نماز کی ادائیگی کا اختیار	۵
۱۰۸	۲۔ حکم: زکوٰۃ میں نکالی جانے والی اشیاء میں تخیر	۸
۱۰۹	تیسرے حکم: احرام حج کی حالت میں ہونے والی جنگلات کے فائدہ میں تخیر	
۱۱۰	چوتھا حکم: چار سے زائد بیویوں کا شوہر جب مسلمان ہو جائے	۵
۱۱۲	پانچواں حکم: ہر ورثہ کے معاملے میں بچے کو اختیار دینا	۷
۱۱۵	چھٹا حکم: قیدیوں کے جلسے میں امام کو اختیار	۲۵
۱۱۷	ساتواں حکم: محارب پر حد قائم کرنے میں امام کو اختیار	۲۹
۱۱۷	آٹھواں حکم: لفظ اٹھانے والے کو لفظ کی تشبیہ کے بعد اختیار	۳۰
۱۱۹	نواں حکم: کفارہ یحیٰ میں تخیر	۳۲
۱۱۹	دسواں حکم: قصاص، دیوت اور غلو کے درمیان تخیر	۳۳
۱۲۶-۱۳۸	مدخل	۱-۲۲
۱۲۶	تعریف	
۱۲۶	معاذہ اتفاق: مدرائے جہان، تائیں، توائیں	۲
۱۲۳	محل مدخل	۶
۱۲۴	مدخل کے فقہی اثرات اور اس کے مقامات	۷
۱۲۴	۱۔ اول: طہارت میں مدخل	۸
۱۲۶	۲۔ دوم: نماز میں مدخل اور اس کی بی شکلیں ہیں	۹
۱۲۶	۳۔ ثانی: تحیۃ المسجد اور نماز فرض کا مدخل	۹
۱۲۶	۴۔ سب: سب کے عبادوں کا مدخل	۱۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۲۷	ج: امت کے مجددوں کا تہ اخل	
۱۲۹	سوم: روزہ رمضان اور روزہ اعتکاف کا تہ اخل	۲
۱۲۹	چہارم: تارن کے حق میں ثواب اور معی کا تہ اخل	۱۳
۱۳۰	پنجم: فدیہ کا تہ اخل	۴
۱۳۱	ششم: کنارات کا تہ اخل	۵
۱۳۱	الحف: ہجرت سے روزہ رمضان کا بدو نے کی صورت میں کنارات کا تہ اخل	۵
۱۳۱	ب: کنارات یمن کا تہ اخل	۶
۱۳۱	ہشتم: بدوئوں کا تہ اخل	۷
۱۳۳	نہم: انسانی جان و مراحماء سے متعلق منایات میں تہ اخل	۸
۱۳۵	نہم: بدوئوں کا تہ اخل	۱۹
۱۳۵	دہم: حدود کا تہ اخل	۲۰
۱۳۶	یازدہم: بیہ کا تہ اخل	۲
۱۳۷	دوادم: میراث کے حساب میں بدوئوں کا تہ اخل	۲۲
۱۳۸-۱۵۷	مذارک	۳۹-۱
۱۳۸	تعریف	
۱۳۹	متعلقہ الفاظ:	۲
۱۳۹	شرعی علم	۳
۱۳۹	معمول میں تذکرہ	۴
۱۳۹	الحف: ارکان معمول میں تذکرہ	۴
۱۴۰	ب: احکامات معمول میں تذکرہ	۵
۱۴۰	ج: سن معمول میں تذکرہ	۶
۱۴۲	عسل میں تذکرہ	۸
۱۴۲	عسل میت کا تذکرہ	۹
۱۴۳	نماز کا تذکرہ	۱۰
۱۴۳	الحف: ارکان کا تذکرہ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۳	ب: واجبات کا تہ ارک	۱۲
۱۴۳	ج: نفل ملاء کا تہ ارک	۱۳
۱۴۴	د: مسبوق کے لئے جماعت کی قوت شد و نماز کا تہ ارک	۴
۱۴۴	ه: تہجد و سوکاتہ ارک	۱۵
۱۴۵	و: نماز میں بیوی بیوی عجمیہ ات کا تہ ارک	۶
۱۴۵	ز: مسبوق کے لئے عجمیہ ات مید کا تہ ارک	۷
۱۴۶	حج کا تہ ارک	۸
۱۴۶	الف: احرام کی غلطیوں کا تہ ارک	۱۸
۱۴۶	ب: طواف کی غلطیوں کا تہ ارک	۱۹
۱۴۷	ج: سعی کی غلطیوں کا تہ ارک	۲۰
۱۴۸	د: قوف کی غلطی	۲
۱۴۹	ه: قوف عرفہ کا تہ ارک	۲۲
۱۴۹	و: قوف مزدلفہ کا تہ ارک	۲۳
۱۵۰	ز: رمی جمار کا تہ ارک	۲۴
۱۵۰	ح: طواف الناضہ کا تہ ارک	۲۵
۱۵۱	ط: طواف وواع کا تہ ارک	۲۶
۱۵۱	مجنون اور بے ہوش کے لئے عبادات کا تہ ارک	۲۷
۱۵۱	ل: نماز میں	۲۷
۱۵۲	م: روزہ میں	۳۰
۱۵۴	سوم: حج میں	۳۳
۱۵۴	اشارہ سے عاجز مریض کا تہ ارک	۳۴
۱۵۵	سہو و نسیان کا تہ ارک	۳۵
۱۵۵	جو نماز روزہ یا حج شروع کرنے کے بعد فاسد کرے اس کا تہ ارک	۳۶
۱۵۶	مرتبہ کی قوت شد و نمازات کا تہ ارک	۳۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۷-۱۶۷	تراوی	۱-۱۳
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	متعلقہ الفاظ: تہذیب، تہذیب، ۱. عاف	۲
۱۵۸	شرعی حکم	۵
۱۶۰	حاج کی قسمیں	۷
۱۶۱	ناپاک اور حرام اشیاء سے حاج	۸
۱۶۳	ریشم، رسوا کے استعمال سے حاج	۹
۱۶۳	حرم باحاج	
۱۶۵	حاج کے اثرات و ثمرات	۲
۱۶۶	تعوذ سندوں سے حاج	۳
۱۶۸-۱۶۹	تذریع	۱-۶
۱۶۸	تعریف	
۱۶۸	شرعی حکم	۲
۱۶۸	شرعی عیت کی حکمت	۳
۱۶۸	تذریع کے الفاظ	۴
۱۶۸	تذریع کے اثرات	۵
۱۶۹	تذریع کو باطل کرنے والی چیزیں	۶
۱۶۹	تذنیہیں	
	دیکھیے: تیغ	
۱۶۹	تذریس	
	دیکھیے: تعلیم، تعلم	
۱۷۰-۱۷۳	تذریس	۱-۱۴
۱۷۰	تعریف	۱
۱۷۰	متعلقہ الفاظ: خلافت، تلمیذ، تخریر، تفسیر	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۷۱	شرعی حکم	۶
۱۷۱	معاذات میں تہ لیس	۷
۱۷۲	بوجہ تہ لیس رہ تقد کی شرط	۸
۱۷۲	تہ لیس قوی	۹
۱۷۲	تقد نکاح میں تہ لیس	۱۰
۱۷۳	فتح نکاح کی بنا پر سقوط	۱۱
۱۷۳	حکوک باز کو یہ ہونے بل کی وہاں	۱۲
۱۷۴	شرطی خلاف مرزی کے ورہیں حکوک دیا گیا شخص	۱۳
۱۷۴	مدلس کی مراد	۱۴
۱۷۵-۱۷۶	مذمبیہ	۱۴-۱
۱۷۵	تعریف	
۱۷۵	متعلقہ الفاظ: مدعیہ، شعار	۲
۱۷۵	جہالی حکم	۴
۱۷۶	مذہبین	
	دیکھئے: یانت	
۱۷۸-۱۷۶	مذہبیہ	۱۴-۱
۱۷۶	تعریف	
۱۷۶	جہالی حکم	
۱۷۶	الف: جہاد کے موقع پر میوں قاتل	۲
۱۷۷	ب: بائیں میوں قاتل	۳
۱۷۸	ج: حکم شرعی کے مطابق مع مرد و جانوری مذہبیہ	۴
۱۸۳-۱۷۹	مذکر	۹-۱
۱۷۹	تعریف	
۱۷۹	متعلقہ الفاظ: سونسیان	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	اجمالی حکم	۴
۱۸۰	نماز میں بھول کر کھانے کا حکم	۴
۱۸۰	نماز میں نام کا سہو	۵
۱۸۲	روزہ کی حالت میں بھول سے کھا لینا	۶
۱۸۲	قاضی کو جب اپنا بھولا ہوا فیصلہ یاد آ جائے	۷
۱۸۳	ٹامہ کا اپنی شہادت کو یاد کرنا اور یاد نہ کرنا	۸
۱۸۳	راہی کا اپنی رہائش کے تعلق سے غلط و سبیل	۹
۱۸۳	تذکیر	
	دیکھئے: تذکرہ	
۱۸۳-۱۸۵	تذکیہ	۸-۱
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	تذکیہ کی قسمیں	۲
۱۸۳	الحق و باطل	۲
۱۸۳	بہ بنو	۳
۱۸۵	حق و باطل	۴
۱۸۵	بہ صید	۵
۱۸۵	اجمالی حکم	۶
۱۸۵	بحث کے مقامات	۸
۱۸۶-۱۹۰	تراب	۸-۱
۱۸۶	تعریف	
۱۸۶	متعلقہ الفاظ: صغیر	۲
۱۸۶	شرعی حکم	
۱۸۶	الحق و باطل اور تنظیم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۷	ب: مٹی اور ازلیہ شجاست	۴
۱۸۹	ج: حالت روز و شب مٹی کا استعمال	۶
۱۸۹	د: مٹی کی بیج	۷
۱۹۰	ه: مٹی کھانا	۸
۱۹۰-۱۹۲	تراب الصانعہ	۴-۱
۱۹۰	تعریف	
۱۹۰	متعلقہ الفاظ: تمر تراب المعادن	۲
۱۹۱	جہالی حکم	۳
۱۹۲-۱۹۵	تراب المعادن	۹-۱
۱۹۲	تعریف	
۱۹۲	متعلقہ الفاظ: تراب الصانعہ، تراب	۲
۱۹۳	معدن کی قسمیں	۵
۱۹۳	جہالی حکم، اور بحث کے مقامات	۶
۱۹۳	الف: پانی پر معدنی مٹی کے اثرات	۶
۱۹۴	ب: معدنی مٹی سے تیمم کا حکم	۷
۱۹۴	ج: معدنی مٹی کی رقاۃ	۸
۱۹۵	د: معدنی مٹیوں کی باہم ایک دوسرے کے عوض بیج	۹
۱۹۶-۲۰۱	تراخی	۱۳-۱
۱۹۶	تعریف	
۱۹۶	متعلقہ الفاظ: نور	۲
۱۹۶	جہالی حکم، اور بحث کے مقامات	۳
۱۹۶	اول: بحث کے مقامات اصولیوں کے نزدیک	۳
۱۹۶	الف: ہر	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۹۷	نہیں میں فور	۴
۱۹۷	ب: رخصت	۵
۱۹۸	ج: ”ثم“ کا معنی	۶
۱۹۸	دہم: بحث کے مقامات متواءم کے زیر ایک	۷
۱۹۸	الف: مال مقصود کی عین میں تراش	۷
۱۹۹	ب: بیہ میں ایجاب قبول کے درمیان تراش	۸
۱۹۹	ج: طلب عقد میں تراش	۹
۱۹۹	د: قبول بیعت میں تراش	۱۰
۲۰۰	ح: عقد نکاح میں ایجاب قبول کے درمیان تراش	
۲۰۰	و: نکاح کے اندر اختیار عیب اور اختیار شرط میں تراش	۲
۲۰۱	ز: تفویض طلاق کے بعد عورت کو اپنے آپ طلاق، اتع کرنے میں تراش	۳
۲۰۱-۲۰۲	ترانی	۱۰-۱
۲۰۱	تعریف	
۲۰۲	متعلقہ الفاظ اور وہ اختیار	۲
۲۰۲	اجمالی حکم	۳
۲۰۳	ترانی میں غلطی کے اسباب	۶
۲۰۳	الف: اسرار	۶
۲۰۳	ب: بدل	۷
۲۰۳	ج: موقعہ یا تلمذ	۸
۲۰۳	د: تحریر	۹
۲۰۳	بحث کے مقامات	۱۰
۲۰۳	ترتیب	
	دیکھئے: عملاقہ لکچر	

فقیرہ	عنوان	صفحہ
	ترخص	۲۰۴
	دیکھئے: مدت	
۸-۱	تربع	۲۰۵-۲۰۸
	تعریف	۲۰۵
۲	متعلقہ الفاظ: اعتبار، افتراش، انشاء، اعتناء، ترک	۲۰۵
۳	چار: نو جہت: حکم	۲۰۵
۳	۱۔ نماز میں چار: نو بیعتا	۲۰۵
۳	۲۔ نماز میں: چار: نو بیعتا	۲۰۵
۵	۳۔ نماز میں: چار: نو بیعتا	۲۰۶
۶	۴۔ نماز میں: چار: نو بیعتا	۲۰۷
۸	۵۔ نماز میں: چار: نو بیعتا	۲۰۸
۱۲-۱	ترتیب	۲۰۸-۲۱۱
	تعریف	۲۰۸
۲	متعلقہ الفاظ: نتائج، حالات	۲۰۸
۳	۱۔ اجمالی حکم	۲۰۹
۴	۲۔ نماز میں: ترتیب	۲۰۹
۵	۳۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۰
۶	۴۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۰
۷	۵۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۰
۷	۶۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۱
۸	۷۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۱
۹	۸۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۱
۱۰	۹۔ نماز میں: ترتیب	۲۱۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۱۱	۱۔ کتاب میں ترتیب	۱
۲۱۱	۲۔ کلمات میں ترتیب	۲
۲۱۱	ترتیل	
	دیکھئے: ۱۴۱	
۲۱۱-۲۱۲	ترجمہ	۱-۱۵
۲۱۲	تغریف	
۲۱۲	۲۔ متعلقہ الفاظ: تفسیر	۲
۲۱۳	ترجمہ قرآن کریم اور اس کی اقسام	۳
۲۱۳	ترجمہ سے متعلق اقسام	۵
۲۱۳	الف: غیر عربی رسم الخط میں کتابت قرآن اور یا اس کلمہ قرآن کا نام دیا جاسکتا ہے	۵
۲۱۳	ب: غیر عربی میں کتابت قرآن	۷
۲۱۵	ج: حالت حدیث میں ترجمہ قرآن چھوٹا، اٹھانا اور پڑھنا	۷
۲۱۶	د: ترجمہ ۱۰	۸
۲۱۶	تکبیر، شہادہ، خطبہ جمعہ اور نماز کا ترجمہ	۹
۲۱۷	۱۰۔ اندرون نماز غیر عربی میں دعا	۱۰
۲۱۸	۱۱۔ اسلام میں داخل ہونے والے شخص کے لئے غیر عربی میں قرآن ارشادات	
۲۱۹	۱۲۔ غیر عربی میں مان دینا	۲
۲۱۹	۱۳۔ غیر عربی میں اعتقاد کتاب اور قیاس طلاق	۱۳
۲۱۹	۱۴۔ الفاظ کتاب کا ترجمہ	۱۳
۲۲۰	۱۵۔ غیر عربی میں طلاق دینا	۱۴
۲۲۰	۱۶۔ تسمیہ میں ترجمانی	۱۵
۲۲۱	ترجیح	
	دیکھئے: تعارض	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۳-۲۲۱	ترجیع	۵-۱
۲۲۱	تعریف	۱
۲۲۱	معاذہ الناطقہ: محبوب	۲
۲۲۲	اہمائی علم	۳
۲۲۳	محل ترجیع	۴
۲۲۳	ترجیع کی خدمت	۵
۲۲۶-۲۲۳	ترجیل	۷-۱
۲۲۳	تعریف	۱
۲۲۴	شرعی حکم	۲
۲۲۴	الف۔ مختلف کے لئے سگما کرنے کا حکم	۳
۲۲۴	ب۔ محرم کے سگما کرنے کا حکم	۴
۲۲۵	ج۔ سوگ، ملی عورت کے لئے سگما کرنے کا حکم	۵
۲۲۵	سگما کرنے کا طریقہ	۶
۲۲۶	سگما کرنے کے ساتھ کرنا	۷
۲۲۳-۲۲۶	ترحم	۱۲-۱
۲۲۶	تعریف	۱
۲۲۶	معاذہ الناطقہ: ترقی، ترمیم	۲
۲۲۷	شرعی حکم	۴
۲۲۷	الف۔ نبی ﷺ اور ان کی آل پر اندرون نماز رحمت بھیجنا	۵
۲۲۸	ب۔ نماز کے سلام میں دعائے رحمت	۶
۲۲۹	ج۔ خارج نماز نبی کریم ﷺ کے لئے دعا، رحمت	۷
۲۳۱	د۔ صحابہ، تابعین اور دیگر اہل ارادہ و اختیار کے لئے دعائے رحمت	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۱	ح۔ والدین کے لئے عاے رحمت	۹
۲۳۱	و۔ مسلمانوں کے باہمی مایام میں عاے رحمت	۱۰
۲۳۲	ر۔ کفار کے لئے عاے رحمت	
۲۳۳	ج۔ لکھتے اور پڑھتے وقت عاے رحمت کا لائق ام	۱۲
۲۳۳	تردیس	
	دیکھئے: رخصت	
۲۳۶-۲۳۷	تردی	۶-۱
۲۳۷	تعریف	
۲۳۷	جمالی حکم	۲
۲۳۸-۲۳۹	ترسل	۳-۱
۲۳۹	تعریف	
۲۳۹	جمالی حکم	۳
۲۳۹-۲۴۰	ترسیم	۴-۱
۲۴۰	تعریف	
۲۴۰	شرعی حکم	۲
۲۴۰	نظر بند محض کے قرار پر شہادت	۲
۲۴۴-۲۴۵	ترشید	۵-۱
۲۴۵	تعریف	
۲۴۵	شرعی حکم	۲
۲۴۶	رشید قرار دینے کا حق دار کون ہے	۳
۲۴۶	ترشید کے الفاظ	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۲	ترشید میں ہل سے ملٹی ہو جائے تو مال کا نشان کس پر ہوگا	۵
۲۴۳-۲۴۴	ترضی	۳-۱
۲۴۳	تعریف	
۲۴۳	معاقدہ القاطنہ: ترجمہ	۲
۲۴۳	شرعی حکم	۳
۲۴۳	الحکم: جن کی بابت میں اختلاف ہوان کے لئے ترضی	۴
۲۴۳	ب۔ صحابہ کے لئے ترضی	۵
۲۴۴	ج۔ یہ صحابی کے لئے ترضی	۶
۲۴۴	د۔ رضی اللہ عنہ نکلنے کا اتمام	۷
۲۴۴	ه۔ ترضی سننے والے کی ذمہ داری	۸
۲۴۵-۲۴۶	ترک	۱۷-۱
۲۴۵	تعریف	۱
۲۴۵	معاقدہ القاطنہ: مال تجزیہ: القاطنہ: ۱۰	۲
۲۴۶	جرامی حکم	۵
۲۴۵	۱۱۔ ترک ہولیس کے ذریعہ	۵
۲۴۵	الحکم: ترک: شرعی حکم	۵
۲۴۶	ب۔ ترک ایک عمل ہے جس سے شرعی حکم بہت بڑھتا ہے	۶
۲۴۷	ج۔ ترک بیان اتمام کا ایک سبب	۷
۲۴۷	۱۲۔ ترک قباء کے ذریعہ	۸
۲۴۷	الحکم: ترک خرمات	۸
۲۴۸	ب۔ ترک حقوق	۹
۲۵۱	ترک واجب کی	۵
۲۵۲	ترک میں نیت کا لحاظ	۶
۲۵۲	ترک کے اثرات	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳-۲۷۴	ترک	۱-۳۷
۲۵۳	تعریف	۱
۲۵۴	متعلقہ الفاظ: ارث	۲
۲۵۴	ترک میں کون سی اشیاء داخل ہیں؟ رکن اشیاء میں وراثت جاری ہوگی	۳
۲۵۴	الف۔ غیر مالی حقوق	۴
۲۵۴	ب۔ مالی حقوق	۴
۲۵۴	ج۔ دوسرے مالی حقوق ذہن کا تعلق مورث کی مرضی اور ارادہ سے ہو	۴
	د۔ دوسرے مالی حقوق ذہن کا تعلق مورث کے مال سے ہو، اس کی ذات،	۴
۲۵۵	اس کے ارادہ اور مشیت سے نہ ہو	
۲۵۷	ترک سے متعلق حقوق	۷
۲۵۷	احکام ترک	۸
۲۵۷	ترک کی طبیعت	۸
۲۵۷	پہلی شرط۔ مورث کی موت	۸
۲۵۸	دوسری شرط۔ حیات و ارث	۹
۲۵۸	تیسری شرط۔ جستہ برائے عالم	۹
۲۵۸	تمثال ترک کے اسباب	
۲۵۹	وراثت کی بنیاد پر تمثال ترک کے مواقع	۲
۲۵۹	تمثال ترک	۳
۲۶۰	تمثال ترک سے متعلق سبب و نتائج کے اثرات	۳
۲۶۱	تمثال ترک کا وقت	۵
۲۶۱	الف۔ پہلی حالت	۵
۲۶۱	ب۔ دوسری حالت	۶
۲۶۲	حق وراثت کی وجہ سے ترک کی حفاظت کے لئے مرض الموت میں رفقائے شہس پر پابندی	۸
۲۶۳	ج۔ تیسری حالت	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۳	ترک کے رواد	۲۰
۲۶۳	ترک سے متعلق حقوق کی ترتیب	۲۱
۲۶۳	بول۔ میت کی تجزیہ و تفتیش	۲۲
۲۶۳	وہم۔ دین کی اولیٰ	۲۳
۲۶۶	ترک سے اللہ تعالیٰ کے، دین کا تعلق	۲۶
۲۶۸	بندوباد دین	۲۷
۲۶۸	تعلق دین و میت	۲۸
۲۶۸	اہل۔ عین ترک سے متعلق دین	۲۸
۲۶۹	سب۔ دین و متعلقہ	۲۹
۲۶۹	ن۔ دین صحت اور دین مرض	۳۰
۲۷۰	قرص کا دھرم	۳۱
۲۷۰	سوم۔ میت	۳۲
۲۷۱	چہارم۔ مرداء کے درمیان ترک کی تقسیم	۳۳
۲۷۲	ترک کی تقسیم کا بیان	۳۴
۲۷۲	ترک میں تصرف	۳۵
۲۷۳	ترک کا تصفیہ	۳۶
۲۷۳	لاوارث ترک	۳۷
۲۷۴-۲۸۰	ترمیم	۱-۹
۲۷۴	تعریف	
۲۷۴	حرامی حکم	۳
۲۷۴	بول۔ وقف کی ترمیم	۳
۲۷۷	وہم۔ اجارہ میں ترمیم و اصلاح	۷
۲۷۸	وہم۔ شریکیں کے مزایہ اور ان کی جانب سے اصلاح و مرمت	۸
۲۷۹	سوم۔ رہن کی مرمت و اصلاح	۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۸۰	ترہیہ	
	دیکھئے: ہیوم لٹریچر	
۲۸۲-۲۸۰	تریاق	۲-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۰	اجمالی حکم	۲
۲۸۶-۲۸۲	ترجمہ	۹-۱
۲۸۲	تعریف	
۲۸۲	شرعی حکم	۲
۲۸۲	اول: مقتدی کی مزاحمت	۳
۲۸۳	دوم: طواف میں مزاحمت	۴
۲۸۳	سوم: مفلس کے مال میں غرماء کی مزاحمت	۵
۲۸۴	چہارم: وصیتوں کے درمیان مزاحمت	۶
۲۸۵	پنجم: ازوحام کے باعث قتل	۸
۲۸۶	بحث کے مقامات	۹
۳۰۱-۲۸۷	ترکیہ	۲۴-۱
۲۸۷	تعریف	
۲۸۸	ترکیہ کا حکم	۲
۲۹۰	سقوط ترکیہ کی صورتیں	۵
۲۹۱	ترکیہ کی اقسام	۶
۲۹۲	ترکیہ اور تہج کے درمیان تعارض	۸
۲۹۳	ترکیہ کا وقت	۹
۲۹۳	ترکیہ میں قاتل قبول تعدد	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۳	ترکیہ کے لئے قابل قبول امر	
۲۹۴	مدعا علیہ کی جانب سے ثامہ کا ترکیہ	۳۴
۲۹۵	ترکیہ کی تجدید	۳۵
۲۹۶	اسباب خروج و تعدیل کا بیان	۵
۲۹۶	کومان بھوتی و کومان ترکیہ کے درمیان فرق	۶
۲۹۷	دی و انہوں کا ترکیہ خود میوں کی جانب سے	۸
۲۹۸	مزی کی آپ ترکیہ سے ریوٹ کر لے	۱۹
۲۹۸	کومانوں میں ایک دہرے کے ترکیہ کا حکم	۲۰
۲۹۹	ترکیہ مزی کی ثامہ کے رہبر ہوگا	۲۱
۲۹۹	ترکیہ کرے والوں کے ترکیہ میں مدعا علیہ کو اولہ اش کامہ قمع، پنا	۲۲
۳۰۰	روایاں حدیث کا ترکیہ	۲۳
۳۰۱	خود سے اپنا ترکیہ کرنا	۲۴
۳۰۱-۳۰۲-۳۰۱	ترجیح	۱۰-۹
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	شرعی حکم	۲
۳۰۲	ولایت ترجیح اس کو حاصل ہے	۳
۳۰۳	عورت کا اپنا نکاح خود کرنا	۴
۳۰۵-۳۱۵	ترجیح	۲۰-۱
۳۰۵	تعریف	
۳۰۵	معاذ اللہ: ادب، خلافت، تبلیغ، تعزیر، فہم، تحریف، تحریف	۲
۳۰۶	شرعی حکم	۰
۳۰۶	ترجیح کی حرمت سے چند امور مستثنیٰ ہیں	
۳۰۹	جھوٹی کوئی پر فیصلہ	۲
۳۰۹	جھوٹی قسم کھانا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۰	تجوئے و انہوں پر عثمان کا مسئلہ	۴
۳۱۱	عملی جعل سازی	۱۵
۳۱۱	نقود اور پتہ دل کے آلات میں جعل سازی	۶
۳۱۲	دستاویزات میں جعل سازی کی شیطانی اور ان سے بے کی صورتیں	۷
۳۱۳	جعل سازی کا ثبوت	۸
۳۱۵	جعل سازی کی مراد	۲۰
۳۱۵	ترجمین	
	دیکھئے: ترین	
۳۱۵-۳۳۰	ترجمین	۲۶-۱
۳۱۵	تعریف	
۳۱۵	متمات، انما و آخس، اور جلی	۲
۳۱۶	ثبوتی علم	۵
۳۱۸	ریخت کی چیزیں	۸
۳۲۰	تقریبات اور اجتماعات کے لئے ریب ریخت	
۳۲۰	نمار کے لئے ریخت	۲
۳۲۱	حرام میں ریخت اختیار کرنا	۱۳
۳۲۲	حالت تکلف میں ریخت اختیار کرنا	۳
۳۲۲	میں بیوی کا ایک مہر سے کے لئے ریخت اختیار کرنا	۵
۳۲۳	ترک ریخت کی بنا پر بیوی کو تنبیہ کرنا	۶
۳۲۴	معتد و کار ریخت اختیار کرنا	۷
۳۲۵	ریخت کی غرض سے زخم اکھا	۸
۳۲۵	اول: کان چھیدا	۸
۳۲۵	دوم: بدن و دوا اور انت کو پار یک بنانا	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۶	شیخ میں آوار کو متو طر رکھنا	۹
۳۳۷	شیخ کن چیزوں کے دروید پڑھنا، درست ہے	۱۰
۳۳۸	شیخ کے مستحب بات	
۳۳۹	آمان نماز میں شیخ	۱۲
۳۴۰	کوٹ میں شیخ	۱۳
۳۴۱	جدہ میں شیخ	۱۴
۳۴۱	مام کو مستحب کرنے کے لئے مقتدی کا شیخ پڑھنا	۱۵
۳۴۲	نمازی کا شیخ کے دروید، ہرے شخص کو مستحب نما	۱۶
۳۴۲	خطبہ کے دوران شیخ	۱۷
۳۴۳	نماز عیدین کے آمان میں اور عجیب بات راندہ کے، میان شیخ	۱۸
۳۴۴	نماز کی اطاعت کے لئے شیخ	۱۹
۳۴۴	صلوات، تسبیح	۲۰
۳۴۴	شیخ کے لئے ممنوع مقامات	۲۱
۳۴۴	لفظ شیخ کے دروید، کلمہ تاج	۲۲
۳۴۵	جنارہ کے آگے شیخ پڑھنا	۲۳
۳۴۵	بال کی رن کے وقت شیخ پڑھنا	۲۴
۳۴۶	شیخ چھوڑنا	۲۵
۳۴۶	شیخ کا شائب	۲۶
۳۴۸-۳۴۷	تسبیح	۲-۱
۳۴۷	تعریف	
۳۴۸	احمدی علم	۲
۳۴۸	تسبیح	
	بکھئے، توفیق	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۹-۳۵۶	تسری	۱-۱۸
۳۴۹	تعریف	
۳۵۰	معاذہ القاطنہ نکاح، عظیم، ملک یمن	۳
۳۵۰	تسری کا حکم	۶
۳۵۲	باندی سے ہم بستری کے لئے طہیت کافی ہے، عقد کی ضرورت نہیں	۷
۳۵۲	تسری کے جوڑ کی حکمت	۸
۳۵۲	آقا سے صاحب اولاد ہونے والی باندی کا حکم	۹
۳۵۲	تسری کے جوڑ کی شرطیں	۱۰
۳۵۳	دوسروں یا ان جیسی باندیوں میں قرابت، اولیاء یوں کو ایک وقت میں کے لئے رکھنا	۱۱
۳۵۴	طہیت میں آنے والی باندی کا اختیار	۱۲
۳۵۴	باندیوں کی تعداد اور ان کے لئے شب باشی کی باری مقرر کرنا	۱۳
۳۵۵	باندیوں کا انتخاب اور ان کو محسوس بنانا	۱۴
۳۵۵	تسری کے اثرات	۱۵
۳۵۵	اول: حرمت و صلاحت	۱۶
۳۵۵	دوم: بخرمیت	۱۷
۳۵۵	باندی کی اولاد کا نسب	۱۸
۳۵۷-۳۶۸	تسعی	۱-۲۵
۳۵۷	تعریف	
۳۵۷	معاذہ القاطنہ: ادکار، تمہیں تقویم	۲
۳۵۹	نرخ مقرر کرے کا شرعی حکم	۵
۳۵۹	عقلی استدلال	۷
۳۶۰	تسعی کے جوڑ کی شرطیں	۸
۳۶۰	لعف۔ اشیاء خوردہ فی کے مکان کا قیمتوں کے باب میں حد سے تجاوز کرنا	۹
۳۶۰	ب۔ لوگوں میں سامان کا احتیاج پیدا ہونا	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۱	جہاں تہہ ہوں اور پیداوار کی لوگوں کا انکار	
۳۶۱	و۔ حسب تجارت چند اشخاص تک تہہ ۱۰ ہو	۲
۳۶۲	جہاں تہہ ہوں کاثر یہ اہوں کے خلاف یاثر یہ اہوں کا تہہ ہوں کے خلاف اتھی	۳
۳۶۲	و۔ ی مخصوص پیشہ کے کام کی عام ضرورت	۱۴
۳۶۲	تسیر کے لئے ضروری اوصاف	۶
۳۶۳	قیمتوں کی تحدید کا طریقہ	۷
۳۶۳	دائرہ تسیر میں داخل اشیاء	۸
۳۶۳	دائرہ تسیر میں داخل افراد	۱۹
۳۶۳	اہل دیار سے مال لانے والے لوگ	۲۰
۳۶۵	دوم: ذخیرہ دامداری کرے ۱۰ لاشیں	۲۱
۳۶۵	سوم: ذخیرہ جو بغیر ۱۰ کان کے تجارت کرتا ہو	۲۲
۳۶۵	حاکم کا اثبات تہہ ہوں کا لحاظ کر کے برٹش کی میٹھی کے بارے میں فیصلہ کرنا	۲۳
۳۶۵	کنڈ مل رہے کی خلاف ورزی	۲۴
۳۶۵	الف۔ تسیر کی مخالفت کی صورت میں مقدمہ حکم	۲۴
۳۶۶	ب۔ خلاف ورزی کرے ۱۰ لے لے کر	۲۵
۳۶۶	تسلیف	
	دیکھیے: تسلیف	
۳۶۸-۳۶۷	تسلیف	۳-۱
۳۶۷	تعریف	
۳۶۷	برائی حکم	۲
۳۸۴-۳۶۹	تسلیف	۲۱-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	شرعی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۹	الف۔ تسلیم بمعنی مایم	۲
۳۷۰	ب۔ نماز سے نکلنے کے لئے سلام کرنا	۳
۳۷۲	ج۔ تسلیم یعنی قبضہ دینا	۴
۳۷۳	عقود میں تسلیم کے تحت داخل صورتیں	۵
۳۷۳	الف۔ بیع میں تسلیم	۵
۳۷۴	ب۔ سودی معاملات میں معقودہ مایہ کی تسلیم	۶
۳۷۴	ج۔ مقدمہ میں تسلیم	۷
۳۷۵	د۔ مرہون کا قبضہ	۸
۳۷۶	ه۔ مرہون کی حوالگی	۹
۳۷۶	مرہون کی حوالگی کی تکمیل کی صورت	۱۰
۳۷۷	و: بیع کے مقت مرہون کی قیمت کی پے دہانی	۱
۳۷۷	ز: تجرید یہ کو مال حوالہ دے کر	۲
۳۷۸	ح: کفالت بائیس میں تسلیم	۳
۳۷۹	ط: وکالت میں تسلیم	۴
۳۸۰	ی: اجارہ میں تسلیم	۵
۳۸۰	ک: عقد حوالہ کرنا	۶
۳۸۰	ل: تہیہ (لاوارث پرے ہوئے بچے) کو کفالتی کے پے دے کر	۷
۳۸۰	م: بیوی کو حوالہ دے کر	۸
۳۸۱	ن: بیوی کی تہہ پے دہانی	۹
۳۸۲	نقد حوالہ دے کر	۲
۳۸۲	تسمیع	
	بیکھے: استماع	
۳۸۲-۳۹۷	تسمیہ	۲۲-۱
۳۸۲	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۳	معاقدہ التلاذ: تکیہ، تلتیب	۲
۳۸۳	تسمیہ کے احکام	۴
۳۸۳	اول: تسمیہ بمعنی، بسم اللہ بنا	۴
۳۸۳	دوم: تسمیہ بمعنی، بچہ، نیر و کام رکنا	۵
۳۸۴	ثالث: بولہ، بچے کا کام رکنا	۶
۳۸۴	چہارم: رکھنے کا وقت	۷
۳۸۵	پنجم: تمام بچے کا کام رکنا	۸
۳۸۶	ششم: ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا کام رکنا	۹
۳۸۷	مستحب اسماء	۱۰
۳۸۹	ماہیہ و نام	۱۱
۳۹۰	فرشتوں کے نام پر نام رکنا	۱۲
۳۹۰	وہ نام جن کا رکنا حرام ہے	۱۳
۳۹۱	نام بدل کر اچھا نام رکنا	۱۵
۳۹۳	شوہر اور باپ، غیرہ کھرف نام سے پکارنا	۱۶
۳۹۴	اشیاء کا نام جانوروں کے ناموں پر رکنا	۱۷
۳۹۴	برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے نام رکنا	۱۸
۳۹۵	اللہ کو غیر منقول ناموں سے یاد کرنا	۱۹
۳۹۶	حرام چیزوں کا ان کے اصل ناموں کے علاوہ دوسرے نام رکنا	۲۰
۳۹۶	سوم: تسمیہ عقود میں تحدید عوض کے معنی میں	۲۱
۳۹۷	چہارم: تسمیہ، مقابلہ، ابام، نام فی تعیین کے معنی میں	۲۲
۳۹۸-۴۰۲	تسمیہ	۳-۱
۳۹۸	تعریف	
۳۹۸	جمالی علم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۰	تسوک	دیکھئے: اشتیاق
۴۰۰	تسول	دیکھئے: شفاء و
۴۰۱-۴۱۰	تسویہ	۱-۱۶
۴۰۱	تعریف	
۴۰۱	متحدہ القادسیہ، تعلیم، تہذیب، بحریہ	۲
۴۰۲	شرعی حکم	۶
۴۰۲	اہل: تسویہ بمعنی سیادت	۷
۴۰۲	بنا کریم علیہ السلام کو سید بنا	۷
۴۰۲	الف۔ اندرون نماز	۷
۴۰۳	ب۔ خارج نماز	۸
۴۰۳	بنا کریم علیہ السلام کے ماہی دوستی، مہرے کو سید بنا	۹
۴۰۶	سید کہا لے کا مستحق کون ہے	۱۰
۴۰۶	منافق پر سید کا اطلاق	۱۱
۴۰۷	دوم: تسویہ بمعنی سیاد رنگ سے رنگنا	۱۲
۴۰۷	الف۔ کالا انتخاب لگانا	۱۲
۴۰۸	ب۔ سوگ کے لئے سیاد باس پہننا	۱۳
۴۰۸	ج۔ تعزیت کے موقع پر سیاد باس پہننا	۱۴
۴۰۹	د۔ سیاد باس، در سیاد نماز، استعمال کرنا	۱۵
۴۰۹	ہ۔ ا کے طور پر چھو دیا کرنا	۱۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۰-۴۲۰	تسویہ	۱-۱۶
۴۱۰	تعریف	
۴۱۰	معاذہ النظارہ قسم	۲
۴۱۱	شرعی علم	۳
۴۱۱	نماز میں تسویہ منوف	۳
۴۱۱	رکوع میں بیچہ سیدھی سرا	۴
۴۱۲	زکاۃ دینے میں آنھوں اصناف کے درمیان برابری کرنا	۵
۴۱۳	بیویوں کے درمیان باری میں برابری کا معاملہ	۸
۴۱۵	مقدمات میں نہ یقین کے درمیان برابری کا ملوک	۹
۴۱۶	عذیبہ میں ملاہ کے درمیان برابری کا معاملہ	۱
۴۱۸	مستحقین شمعہ کے درمیان برابری کا معاملہ	۱۳
۴۱۸	مغادر عامہ کی چیزوں میں لوگوں کے درمیان برابری کا معاملہ کرنا	۱۴
۴۱۹	قبر کو برابری کرنا	۱۵
۴۲۳-۴۴۶	تراجم فقہاء	

موسوع فقهيہ

ب۔ قسمۃ (یا تقاسم):

۳۔ ”قسمۃ“ لغت میں: تقسیم ہونا یا تقسیم کرنا ہے، ”تقاسموا الشيء“: انہوں نے شی کو آپس میں تقسیم کر دیا، اور وہ یہ ہے کہ ہر شخص اپنا حصہ لے لے۔

اور شرعی اصطلاح میں ”قسمۃ“ کا مفہوم ہے: کسی بھیجے ہوئے حصے کو ایک متعین مقام پر سیٹھا (۱)۔

بلکہ ”قسمۃ“ اور ”تخارج“ میں فرق یہ ہے کہ ”قسمۃ“ میں آئی بل شتہ کسی کا ایک حصہ پاتا ہے، جبکہ تخارج میں جو ورثہ بنتہ وار ہوتا ہے، وہ ایک مقررہ عوض پاتا ہے، خود وراثت سے ہو یا ترکہ کے علاوہ سے۔

شرعی حکم:

۴۔ ”تخارج“ باہمی رضامندی کی صورت میں جائز ہے، اس کے جواری بنایا، وراثت ہے جس میں کہا گیا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے اپنی بیوی ”تماضر بنت فلاصیح الکلبیہ“ کو اپنے مرض الموت میں طلاق دے دی، بھی ان کی بیوی مدت ہی میں تھیں کہ وہ انتقال کر گئے، تو حضرت عثمان غنیؓ نے حضرت عبدالرحمن کی دوسری تین بیویوں کے ساتھ تماضر کو بھی وارث قرار دیا، تو دیگر وراثاء نے تماضر سے ان کے حصہ مقررہ ”ربع ثمن“ (۲) ٹھویں حصہ کا چوتھائی) کے بدلے ترقی بنیاد پر ہر ایک قول کے مطابق ترقی بنیاد پر ہر ایک پر مصاحبت کر لی (۳)۔

تخارج

تعریف:

۱۔ ”تخارج“ لغت میں ”تخارج“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”تخارج القوم“ جب جماعت کا ہر فرد اپنے ساتھی کے نقد کے بقدر نقد نکالے، اسی طرح ”تخارج الشركاء“ یعنی ایک شریک نے اپنے حصے کی ملکیت اپنے ساتھی کے ہاتھ فروخت کر کے شرکت سے علاحدگی اختیار کی۔

اصطلاح میں تخارج اس کو کہتے ہیں کہ دو متعین مہی کے بدلے میں اپنے میں سے بعض کے وراثت سے نکالنے پر صلح کر لیں (۱)۔

متعینہ غلط:

نصف۔ صلح:

۲۔ ”صلح“ لغت میں مصالحت کا نام ہے جو خصامت کی ضد ہے۔ اور اصطلاح میں ایک ایسے عقد کا نام ہے جسے رفع نزاع کے سے وضع کیا گیا ہے (۲)۔

یہ اپنے مفہوم میں ”تخارج“ کی پرمیت ریا و عام ہے، اس لئے کہ صلح کا اطلاق میراث اور اس کے علاوہ کسی بھی معاملہ کی مصالحت پر ہوتا ہے۔

(۱) لسان العرب، القاسوس الحیظ، ابن طبری ۱۶۰/۵، فتح القدیر ۳۲۸/۸

(۲) فتح القدیر ۳۰۹/۷، اسراجہ ۲۳۶، ۲۳۷۔

(۱) لسان العرب، المصنف الوسیط، فتح القدیر ۳۰۸/۷، المصابہ شرح الہدایہ ۶۳۷/۷۔

(۲) لسان العرب، فتح القدیر ۳۰۵/۷، ابن طبری ۳۰۷/۷۔

تخارج ۵-۶

تخارج کی حقیقت:

۵- ”تخارج“ اپنی اصل میں وارثین کے درمیان ایک عقد مصاحبت ہے جو کسی وارث کو نکالنے کے لئے ہوتا ہے، لیکن اس وقت یہ عقد قائم ہوتا ہے جب معاہدے میں طے شدہ معاوضہ ترکہ کے مالک سے ہو، ورنہ اگر طے شدہ معاوضہ ترکہ کا حصہ ہو تو یہ عقد قسمتہ اور مباہلہ قرار پاتا ہے۔

اور کبھی یہ سبب یا بعض حصہ کے لئے اسقاط کا معاملہ بھی بن سکتا ہے، جبکہ معاہدہ میں طے شدہ معاوضہ بتبرعہ وار ہونے والے وارث کے حصہ استحقاق سے کم ہو^(۱)، اور یہی وجہ ہے۔ اور ہر صورت میں اس کی خاص شہادتوں کا لحاظ ضروری ہے۔

تخارج کا ختم کس کو ہے؟

۶- تخارج ایک مقدم مصاحبت ہے، اور یہ خاص مواقع میں معاوضہ کے معاہدات میں شمار کیا جاتا ہے، اسی بنا پر تخارج ترکے والے شخص کے مدد مع مدد کی اہلیت کا ہونا شرط ہے، یعنی دو عاقل ہو، مجبور (پابند کیا ہو) نہ ہو، لہذا تخارج کا عمل اس بچہ کی جانب سے جو بے شعور ہو یا مجنون، اس طرح کے دوسرے لوگوں کی جانب سے درست نہیں ہے۔

صاحب رحمہ اللہ ہونا بھی شرط ہے، اس لئے کہ تخارج کی بنیاد رضا مندی پر ہے۔ (دیکھئے: اکروا)۔

اسی طرح تخارج ترکے والے شخص کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ جس چیز میں وہ تصرف کر رہا ہے اس کا مالک ہو، اسی بنا پر فضولی کے

تصرف کے بارے میں اختلاف ہوا ہے، حنفیہ و مالکیہ جو اس کے تصرف کو مالک کی اجازت پر موقوف کر کے جائز قرار دیتے ہیں ان کے درمیان اور ثانیہ ”رد متابلہ کے“ رمپس جو اس کو بالکل جائز نہیں کہتے، اس میں تفصیل ہے جس کا مکمل ”فضولی“ کی اصطلاح ہے۔ البتہ کبھی حق تصرف وکالت کے طور پر بھی حاصل ہوتا ہے، اس وقت ضروری ہے کہ وکیل کا تصرف اجازت تک نہ ہو (دیکھئے: نکات)۔

اسی طرح بعض صورتوں میں ”شرعی ولایت“ کی وجہ سے بھی آدمی تصرف کا مالک ہوتا ہے، جیسے کہ ولی اور وصی، مگر اس وقت ولی اور وصی دونوں کے تصرف کا زیر ولایت افراد کے نفع تک ہی محدود رکھنا ضروری ہے۔

ابن مرقون نے ”مفید الکام“ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ باپ اگر اپنی یا رُو بچی کی طرف سے میراث یا اس جیسے دوسرے حق کے لئے مصاحبت کرے، بندہ یا کافر کا حق، صلح ہو، اس میں کسی قسم کی کوئی برائی یا جہت نہیں کی۔ ہو تو باپ کا یہ عمل صلح جائز نہیں ہوگا، کیونکہ اس کے اس عمل میں بچی کے ساتھ بددعا یا یا منہدمت نہیں پائی جاتی، اور بچی کو یہ حق ہوگا کہ وہ اپنے حق کا باقی حصہ ان لوگوں سے وصول کرے جن پر یہ حق بنتا ہے^(۱)۔

اس کی تفصیل ”مصاہبت“ اور ”ولایت“ کے ذیل میں دیکھی جائے۔

(۱) البدائع ۱/۲۳۸، ۲۸۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶،

تخارج ۷-۸

تخارج کے صحیح ہونے کی شرائط:

تخارج کی بعض شرطیں عام ہیں جو اس کے عقد صحیح ہونے کے اعتبار سے ہیں، اور بعض شرطیں تخارج کی صورتوں کے ساتھ خاص ہیں جو اس صورتوں کے بدلے سے بدل جاتی ہیں، جن کا ذکر آ رہا ہے۔

عمومی شرائط:

۷- الف۔ تخارج کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ محل تخارج یعنی ترکہ معلوم ہو، اس سے کہ تخارج عام طور پر مصالحت کی صورت میں عقد منع بنتا ہے، اور مجہول کی بیع جائز نہیں، اسی طرح مجہول کی طرف سے مصالحت بھی درست نہیں ہے مگر یہ حکم اس صورت میں ہے، جبکہ ترکہ کا صحیح مفسر ہو مگر یہ ممکن نہ ہو تو مجہول کے بارے میں بھی مصالحت درست ہوگی، جیسے کہ بیوی شوہر سے اپنے مہر کے بارے میں مصالحت کرے، جبکہ مہر کی مقدار کا اس کو اور اس کے ورثین کو علم نہ ہو، مالک یہ، شافعیہ، امام احمد بن حنبل کا یہی مسلک ہے، اور بعض متاخرہ جو مجہول کی طرف سے مصالحت کو جائز نہیں سمجھتے ان کا یہی مسلک ہے، میں متاخرہ کا مشہور قول مجہول کی طرف سے بیع کے مطابق جو رکا ہے، خود ترکہ کا علم مشکل ہو یا آسان، تحقیق مشکل ہوے کی صورت میں مجہول کے بارے میں مصالحت کے جواز کی دلیل وہ روایت ہے جس میں آتا ہے کہ عبد بن ربیع میں ۱۰۰ منوں کے درمیان ورثت کی ان چیزوں کے بارے میں اختلاف ہوا جو بے نشان ہو چکی تھیں، تو حضور کریم ﷺ نے فیصلہ فرماتے ہوئے ان دونوں سے رشتہ فرمایا: "اقسما ونوحیا الحق ثم استهما ثم انحالا" (۱۰۰ منوں آپس میں تقسیم کرلو، اور حق

(۱) حدیث: "اقسما ونوحیا الحق" کی روایت احمد اور ابوداؤد سے حضرت ام سلمہ سے مروی ہے اس حدیث پر ابوداؤد اور منذری نے

و انصاف کو پیش نظر رکھو، پھر قرعہ اندازی کر کے ایک دوسرے کے لئے اپنا حصہ حلال کرلو)۔

اہل تشیع کے یہ ایک ان صورتوں میں قبضہ کی حاجت نہ ہو، ان میں ترکہ کی چیزوں کا معلوم ہونا شرط نہیں ہے، اس سے کہ یہاں یہ اہل تشیع درست نہیں ہے، اس کے رد ایک یہی چیز کی بیع درست ہے جس کی مقدار معلوم نہ ہو مثلاً ایک شخص نے کسی چیز کے نصب کرنے کا قرار دیا، اور پھر جس کے سے قرار دیا یا تھا اس نے قرار کرنے والے کے ساتھ اس چیز کو خریدتے ہوئے قرار دیا تو جائز ہے، اور چہ اس کی مقدار دونوں کو معلوم نہ ہو نیز اس سے کہ جب امت یہاں بائع ثابت نہیں ہے، اس کے جوہر کی دلیل حضرت عثمان کا وہ اثر ہے جو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی بیوی "تماضر" کے واقعہ تخارج سے متعلق وارد ہوا ہے (۱)۔

۸- ب۔ صحت تخارج کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ بدل مال معلوم، معلوم، کامل انتفاء، کامل حوالگی ہو، لہذا جنس، مقدار یا صفت کسی لحاظ سے بدل کا مجہول ہونا صحیح نہیں، ورنہ یہ درست ہے کہ بدل کسی چیز جو بیع میں عوض بننے کی صلاحیت نہ رکھے، اور یہ فی الجملہ ہے، اس لئے کہ تشیع "مقابلہ کے نزدیک جس صورت میں عوض کو حوالہ کرنے کی حاجت نہ ہو، اور نہ اس کی معرفت کی کوئی تکمیل ہو، جو ہو، جیسے کہ نامعلوم اشیاء، وراثت میں رٹ کا تفسیر، تو یہی صورت میں

= حکوت کیا ہے، اور شعیب اناؤوط کہتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۲۰/۱ طبع المکتبۃ، عون السعد ۳۲۹/۳ طبع المکتبۃ شرح السنۃ للبحرۃ تحقیق شعیب اناؤوط ۱۱۳/۱ طبع المکتبۃ الاسلامی)۔

(۱) ابن ماجہ ۸۱۲/۳، ابوداؤد ۵۰۸۲/۵، ترمذی ۵۰۹/۵، مع القدر ۷/۲۰۹، ابوداؤد کے بعد کے صفحات مباحث کردہ دارالعرفان ۵/۵، ابوداؤد ۸۱/۵، شرح المغیر ۲/۲، الوجیز للقرطبی ۸/۵، نہایت المختار ۳/۵، معنی ۳/۵، شرح تفسیری لادولت ۲/۲۳۔

تخارج ۹-۱۱

۱۰۔ بنوں مذہب میں بعض نقطہ ہائے نظر میں اختلاف پایا جاتا ہے، جس کی وضاحت کے لئے مناسب ہے کہ ہر مذہب کا علاحدہ ذریعہ جائے۔

حنفیہ کے نزدیک تخارج کی شکلیں:

۱۱۔ جب مرثیہ کسی وارث کے ساتھ تخارج کا معاملہ کرتے ہیں، ورثہ مال کے حصہ شرعی کے عوض کچھ مال اس کو ادا کرتے ہیں، تو وہ مال "ارو مال" ترکہ کی نوعیت کے لحاظ سے اس کی مختلف صورتیں بنتی ہیں جو درج ذیل ہیں:

۱۔ ترکہ "ار غیر معقولہ جائیداد اور سامان کی صورت میں ہو، اور وارثین کسی وارث کو کچھ مال دے کر ترکہ سے لگ کر دیں، تو یہ درست ہے، خود "ارو مال" اس کے حصہ شرعی سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ اس کو بیع مان کر صحیح کیا جاسکتا ہے، اور بیع کم اور زیادہ دونوں قیمتوں کے بدلے درست ہے، اس کو اہم اہم اہم اردو بیع کہیں، اس لئے کہ ایسی اشیاء سے اہم اور درست نہیں ہوتا جن کا ضمان نہیں ہے۔

اس صورت میں خارج ہونے والے وارث کا ترکہ میں جو حصہ ہے اس کی مقدار کا مل ہو بھی شرط نہیں، اس سے کہ جہات یہاں مفید بنتی نہیں ہے، چونکہ یہ باعث نزاع نہیں ہے، یہ اس بنا پر کہ بیع (فروختہ برادگی) یہاں پہلے کی کی جھگڑا نہیں۔

ب۔ ترکہ سونا یا چاندی کی شکل میں ہو، اس کے بدلے خارج ہونے والے وارث کو چاندی "ادریں" یا ترکہ چاندی ہو اور سونا ادا کریں، تو یہ صحیح بھی درست ہے، خود "ارو مال" اس کے حصہ شرعی سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ یہ ایک جنس کی بیع دوسری جنس سے ہے، اور اس میں یہ اہم دوسری جنس نہیں ہے۔

جہالت کے ساتھ صحیح کرنا جائز ہے (۱)۔

۹۔ ج۔ تخارج کے صحیح ہونے کی ایک شرط مجلس ہی میں باہم قبضہ کی تکمیل ہے، "صرف اس صورت میں جس پر بیع صرف کا اطلاق ہوتا ہو، مثلاً سونا اور چاندی میں سے کسی ایک کے بدلے دوسرے سے ہتیرا رہوئے کا عمل، یہی طرح اس صورت میں بھی اس شرط کی تکمیل ضروری ہے جبکہ بدلہ و مرہول دونوں چیزیں ملتے رہا میں متفق ہوں، نیز وہی طور پر اس پر سب کا اتفاق ہے بعض تصیوات میں کچھ اختلاف ہے جس کا ذکر تخارج کی انواع کے ذیل میں آئے گا (۲)۔

۱۰۔ د۔ جس صورت میں ترکہ کا کچھ حصہ کسی دوسرے شخص کے ہاں دین ہو، اس صورت میں دین کے شرعیہ اثر و دست سے متعلق تمام شرطوں کی تکمیل بھی صحت تخارج کے لئے شرط ہوگی، یہ ان فتاویٰ کے نقطہ نظر کے مطابق ہے جو غیر مدیون کے ساتھ دین کی بیع کو حار قرار دیتے ہیں، جیسے مالکیہ، حنفیہ، یا جو تخارج کے جوہر کے لئے حیدر کے استعمال کی غلطی دیتے ہیں، مثلاً اس کو اہم اہم اہم اردو قرار دیا جائے، اس کے قائل حنفیہ ہیں (۳)، اس کی تفصیل تخارج کی شرطوں کے ذیل میں آئے گی۔

تخارج کی شکلیں:

۱۔ ثانیہ و درنا بد کے یہاں تخارج کی شرطوں کا تعمیلی اثر نہیں ملتا، البتہ یہ تفصیل کے ساتھ "ار مالکیہ" کے یہاں آیا ہے، اور

(۱) مکتبہ ابن ماجہ بن ۵۳۲ھ و اس کے بعد کے مفتاح، البدیع ۲/۶۱۳ھ
المنہر ۲/۲۰۷ھ شرح البیہر ۲/۸۳۸ھ، مع الجلیل ۳/۲۰۱ھ، مفتی
اکتاج ۲/۷۷۷ھ، المفتی ۳/۵۳۲ھ، شرح مختصری لادولت ۲/۲۶۲ھ۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۸۱ھ، المفتی ۵/۵۱۵ھ، البدیع ۳/۱۵۳ھ مفتی لکھنؤ
۲/۷۸۷ھ، المفتی ۳/۵۳۲ھ، مختصری لادولت ۲/۲۶۲ھ۔

(۳) ابن ماجہ بن ۳۸۲ھ، البدیع ۳/۱۶۳ھ مفتی لکھنؤ ۳/۷۰۰ھ، المفتی
۱۵۹/۵، مختصری لادولت ۲/۲۶۲ھ۔

تخارج ۱۱

لے دے محسوس میں قبضہ مری ہے، یونکہ بیع صرف ہے۔

میں ترک و رست جس کے قبضے میں بقیہ ترک ہے، اپنے پاس ترک کے وجود کا انکار کر دے تو یہی قبضہ کافی ہوگا، اس لئے کہ یہ قبضہ ضابطہ ہے جو قبضہ صلح کے قائم مقام ہوتا ہے۔

اس سبب میں قاعدہ ظاہر یہ ہے کہ سب وہ قبضے ہم جنس ہوں، اس طرح کہ قبضہ مانت ہو یا قبضہ ضابطہ تو ایک دوسرے کا قائم مقام ہوتا ہے۔ میں ترک و رست کی جنس مختلف ہو تو قبضہ ضابطہ دوسرے کا قائم مقام ہوتا ہے۔

ترک و رست جس کے قبضے میں باقی مادہ ترک ہے، اس کے وجود کا اقرار کرے تو اس صورت میں قبضے کی تجدید ضروری ہوگی، یعنی کسی جگہ جہاں ہوگا جہاں اس پر قبضہ مانت ہو، اس لئے کہ قبضہ مانت ہے، جو قبضہ صلح کا قائم مقام نہیں ہوتا۔

۳۔ اگر مال ترک و رست میں دیکھیں ہوں، اور بدل صلح بھی درانہم دیا نہیں ہو تو ہر طرح معاملہ درست ہے، باریں خورک صس کو خلاف جنس کی طرف بھیج دیا جائے گا، جیسا کہ بیع میں ہوتا ہے، البتہ مجلسی میں قبضہ مری ہے، یونکہ بیع صرف ہے۔

۱۔ اگر ترک میں سونا، چاندی اور ان کے ملاوہ زمین، جامد اور مریغیہ ہیں بھی شامل ہوں، اور وراثت اس کے ساتھ سونا چاندی میں سے کسی پر مانت کریں، تو صرف ایک صورت جار ہے، وہ یہ کہ مال کیا جائے، الامال اس جنس میں اس کے حصہ ثانی سے راند ہوتا کہ اس کا حصہ اپنے مثل کے مقابلہ میں ہو، راند مال ترک میں اس کے بقیہ حق کے باقی مل کر رہا ہے، پچا جائے، اسی طرح اس کے حصہ کے قدر بدل پر مجلسی میں قبضہ مری ہے، یونکہ اتنی مقدار بیع صرف ہے۔

۲۔ اگر وہ بدل اس کے حصہ کے برابر یا کم ہو تو رہا ہونے کی

بنا پر یہ معاملہ باطل ہوگا اس لئے کہ جب بدل بالکل حصہ کے برابر ہوگا تو بدل کے غیر جنس سے جو زیادتی حاصل ہوگی، وہ بدل عوض ہوگی جو رہا ہے، اور اگر بدل اس کے حصے سے کم ہو تو بدل کی جنس وغیرہ جنس، دونوں کا کچھ زائد حصہ بلا معاوضہ رہ جائے گا، اور یہ بھی رہا ہوگا، معاوضہ کے طور پر اس کو جارحہ دراپنے کی کوئی صورت نہیں ہے، اس لئے کہ رہا ہر صورت لازم آئے گا اسی طرح اس کو اس طرح بھی جارحہ دراپنے کی نہیں ہوگا کہ باقی مادہ زیادتی سے لے کر (بڑی کرنا) کو معاف کرنا یا جائے اس لئے کہ عین (نقد سامان) سے رہا باطل ہے۔

اسی طرح اگر حصہ قبول ہو تو بھی تخارج باطل ہے، اس لئے کہ رہا کا احتمال ہو رہا ہے، یونکہ بدل کے مساوی یا کم ہونے کی صورت میں جب معاملہ قاسد ہو جاتا ہے تو جہالت کی صورت میں بدرجہ اولیٰ قاسد ہوگا۔

حاکم ابو الفضل کے حوالہ سے منقول ہے کہ اسوالم ربو یہ میں جب بدل حصہ سے کم ہو تو معاملہ صلح صرف تمام وراثت کے باہم اتفاق کی صورت میں باطل ہوگا، میں صورت باہم اختلاف کی ہو، یعنی دوسرے وراثت اس شخص کے حق وراثت کا انکار کریں، تو صلح کا معاملہ جارحہ ہوگا، اس لئے کہ اختلاف کی صورت میں اس کے جانے والے مال کی حیثیت محض رفع رت و رند یہ ہیں کی ہوئی، یہ یہ سمجھا جائے گا کہ مری وراثت نے جو مال لیا ہے اپنے حق وراثت میں سے صرف اتنا ہی اس نے قبول کیا، اور باقی ترک سے اہل حق سا قلم کر دیا، جیسا کہ مقتدا نے، میں سے مصاحبت کے بارے میں یہ ہے قبضہ صلح، میں بی جنس سے تم عوض کے ساتھ عمل میں آتی ہو۔

۳۔ اگر ترک سونا چاندی، زمین، جامد اور مریغیہ اشیاء پر مشتمل ہو، اور وراثت کسی سامان پر صلح کریں تو معاملہ صلح مطلقاً جارحہ ہوگا، خواہ او

تخارج ۱۳

غائب رہا تو یہ صورت ممنوعہ بن جائے گی اور وہ صورت ممنوعہ یہ ہے کہ غائب فی کی لازم ہو جانے والی بیع میں ضمن کو پہلے "اُترنے کی شرط لگانا" قرار پائے گا^(۱)۔

ب۔ عورت ترکہ کے سونے میں اپنے حصہ سے صرف ایک دینار زائد لے، مثلاً اشیٰ موجود دیناروں میں سے گیارہ دیناروں پر بیع کرے، اس لئے کہ اس صورت میں عورت نے دینار میں سے اپنا حصہ لے یہ مقررہ نام و دیگر شیا میں اس کا جو حق تھا اس کو ایک دینار زائد کے عوض دہرے و ریش کے ماتحت نہ بخت کرے، اس طرح بیع اور صرف کا پورا عمل ایک ہی دینار میں ہوا، کیونکہ بیع اور صرف کا اجتماع ایک دینار سے زائد میں درست نہیں ہے۔ مگر اس حالت میں شرط یہ ہے کہ سامان امر نقد پر مشتمل پورا ترکہ مجلس میں موجود ہو۔

ج۔ اگر عورت سے ترکہ بی کے سونے کے ایک حصہ کے عوض مصاحبت کی جائے، اور عورت جو نقد حاصل کی وہ سوا میں اس کے حصہ مقررہ سے ایک دینار سے زائد ہو تو یہ بیع جائز ہے بشرطیکہ ترکہ میں جتنے درہم کی عورت مستحق ہے وہ ایک دینار کے صرف سے کم ہو، یہ جتنے سامان کی وہ مستحق ہے اس کی قیمت ایک دینار سے کم ہو، یہ درہم و سامان دونوں ملا کر بھی ایک دینار کے صرف تک نہ پہنچیں۔

مذکورہ صورتوں میں یہ اس لئے جائز ہوگا کہ صرف ایک دینار میں بیع اور صرف جمع ہوگا، اس لئے کہ ایک دینار سے زائد میں بیع اور صرف کا جمع ہونا جائز نہیں ہے^(۲)۔

شرط وہی ہے کہ پورا ترکہ معلوم اور مجلس میں موجود ہو۔

(۱) خواہر لؤلئیل ص ۱۰۹۔

(۲) ایک دینار اور ایک سے زائد میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ ایک دینار یا اس سے کم بہت تھوڑی مقدار ہے، جس کی گنجائش دی جاسکتی ہے (الدسولی ص ۳۲)۔

لیکن اگر درہم و سامان کی قیمت ایک دینار کے صرف سے زیادہ ہو تو بیع درست نہ ہوگی اس لئے کہ ایک دینار سے زائد میں بیع اور صرف کا اکٹھا ہونا لازم آئے گا (اور وہ جائز نہیں)۔

۱۔ اگر عورت سے ترکہ کے سامانوں میں سے کسی سامان پر مصاحبت کی جائے تو مصاحبت طے طلاق جائز ہوگی، خواہ عورت کا بھول کر وہ بدل اس کے حصہ کے مساوی ہو یا کم بیش۔

دوم: اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترکہ سے ہو:
۱۳۔ اگر بدل تخارج کی ادائیگی غیر ترکہ سے ہو تو حالات کے اختلاف سے مساحت کا حکم بھی مختلف ہوگا، جو درجہ ذیل میں:

الف۔ جب ترکہ سوا چاندی و درہم و سامان پر مشتمل ہو اور درنا و عورت سے ترکہ کے سوا یا چاندی کے بجائے دہرے سوا یا چاندی کے عوض معاملہ کریں تو معاملہ درست نہ ہوگا، خواہ عورت نے بولیا ہے وہ اس کے حصہ سے کم ہو یا زیادہ، اس لئے کہ یہ سوا چاندی اور سامان کی بیع سوا یا چاندی کے عوض ہوگی، اور یہ ربا و فضل ہے، اور اگر پورا یا کچھ ترکہ غیر موجود ہو تو اس میں ربا و خبیثہ بھی ہو جائے گا، اس لئے کہ سامان اگر نقد کے ساتھ ہو تو وہ بھی نقد کے حکم میں ہے۔

ب۔ اگر ترکہ بعدہم و بی ہو جس کا ذکر سابقہ صورت میں ہو ہے، اور درنا و بیوی سے ترکہ کے سامان کے علاوہ کسی دہرے سامان پر بیع کریں تو یہ معاملہ صحیح چہ شرط کے ساتھ جائز ہوگا، جو مندرجہ ذیل میں ہے:

پورا ترکہ مصاحبت کرنے والے تمام لوگوں کو معلوم ہو، تاکہ صحیح معلوم چیز پر ہو، پورا ترکہ مجلس میں موجود ہو، خواہ حقیقت میں کی صورت میں بیوا صما عرض کی صورت میں، اور وہ اس طرح کہ اس کی غیبت اتنی قریب ہو کہ اس میں نقد معاملہ کرنا جائز ہو تو وہ موجود کے حکم میں

مصاحبت درست ہوئی، بشرطیکہ مدیون (قرض دار) مجلس عقد میں موجود ہو، دین کا قمر رکتا ہو اور مکلف ہو، مذکورہ صورتوں کے علاوہ کسی صورت میں مصاحبت درست نہیں ہوگی (۱)۔

۱۹- ثانیہ کے نزدیک ظہر، جیسا کہ ”مغنی المحتاج“ میں ہے، یہ ہے کہ دین کا نفع غیر مدیون سے جائز نہیں ہے بین مقتدول یہ ہے کہ غیر مدیون سے اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ مدیون خوشحال ہو، دین کا قمر رکتا ہو دین کی مدت مقررہ پوری ہو چکی ہو اور، بین ساقو نہ ہو ہو۔

وہی کہتے ہیں: اگر وہ میں سے ایک وارث نے دوسرے وارث سے کہا کہ میں نے اس کپڑے کے بدلے تم سے اپنے حصے سے صلح کر لی، تو اگر ترک صرف دیون کی شکل میں ہو تو یہ غیر مدیون سے دین پینا ہوگا، اگر ترک میں کچھ عین بھی ہو، کچھ دین بھی، دوسرے غیر مدیون سے دین کی نفع کو جائز قرار نہ دیں، تو دین میں صلح تو بدشہبہ باطل ہوگی، البتہ عین کے بارے میں ”صفیہ کی تغریق“ کے مسئلے کو لے کر دو اقوال ہو گئے ہیں۔

ایک شخص اپنے دو بیٹے چھوڑ کر مرے اور ترک میں دو ہزار درہم اور ۱۲ ہزار چھوڑے، اور دوسری کے ۱۰ دین ہیں، اس موقع پر ایک بھائی نے دوسرے بھائی سے دو ہزار درہم پر دین کے حصہ کا معاملہ کیا تو جائز ہے، اس سے کہ جب یہ دوسرے میں ہے تو معاوضہ ماننے کی ضرورت نہیں، بلکہ کوئی اس سے دوسرے درہم میں سے ایک ہزار حصہ کے طور پر وصول کیا، اور دوسرے ایک ہزار کے حصہ کا خوش یا (۲)۔

تخارج کے جہد میت پر دین کا ظاہر ہونا:

۲۰- تالیف کے مطابق دین ترک سے متعلق ہوتا ہے اور اس کی

انگلی ترک کی تقسیم پر مقدم ہوتی ہے فرمان خداوندی ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يَوْصِي بِهَا أَوْ ذِہْبٍ“ (۱) (بعد وصیت (کا لئے) کے جس کی وصیت نہ کی جائے یا) (۱) (قرض کے بعد)۔

لیکن فقہاء کے درمیان اس مسئلے میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ مدیون کے ترک پر وارث کی طہیت کا آغاز کب ہوتا ہے۔

حنبلہ اور مالکیہ کے نزدیک ترک پر وارث کی طہیت کا آغاز اس وقت ہوگا جب ترک سے وارث تمام دیون ”کردیہ ج میں۔

ثانیہ کا صحیح مسلک ”رد المحتار“ کی ایک روایت یہ ہے کہ دین کی ”انگلی سے قبل ہی ترک کی طہیت وارث کی طرف منتقل ہو جائے دین میں اس طرح کہ دین کا تعلق ترک سے رہے گا، دین فی الجملہ ہے۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ وفات کے وقت سے ”انگلی دین تک ترک سے جو منافع حاصل ہوں گے، ان حضرات کے نزدیک دین ان سے بھی متعلق ہوگا جو یہ کہتے ہیں کہ دین کے رہتے ہوئے ترک وارث کی ملک میں داخل نہیں ہوتا، بین جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ ترک مدیون ہونے کی حالت میں بھی وارث کی ملک میں چلا جاتا ہے، اس حضرات کے نزدیک وفات کے بعد ہونے والے منافع وارث کی ملک ہوں گے۔

اس اختلاف کے باوجود اگر وارث باہم مصاحبت کر لیں، اور ایک وارث کو الگ کر کے ترک تقسیم کر لیں، اس کے بعد یہ دین کا پتہ چلے جو اگر ”یا جاسے تو پورا ترک ہی صاف ہو جائے، کسی صورت میں اگر وارث اپنے طور پر دین ”کردیں، یا قرض خواہ خود ہی معاف کر دیں یا کوئی دوسرا شخص ”انگلی قرض کا اس شرط کے ساتھ ضمانت ہو جائے کہ وہ وارث سے وصول نہیں کرے گا تو مصاحبت صحیح رہے گی، باطل نہیں ہوگی۔

(۱) الدرر النوری ص ۱۶۱ ط ۱۳۵

(۲) ”مغنی المحتاج“ ص ۱۳۱، روحہ الطالبین ص ۱۹۶، ۱۹۷

(۱) سورہ نساء ص ۱۲

میں گروہاء اور بیگی سے نکال کر دیں، اور کوئی شخص سامنے بھی نہیں ہو، ورنہ غلام، معاف کریں تو مصالحت باطل ہو جائے گی۔
اس پرانی جملہ تمام امر کا اتفاق ہے، مالک کے ایک قول کے مطابق مصالحت اس وقت باطل ہوگی جبکہ مال مقبوم، اشیاء ترک کی قیمت و اصل میں ہو اس کے برخلاف اگر مال مقبوم میں (اصل و ماس ترک) ہو یا مثلی ہو تو باطل نہیں ہوگی (۱)۔
اس کی تفصیل ”صلح“، ”تسبیہ“، ”دین“، ”ترک“ کی اصطلاحات میں، حنفی کی جائے۔

تخارج کے بعد میت کے دین کا ظاہر ہونا:

۲۱- اگر وراثت سے وارث سے مصالحت کی اور دو صلح کے بعد لگ ہو گیا، اس کے بعد میت کی کسی چیز کا پتہ چلا، پھر یا تو وہ عین ہو گیا دین، اگر وہ عین ہے تو یہ وہ مشہور قول کے مطابق اس مصالحت کے تحت باطل نہیں ہوگا جو وراثت کے باہم اتفاق سے ہوئی ہے، بلکہ سب کے درمیان تقسیم یا جائے گا، یعنی سب اس کے مالک ہوں گے، اور اس کے مطابق اس کے تحقق دعویٰ کی ممانعت کی جائے گی، ایک قول یہ ہے کہ مصالحت میں یہ شئی بھی باطل مانی جائے گی، اور اس کے بارے میں کسی دعویٰ کی گنجائش نہیں ہوگی۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب مصالحت کے بعد یہ طریق کے حقوق سے بری کر دیا جائے، پھر مصالح کو معلوم ہو کہ ترک فی ایک چیز باقی ہے، تو یہ وہ صحیح یہ ہے کہ جو لوگ اس چیز کو صلح میں، اخل نہیں مانتے ہیں ان کے نزدیک اس چیز کے بارے میں دعویٰ کی گنجائش

(۱) ابن ماجہ ص ۸۲، مشکوٰۃ ص ۵۲، ۵۳، البدیع ص ۷۰، الدرر ص ۵۱، ۵۲، مجمع الجلیل ص ۱۵۵، اور اس کے بعد کے صفحات، المسئل ص ۸۰، مشکوٰۃ ص ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴

تخارج ۲۳-۲۵

ہو جائے تو ترک کی تقسیم کا طریقہ یہ ہوگا کہ مسئلہ کی تصحیح معصالح شخص کو ورثاء کے درمیان موجود فرض کر کے کی جائے گی، پھر تصحیح سے اس کے سهام (حصے) سا تقاریر یہ جائیں گے، اس کے بعد بقیہ ترک کی تقسیم باقی ورثاء کے سهام کے مطابق ہوگی۔

مثلاً ایک عورت کا انتقال ہوا اور اس نے اپنے ورثاء میں شوہر، ماں اور ایک چچا کو چھوڑا تو شوہر کے موجود ہونے کے باوجود مسئلہ چچا سے بنے گا، جس میں شوہر کو تین حصے، ماں کو دو حصے اور چچا کو باقی ایک حصہ ملے گا، اگر شوہر زوجہ کے واجب المارہ کو لے کر اپنے حصہ (نصف ترک) سے دستبردار ہو جائے تو دوسرے کے مقابلہ میں اس کے سهام سا تقاریر ہو جائیں گے، اور باقی ترک (یعنی چچا کو چھوڑ کر) ماں اور چچا کے درمیان اصل مسئلہ میں ان کے سهام کے مطابق تقسیم کیا جائے گا، یعنی ماں کو دو حصے ملیں گے اور چچا کو ایک حصہ۔

یہ جائز نہیں کہ شوہر کو اپنے حصہ سے دستبردار ہونے کے بعد اس کو غیر موجود مان لیا جائے، اس لئے کہ اگر ایسا کیا جائے تو ترک میں مہر کو شامل نہ مانا جائے، اور اسی لحاظ سے ترک کی تقسیم عمل میں لائی جائے تو ماں کا حصہ ٹکٹ الکل کے بجائے ٹکٹ باقی ہو جائے گا، اس سے کہ باقی ترک ان کے درمیان تقسیم ہوگا، اور ماں کو ایک حصہ اور چچا کو دو حصے ملیں گے، یہ حما کے خلاف ہے، اس لئے کہ ماں کا حصہ اصل ترک کا ٹکٹ ہے نہ کہ باقی کا ٹکٹ، مین جب مہر کو داخل مان کر مسئلہ بنائیں تو ماں کو چھ حصے سے دو حصے ملیں گے اور چچا کو ایک حصہ، اور پھر باقی ترک بھی اس دونوں کے درمیان اسی طریق پر تقسیم ہوگا تو ماں کو میراث میں سے اس کا پورا حق ملے گا۔

یہ حکم اس وقت ہے جب تخارج کا معاملہ ترک ہی میں سے کسی چیز پر ہو۔

۲۳- تخارج ترک کے علاوہ کسی دوسرے مال پر ہوا ہو تو ایسی

صورت میں تخارج کرنے والا ترک سے اپنے حصہ کو بیچنے والا ہوگا اس شخص کے مقابلہ میں جس کو تمام ورثاء اپنے خاص مال سے او کریں گے، تاکہ پورا ترک ان کے لئے خالص ہو جائے۔

۲۴- اگر ورثاء کا مال اگر وہ بدل ان کے حصوں کے تناسب سے ہو تو ترک کی تقسیم اسی طرح ہونی چاہیے گزری چکی ہے، یعنی اصل مسئلہ ورثاء وارث کے سهام کی تجارت کی جائے تو جن کے و تخارج سے قبل مستحق ہیں۔ پھر صلح کے ذریعہ لے ہوئے مال کے بدل میں تخارج کرنے والے کا حصہ سا تقاریر ہو جائے گا، اور ترک باقی ورثاء پر اصل مسئلہ سے ان کو ملے ہوئے سهام کے مطابق تقسیم کیا جائے گا، پھر خارج ہونے والے کا حصہ ان میں سے ہر ایک کے سهام کے تناسب سے ان کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، اس لئے کہ انہوں نے بدل کی ادائیگی اسی تناسب سے کی ہے۔

اگر تمام ورثاء نے خارج ہونے والے وارث کو بدل کی ادائیگی میں ہر حصہ لیا تو اس شخص کا حصہ ان کے درمیان ہر حصہ تقسیم ہوگا، مگر یہ اس وقت ہوگا جب وارث سهام کے مطابق ترک سے ہر حصے لے لے جس کی تجارت تخارج کو کا حصہ فرض کر کے کی جائے گی۔

۲۵- اگر تمام ورثاء بدل میں تمام ورثاء کا حصہ مقدمہ میں مختلف ہو تو خارج ہونے والے شخص کا حصہ ان کے درمیان ہی تناسب سے تقسیم کیا جائے گا، اور یہ تقسیم اس وقت عمل میں آئے گی جب ان میں سے ایک سهام کے مطابق ترک سے اپنا حصہ حاصل کر لے۔

۲۵- اگر تمام ورثاء کے بجائے کوئی ایک وارث دوسرے وارث کے ساتھ تخارج کرے، اور اپنا حصہ اس کے لئے چھوڑے تو ایسی صورت میں تخارج کو کا اعدام مان کر اولاً ترک کی تقسیم تمام ورثاء کے درمیان ان کے سهام کے مطابق کی جائے گی، پھر خارج ہونے والے وارث کا حصہ اس وارث کو مل جائے گا جس نے اس کو بدل

تخیب ۱-۲

اقوال ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ نفع باطل ہوگی، دوسرا قول یہ ہے کہ نفع صحیح ہوگی، دوسری خیال نہیں ہوگا، تیسرا قول یہ ہے کہ نفع صحیح ہوگی اور خیال ثابت ہوگا^(۱)۔

تخیب

تعریف:

۱- "تخیب" "تخیب" کا مصدر ہے، لغت میں اس کا معنی ہے: دوسرے کی باندگی یا غلام کو (آقا سے برگشتہ کر کے) خراب کرنا، یا کسی کے دست کو اس سے بٹا کر، بٹا جاتا ہے: "حبیبھا لفسدھا" (اس نے اس عورت کو صحرانہ کر دیا، اور حبیب لڑائی غلامی) (نساء نے میرے لئے اس کو خراب کر دیا) یعنی اس کو دھوکہ میں ڈالا، "حب" کے معنی چاہا، بدکار، دھوکہ دار کے ہیں، یہ "عز" کی ضد ہے، اس لئے کہ "عز" اسے شمس کو کہتے ہیں جو شکر کو نہ سمجھے، بھابھ "ب" کے^(۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف-اعراض:

۲- "اعراض" لغت میں "اعری" کا مصدر ہے، اور "اعری بالشیء" کا معنی ہے: اس نے لڑائی چیز کا لالچ دیا، کہتے ہیں: "اعریت الکلب بالصید" (میں نے کتے کو شکار کا لالچ دیا، میں نے کتے کو شکار پر بڑبڑایا)، "اعریت بیہم العداوة" (میں



(۱) روزنامہ الفکر، ۳۶۵۳۵، ۱۰۲، کلونی وغیرہ، ۱۹۰/۲، ۱۹۰/۲۔

بسمی ۱۹۸۵۔

(۲) فتح القدیر ۵/۳۶۳، منہاج السنہ ۲۰۱۳، الخطاب ۲۰۱۳۔

(۱) دیکھئے: "المصباح المفہوم والمصباح المفہوم فی غریب العربیۃ"

بسمی ۱۹۸۵۔

تخصیب ۲-۵

نہ اور شرابوں میں ہوتی ہے۔ جبکہ تخصیب صرف شر میں ہوتی ہے۔

شرعی حکم:

۵- تخصیب حرام ہے، حدیث شریف میں ہے: "لن یدخل الجنة حب ولا بحیل ولا منان" (۱) (جنت میں ہرگز کوئی فسادی، کوئی خیال اور کوئی احسان جانے والا داخل نہ ہوگا) ایک دوسری حدیث میں ہے: "العاجز حب لفسم" (۲) (فاسق فسادی اور کمینہ ہوتا ہے)، ایک اور حدیث ہے: "من عجب زوجة امری أو مملوكة فلیس منا" (۳) (جو شخص کسی کی بیوی یا غلام کو بٹا کر دے وہ ہم میں سے نہیں)۔ اس کی حرمت کی وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے بٹاؤ اور نقصان پیدا ہوتا ہے۔

کسی کی بیوی کی تخصیب کا مطلب ہے: اس کو دھوکہ میں ڈالنا اور بٹا کر لایا اس کو طلاق کی ترغیب دینا، تاکہ خود اس عورت سے شادی کرے یا کسی دوسرے شخص سے اس کی شادی کرادے، حدیث میں

(۱) حدیث: "لن یدخل الجنة حب ولا بحیل ولا منان" کی روایت ترمذی نے حضرت ابو بکر صدیق سے مروی کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے (تحت الاحوذ ۱/۶۸۸ شائع کردہ المستقیب، الترغیب والترہیب ۶/۱۵ طبع اسطانبول)۔

(۲) حدیث: "العاجز حب لفسم" کی روایت ترمذی، ابو داؤد اور حاکم سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی کی ہے مندرجہ کہتے ہیں کہ ابو داؤد نے اس کی تصحیف نہیں کی ہے اس کے تمام روایات ثقہ ہیں سوائے ایک روایت بشر بن رافع کے حالانکہ بعض حضرات نے ان کو بھی ثقہ قرار دیا ہے مزیلی نے اس حدیث کو موضوع بتایا ہے مگر ابن حجر نے اس کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث درجہ حسن سے نیچے نہیں ہے (تحت الاحوذ ۱/۶۸۸ شائع کردہ المستقیب، فیض البدر ۱/۲۵۲ طبع المکتبۃ البجاریہ)۔

(۳) حدیث: "من عجب زوجة امری أو مملوكة فلیس منا" کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور اس پر نکوت کیا ہے مندرجہ نے اس کی مستثنائی کی طرف بھی کی ہے (مختصر سنن ابو داؤد ۸/۵۳ طبع دار المعرفۃ، معجم ۵۰۸ طبع المیزان)۔

نے ن کے درمیان حد اوت کی آگ بھڑکانی)۔

اس لفظ کا فقہی استعمال بھی اسی معنی میں ہوتا ہے (۱)، اس میں

تخصیب سے زیادہ عموم ہے۔

ب- افساد:

۳- لفظ "الفساد" کا مصدر ہے، یہ لغت میں "اصلاح" کے برعکس استعمال ہوتا ہے۔

اصطلاحی معنی: صاحب الکلیات نے ذکر کیا ہے کہ اصطلاح میں افساد کسی چیز کو خراب کر دینے اور اس کو مناسب حال اور کامل ثناء حالت سے نکال دینے کا نام ہے، اور حقیقت میں بلائی غرض تصحیح کے کسی چیز کو اس کی پسندیدہ حالت سے نکال دینے کو "افساد" کہتے ہیں (۲)۔

فساد، تخصیب سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ انسان، موہر، مادہ اور معنویہ دونوں میں ہوتا ہے، جبکہ تخصیب ایک خاص قسم کا "افساد" ہے۔

ج- تحریض:

۴- تحریض "الحرض" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: کسی چیز پر بھڑکانا اور اس کے لئے گرمی پیدا کرنا، اسی معنی میں ارشاد باری ہے: "یا ایہا النبی حرض المؤمنین علی الفتن" (۳) (اے بنی امیئین کو قتل پر آمادہ نہ کیجئے)۔

یہ بھی تخصیب کے برعکس رایہ عام ہے، اس لئے کہ تحریض

(۱) الصحاح، القاموس، المصباح مادۃ "خری"، الکلیات ۲۳۶/۱ طبع دمشق۔

(۲) القاموس، المصباح مادۃ "فسد"، الکلیات ۲۳۹/۱ طبع دمشق۔

(۳) القاموس، النہج، المصباح مادۃ "رض" سورۃ انفال ۶۵۔

تجیب ۶-۷

جولفظ ”المملوک“ آیا ہے وہ باندی کو بھی شامل ہے (۱)۔

مفسد کی سزا:

۷۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جس معصیت پر کوئی حد یا کنارہ نہیں ہے، اس کی سزا تعزیر ہے اس شکل میں جس کو امام بستہ سمجھے، مفسد کا یہ عمل بھی ایسی ہی معصیت ہے جس میں کوئی حد یا کنارہ نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ جس شخص نے کسی کی بیوی یا اس کی مالاذنی کو بگاڑ کر کسی دوسرے عروہ سے شادی کرادی، امام محمد فرماتے ہیں: اس کی سزا موت ہے۔ اس کو ہمیشہ کے لیے قید کر دیا جائے گا، یہاں تک کہ عورت کو اس سے تبرا کر دیا جائے یا مر جائے۔ بنو تیم نکھتے ہیں کہ اس کو دو بار قید کر دیا جائے، یہاں تک کہ وہ توبہ کر لے یا مر جائے، اس سے کہ اس نے زمین میں فساد پھیلانے کی کوشش کی (۲)۔

دلائی کرنے والی عورت جو عورتوں و مردوں کو شرب کر کے نہانی پڑاتا، دہرتی ہو، اس کے بارے میں مذہب نے فرمایا ہے کہ کم سے کم اس کی سزا بھرپور مار ہے، اور اس کو اتنی شہرت دینی چاہئے کہ تمام لوگوں کو معلوم ہو جائے تاکہ اس عورت سے بچ جائے۔

اور اگر ایسی دلال عورت چانور پر بیٹھا کر اس کے کپڑے، صاب سے سمیٹ کر تاکہ شہ عورت نہ ہو، منادی کر دی جائے کہ یہ ایسے شخص کی ہے جو ایسی ہی حرکت کرے، یعنی مردوں و عورتوں میں بگاڑ پیدا کرے تو یہ ایک بری معصیت کا کام ہوگا، یہ

بہکانی گئی عورت کی بہکانے والے سے شادی کا حکم:

۶۔ صرف مالکیہ نے اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی بیوی کو اس حد تک ڈکاڑے کہ ذہن طلاق تک پہنچ جائے چہرہ و مفسد اس سے شادی کرے۔

تو فقہاء نے فرمایا ہے کہ نکاح دخول سے پہلے اور بعد، دونوں میں منع کیا جائے گا اس پر تمام فقہاء مالکیہ کا اتفاق ہے۔ اختلاف اس مسئلہ میں ہے کہ یہ عورت اس مفسد کے حق میں ہمیشہ کے لیے حرام ہوگی یا نہیں؟ اس بارے میں ان کے یہاں دو قول ملتے ہیں:

ایک یہ ہے کہ یہی مشہور قول ہے کہ حرمت مؤبدہ نہیں ہوگی، بلکہ اگر عورت زونہل کے پاس لوٹ آئے، اگرچہ رنج و مل اس کو طلاق دے دے، یہ اس کو چھوڑ کر مر جائے تو اس مفسد کے لیے اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہوگا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ حرمت مؤبدہ ہو جائے گی، اس قول کو یوسف بن عمر کے حوالے سے صاحب شرح المرقاوی نے نقل کیا ہے، اور ”قاس“ میں ایک سے زائد متأثرین نے اس قول پر فتویٰ دیا ہے (۳)۔

یہ تفصیل مالکیہ کے یہاں ہے جبکہ مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء نے اس مسئلہ کے متعلق حکم کی صراحت نہیں کی ہے، میں اتنی بات بہر حال طے ہے کہ یہ عمل حرام ہے، جیسا کہ پہلے ذکر کر رہا ہوں حدیث سے واضح ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۷۷ طبع مصر، جامع الاکلیل ۴/۲۹۶ طبع دار المعرفۃ، السنن ص ۳۵۳ طبع المکتبۃ المدینہ، حاشیہ ص ۱۰۷، ۱۱۷، ۱۲۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ ص ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸ طبع المکتبۃ المدینہ، حاشیہ ص ۲۳۹، ۲۴۰ طبع المکتبۃ المدینہ۔

(۲) التلخیص ص ۷۰ طبع المکتبۃ المدینہ، حاشیہ ص ۹۰، ۹۱ طبع مصر، حاشیہ ص ۱۲۷، ۱۲۸ طبع دار المعرفۃ، حاشیہ ص ۱۸۹ طبع المکتبۃ المدینہ۔

(۳) حاشیہ ص ۷۰ طبع المکتبۃ المدینہ، حاشیہ ص ۱۱۷، ۱۱۸ طبع المکتبۃ المدینہ، حاشیہ ص ۱۲۷، ۱۲۸ طبع المکتبۃ المدینہ، حاشیہ ص ۲۰۶، ۲۰۷ طبع المکتبۃ المدینہ، حاشیہ ص ۲۳۹، ۲۴۰ طبع المکتبۃ المدینہ۔

بہت شے جی ہر قدر سے کہی ہے تاکہ شہید ہر امان ہو مزید
فرماتے ہیں کہ ہر کاری و تدبیر جیسے پولیس انس کو چاہئے کہ اس کے
ضروری شہر سے ہر توالی کو قید کر کے یا پڑاؤں سے بنا کر تیس اور منتقل
کر کے پاکسی اور طریقہ سے (۱)۔

تختم

تعریف:

۱- تختم "تختہ" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تختہ
بالحقہ" یعنی اس نے انگلی پٹی، اس کی اصل تین حرفی "تختہ" ہے۔
"تختہ" کچھ اور معانی میں بھی استعمال ہوتا ہے، نقش سے
حاصل شدہ، "مجازی طور پر کسی شے کو کامل بھروسہ بنانے اور اس
کی حفاظت کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، اس میں اس حفاظت کا
اقتدار یا کیا ہے جو خطہ ط "رہ کائنات کے دروازوں کو سیل بند کرنے
سے حاصل ہوتی ہے۔

"ختم الشی" یعنی کسی چیز کو آخر تک پہنچانا، اسی سے "ختم
القرآن" اور "خاتم المرسل" بھی ہے، اور اسی معنی میں یہ ارشاد
باری ہے: "مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ
رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ" (۱) (محمد ﷺ تمہارے مردوں میں
سے کسی کے باپ نہیں ہیں، البتہ اللہ کے رسول ہیں، (سب)
نبیوں کے ختم پر ہیں)، خاتم النبیین یعنی مثنوی پیغمبر، اس سے کہ آپ
عی کے رحمت نبوت و رسالت کو ختم کیا گیا۔

اور مجازی معنی میں سے ہے: "لبس الخاتم" (انگوٹھی
پینا)، جو انگلی کا ایک زیور ہے، جیسے "خاتمہ" (نا کے کسرہ کے
ساتھ)، اور اس کا اطلاق خاتم پر بھی ہوتا ہے، خاتمہ، ختم،

تختم ۲-۳

حاقام، حیاتم وراں جیسے ہی لحاظ معنی ہیں جو اس مادہ سے مشتق ہیں، بعض حضرات نے اس الفاظ تک شمار کیا ہے۔

لگوئی تو زیور ہے، ایسا لگتا ہے کہ سب سے پہلے ان سے مراد لگائی گئی، اس وجہ سے وہ مہر کے آلات میں داخل ہوئی۔ پھر اثبات سے اس کا استعمال اس کے لئے ہونے لگا، اور پھر لگوئی م کے لئے نہیں بنائی گئی^(۱)۔

فقہاء کے یہاں ”تختم“ کا استعمال اس کے لغوی معنی میں ہوتا ہے۔

متعلقہ لحاظ:

سب-ترتین:

۲- ترتین ”تربین“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”تربنت المرأة“ عورت نے زینت کا لباس پہنا، یا زینت اختیار کیا، اور ”تربنت الارض بالنباتات“ زمین چمنوں سے مزین ہوئی اور لہجہ لگئی، زینت یک ایسا لفظ ہے جو ترتین، آرائشی کی تمام چیزوں، مصورتوں کو جامع ہے، امام راغب کے نزدیک ”زینت“ کا معنی ایسی چیز ہے جو انسان کے لئے کسی بھی حالت میں معیوب نہ ہو، نہ یا میں نہ نہ ٹھرت میں، زینت نفسی بھی ہوتی ہے، بدنی بھی اور خارجی بھی^(۲)۔

ترتین، تختم کے مقابلے میں زیادہ عام ہے، اس لئے کہ زینت لگوئی سے بھی ہوتی ہے اور دوسری چیز سے بھی۔

ب-فتح:

۳- ”فتح“ معنی اور استعمال دونوں لحاظ سے ”خاتم“ سے قریب تر ہے، یہ بھی خاتم ہی کی طرح ایک زیور ہے، اس کے معنی میں کئی اقوال ہیں:

چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ یہ ایک بڑی لگوئی ہے جو ہاتھ اور پاؤں میں پہنی جاتی ہے۔ اور قول یہ ہے کہ یہ لگوئی ہی کی طرح ہوتی ہے، خود جبین بھی ہو، تیسرے قول میں یہ ایک لگوئی ہے جو ہاتھ اور پاؤں میں پہنی جاتی ہے، گیند کے ساتھ بھی استعمال ہوتی ہے۔ رگینہ کے بغیر بھی، چوتھا قول یہ ہے کہ یہ لگوئی کی طرح کا ایک پھندا ہوتا ہے جس کو لگوئی کی طرح انگلی میں پھنسا جاتا ہے، پانچواں قول یہ ہے کہ یہ چاندی کا حلقہ ہوتا ہے جس میں گیند میں ہوتا، اس میں گیند ہو تو وہ لگوئی کہلائے گی، رثما، وری تعالیٰ: ”ولا یبغین ربینہن الا ما ظہر منہا“^(۱) (اور اپنا سٹکار ظاہر نہ ہونے دیں۔ اگر ہاں جو اس میں سے کھلائی رہتا ہے) کی تفسیر میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آیت میں ”زینت“ سے مراد کنگن اور ”فتح“ ہے، اور فرمایا کہ ”فتح“^(۲) چاندی کے چھلے ہوتے ہیں جو دونوں پاؤں کی انگلیوں میں پہنے جاتے ہیں۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ ”فتح“ حقیقت میں دونوں پاؤں کی انگلیوں میں پہنا جاتا ہے^(۳)، اس طرح خاتم اور فتح اس لحاظ سے متعلق ہیں کہ دونوں زینت کے کام آتے ہیں، لیکن محل استعمال، زینت بصورت اور دو دھات جس سے یہ تیار ہوتے ہیں ان کے اعتبار سے دونوں مختلف ہیں۔

(۱) سورہ نور ۳۱

(۲) فتح جمع ہے ”فتح“ کی۔

(۳) القاموس المحیط، لسان العرب، الصحاح مادہ ”فتح“۔

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب، المعردات فی غریب القرآن، الصحاح المحیر مادہ ”فتح“۔

(۲) القاموس المحیط، تاج المعرب، المعردات مادہ ”ترتین“۔

تختم ۴-۷

ج-تسور:

۴- تسور "تسور" کا مصدر ہے، اور لغت میں یہ بلندی اور اوپر چڑھنے کے معنی میں آتا ہے، "تسورۃ الحائط" اس وقت بنا جاتا ہے جب تم دیوار کو چڑھو اور اس پر چڑھ جانا، اور کنکس سے مزین و مرتبہ ہونے کے معنی میں بھی یہ استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "سورۃ" یعنی میں نے اس کو کنکس پر بنا دیا۔ (۱) حدیث میں ہے: "اَسْوَدَکَ اَنْ یُسَوِّدَکَ اللہُ بِہِمَا یَوْمَ الْقِیَمَةِ سَوَادِیْنِ مِّنْ نَّارٍ" (۲) (کیا تجھ کو یہ پسند ہے کہ اللہ ان دونوں کے بدلے قیامت کے دن تجھ کو آگ کے دو کنکس پہنائے؟)۔

اس طرح "تسور" اور "تختم" بھی زینت ہونے کے لحاظ سے یک ہیں، لیکن شکل و صورت، بناؤٹ اور محل استعمال کے لحاظ سے مختلف ہیں۔

د-تدملج:

۵- تدملج "تدملج" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تدملج" یعنی اس نے "تدملج" (لام کے فتح اور ضم کے ساتھ) یا "تدملوج" پہنا، تدملج اور تملوج وہ زینت ہے جو بازو میں پہنا جائے (یعنی بازو بند)، اور یہ بھی کہا جاتا ہے: "اللقى علیہ دملیجہ" (۳) (اس سے بازو بند ہو جائے)۔

(۱) سار العرب، اردہ سورۃ

(۲) حدیث: "اَسْوَدَکَ اَنْ یُسَوِّدَکَ اللہُ بِہِمَا..." کی روایت ابو ذر سے حضرت عبداللہ بن عمرو سے ایک قصے کے ضمن میں کی ہے ابن القطن نے کہا ہے کہ اس کی تصدیق ہے مندرجہ جہیزہ کی سہ ہے جس سے استفادہ کیا جاسکتا ہے ثناء اللہ (سنن ابو ذر ۲/۲۱۲ طبع عزت عید ۱۳۷۱ھ) نصیب الماریہ ۲/۳۷۰ طبع دار الماسون۔

(۳) لسان العرب، القاموس المحیط، تاریخ الطبری، کتاب الفتن ۲/۲۳۷۔

اس طرح "تدملج" بھی زینت کے اعتبار سے "تختم" کی طرح ہے، البتہ شکل و صورت، صنعت اور محل استعمال میں الگ ہے۔
ج-تطوق:

۶- تطوق "تطوق" کا مصدر ہے کہا جاتا ہے: "تطوق" یعنی اس نے طوق پہنا، یہ زینت کا زیور ہے اور وہ پیچہ جو اس کے گل میں ہو "طوق" کہلاتی ہے جیسے چکی کا طوق جو چکی کی کیل کے گرد لٹکتا ہے، وغیرہ (۱)۔

غرض "تطوق" زیب و زینت کے معاملے میں "تختم" کی طرح ہے، لیکن شکل و صورت، بناؤٹ اور محل استعمال کے لحاظ سے مختلف ہے۔

ہ-تطین:

۷- تطین "تطین" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تطین الرجل واستطین یعنی اس نے کمر میں پٹا باندھا، "المطین"، "الطین" اور "المطقة" ایسی چیز کو کہتے ہیں جو آدمی پٹی کمر میں باندھے، حضرت اماء بنت ابی بکرؓ کو "ذات الطاقین" کہا گیا، اس لئے کہ وہ ایک کمر بند کو دوسرے کمر بند سے لٹکھا سکتی تھیں یا اس بنا پر اس کو "ذات الطاقین" کہا گیا کہ نبیوں نے یہ کمر بند اس رات چاک کر کے باندھا تھا جس رات نبی کریم ﷺ غار میں تشریف لے گئے تھے، ایک لکڑے سے آپ نے رسول اللہ ﷺ کے زاد سفر کی قھیل کا منہ باندھا تھا اور دوسرے لکڑے سے مشکیزہ کا منہ کھینچا تھا (۲)۔

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب۔

(۲) القاموس المحیط، لسان العرب۔

اس طرح طاق اور خاتم دائرہ بندی کے معنی میں ایک ہیں۔
سین مادہ، شل، حجم اور محل استعمال کے لحاظ سے الگ ہیں۔

شرعی حکم:

گنگھی کے استعمال کے مواقع کے لحاظ سے اس کے مختلف حکام ہیں:

ول: سونے کی گنگھی استعمال کرنا:

۸- عورتوں کے سونے کی گنگھی بائناق فقہاء حار ہے۔ مردوں کے لئے حرام^(۱)، اس لئے کہ روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "أحل الذهب والحديد لآفات أمتي وحرم علي ذكورها"^(۲) (سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لئے حلال کئے گئے ہیں اور مردوں کے لئے حرام)۔

مادہ بلخ بچہ اگر سونے کی گنگھی پہنے تو اس میں فقہاء کا اختلاف

ہے:

چنانچہ مالکیہ اپنے رائج قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ بچہ کے لئے سونے کی گنگھی پہننا مکروہ ہے، اور کراہت پہنانے والے کے لئے ہے یا اس کے ولی کے لئے مالکیہ کے یہاں رائج

(۱) الاثر بتعلیل الخار ۵۹۳، کتابہ طالع البانی ۵۹۲، طبع ۲۸۲۔

(۲) حدیث: "أحل الذهب والحديد لآفات أمتي..." کی روایت محدث لاری، سنائی اور ترمذی نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے کی ہے شرح السنہ کے محقق شیبہؒ نے مادہ ووط کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے جو کئی صحابہ سے مروی ہے (سنن البیہقی ۱۶۱/۸، طبع ۱۹۷۲، مصر، دار الفکر، معتمد عبد الرزاق ۱۸/۱، طبع کردہ مجلس الطبی، طب البیہ ۲۲۲، ۲۲۵، شرح السنہ ۲۸۱/۱۲، طبع کردہ المکتب الاسلامی)

کے مقابلہ میں حرمت کا قول ہے^(۱)۔

حابلہ نے صراحت کی ہے کہ بچے کو سونے کی کوئی چیز پہنانا حرام ہے، جس میں گنگھی بھی داخل ہے، مالکیہ کا ایک قول مروج بھی یہی ہے، حنفیہ نے اس کو طاق مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔ اور استدلال حضرت جابرؓ کی حدیث سے یہ ہے کہ فرماتے ہیں: "كنا نرعى عن الغلمان ونتركه عني الجوارى"^(۲) (ہم بچوں سے سونے کی چیز اتار لیتے تھے اور بچیوں پر چھوڑ دیتے تھے)۔

ثانیہ کا معتد قول جس کو بعض لوگوں نے "اصح" سے تعبیر کیا ہے، یہ ہے کہ مادہ بلخ بچے کے لئے سونے کی گنگھی عورتوں کی طرح جائز ہے، ولی اپنے چھوٹے بچوں کو سونے چاندی کے زیورات سے آراستہ کرتا ہے، اس میں عید کے دن کی تخصیص نہیں ہے^(۳)۔

دوم: چاندی کی گنگھی استعمال کرنا:

۹- عورت کے لئے چاندی کی گنگھی کے جو پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، بلکہ مرد کے لئے اس سلسلے میں کچھ تفسیر ہے:

حنفی کا خیال یہ ہے کہ مرد کے لئے چاندی کی گنگھی جائز ہے، اس لئے کہ روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ اتخذ خاتما من ورق وکان فی یدہ، ثم کان فی ید ابی بکر رصي اللہ عنہ، ثم کان فی ید عمر رصي اللہ عنہ، ثم کان فی ید عثمان رصي اللہ عنہ، حتی وقع فی بئر أریس، فغشہ

(۱) الدر المختار ۵/۲۳۱، کتابہ طالع البانی ۵۹۲، ۵۹۳۔

(۲) حدیث جائزہ: "كنا نرعى عن الغلمان..." کی روایت ابو موسیٰ (۳۳/۳۳، طبع عزت عید عباس) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) طبع فی غیرہ ۲۲/۲۲، منی الحکام ۲۰۶۔

محمد رسول اللہ (۱) (نبی کریم ﷺ) نے چاندی کی ایک گونگی بنوائی تھی، وہ آپ کے ہاتھ میں رہی، آپ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت فاروق اعظم کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت عثمان غنی کے ہاتھ میں رہی، یہاں تک کہ وہ ”مر ریس“ میں رہی اس گونگی پر نقش تھا: ”محمد رسول اللہ“۔

حنفی کہتے ہیں کہ گونگی کے حابست مند کے لئے چاندی کی گونگی پہننا مسنون ہے، جیسے سلطان اور قاضی اور جو لوگ ان کی طرح منصب دار ہوں، ان کے علاوہ جس کو گونگی کی ضرورت نہ ہو اس کے لئے ترک ہی افضل ہے (۲)۔

مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ چاندی کی گونگی میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اس لئے گونگی بنونا جائز ہے۔ اور اگر مقسود حضور ﷺ کی تابعداری ہو تو مستحب ہے، عجب بفر مقسود ہو تو حارہ نہ ہوگا (۳)۔

شافعیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرد کے لئے چاندی کی گونگی حائل ہے، خواہ اس کو کوئی عہدہ حاصل ہو یا نہ ہو، شخص کے لئے اس کا پہننا جائز بلکہ مسنون ہے (۴)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مرد کے لئے چاندی کی گونگی مباح ہے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے چاندی کی گونگی بنوائی تھی (۵)۔ امام احمد کہتے ہیں: مرد کے لئے چاندی کی گونگی میں کوئی مضائقہ نہیں، اور استدلال اس سے کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے

پاس بھی ایک گونگی تھی امام احمد سے منقول روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس ایک اس میں کوئی فضیلت نہیں ہے، اور ”الحیص“ وغیرہ میں ان کو بالجزم، ”رہا یہاں“ ہے، بعض کہتے ہیں کہ ”محبوب ہے“ اور عایہ میں ان کو پئے، ”رہا یہاں“ ہے، بعض کا خیال ہے کہ زینت کے اور ”سے سے مرد ہے۔ بن تمیم نے ان کو یقینی قرار دیا ہے (۱)۔

روایات بچے کی تو تمام فقہاء کے پاس اس کے سے چاندی کی گونگی پر ناجائز ہے (۲)۔

سوم: سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کی گونگی پہننا:
۱۰۔ مالکیہ کا قول معتد اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ لوہا، تانبا اور سیسہ کی گونگی مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے مکروہ ہے، اس لئے کہ روایت میں آیا ہے: ”ان رجلا جاء ابی رسول اللہ ﷺ علیہ خاتم شبہ - فحاس أصغر - فقال له: ابی أحمد مسک ربح الأصنام“ (۳) فطرحة، ثم جاء وعليه خاتم حديد فقال: مالي أرى عليك حلقة أهل النار فطرحة فقال: يا رسول الله! من أي شيء اتحلته؟ قال: اتحلته من ورق ولا تتحلوه مثقالا“ (۴) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا،

(۱) کشاف ص ۶۲۲۔

(۲) ماہد مراجع۔

(۳) یہاں سے نقل کیا کہ گونگی لیس دھات کی تھی جس سے کبھی بہت بھی بنا دیا گیا۔

(۴) حدیث: ”ان رجلا جاء ابی رسول اللہ ﷺ وعليه خاتم شبہ ...“ کی روایت ابو یوسف نے اپنی تاریخ میں نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے ابن حجر کہتے ہیں کہ اس کی سند میں ابو یوسف ہے ابو حاتم رازی کہتے ہیں کہ اس کی حدیث تکمیل جائے گی اگر حجت نہیں پائی جائے گی ابن حبان نے ”مشقات“ میں لکھا ہے کہ یہ روایت غلطی کرنا ہے اور ثقات کی مخالفت کرنا ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو مباح کو

(۱) حدیث: ”ان ابی رسول اللہ ﷺ اتحلہ علما من ورق وکان ...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۳۲۳ ص ۳۲۳ طبع استیع) ورمسلم (۱/۱۵۶ طبع مکتب) کے ہے۔

(۲) در المنہ ریل المدخل ۵/۲۲۹۔

(۳) کفایۃ الطالب الربانی ج ۱ ص ۵۸/۲۔

(۴) مجموع ۳/۳۷ ص ۳۷ طبع بیروت ۱۴۰۲۔

(۵) حدیث: ”ان ابی رسول اللہ ﷺ اتحلہ علما من ورق ...“ کی تخریج فقہرہ مسرور میں گذر چکی۔

اس کے ماتھ میں ایک انگٹھی تھی جو پیتل کی تھی حضور ارم ﷺ نے اس سے فرمایا: میں تم میں توں کی بومحسوس کر رہا ہوں، تو اس شخص نے اس انگٹھی کو پھینک دیا، کچھ دنوں بعد پھر حاضر ہوا، اس بار اس کے ماتھ میں لوہے کی انگٹھی تھی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا مات ہے؟ میں تمہارے جسم پر ہل جہنم کا زور دیکھ رہا ہوں، اس شخص نے اس کو بھی اتار دیا، اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں کس چیز کی انگٹھی استعمال کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم چاندی کی انگٹھی پہنو، یمن یک مشقال تک نہ پہنچے۔

مالک کہتے ہیں کہ چھوہرہ سرخ، انکار مری کی انگٹھی پہنا مردوں اور عورتوں کے لئے جائز ہے۔

حنا بد کہتے ہیں کہ مرد اور عورت دونوں کے لئے جوہر، مرد، رمد، ہد، یقوت، میریز، مسوقی، کازیر، پنا حار ہے، رما عقیق (مرد، سرخ) تو یک قول میں اس کی انگٹھی پنا حار، عورت دونوں کے لئے مستحب ہے، جبکہ مرد قول صرف با صحت کا ہے، جیسا کہ مہنا کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، انہوں نے امام احمد سے پوچھا کہ انگٹھی کے بارے میں سنت کیا ہے؟ تو امام نے جواب دیا: قوم (جماعت صیہ) کی انگٹھیاں صرف چاندی کی ہوتی تھیں، صاحب "کشاف القناع" کہتے ہیں کہ "و ملج" خاتم کے معنی میں ہے (۱)۔

خاص نو ہا ہر محمول کہا جائے گا، "القریب" میں لکھا ہے کہ صدوق ہے مگر وہم ہوتا ہے شعیب الا ماکوٹ کہتے ہیں کہ اس جیسی حدیث سے شوبہ میں استدلال کر سکتے ہیں اور یہاں وہاں بات ہے عینی نے عمۃ القاری میں اس حدیث کے بھی شوبہ ذکر کئے ہیں (سنن ابوداؤد ۴۲۸/۳ طبع مکتبہ حیدرآباد، تحفۃ الاحوذی ۵/۲۸۳، ۲۸۳/۲ طبع کردہ انتقیر سنن شانی ۲/۸۷ طبع المکتبۃ المصریہ ازبیر، مودود و ظہان ۲/۵۳ طبع کردہ دار لکنت اعلیہ، فتح الباری ۱۰/۳۲۳ طبع انتقیر، عمۃ القاری ۲۲/۲۳ طبع بزمیہ شرح سیہ مہدی ۱۲۰، ۱۲۱)۔

(۲) جامعۃ الصمدی علی کفایت الطالب المربانی ۲/۵۹، ۵۹۵ مطالب اولیٰ ائیں ۱۵، ۹۳، ۹۵، ۹۶ کشف القناع ۲/۲۳۔

سونا چاندی کے علاوہ دوسری وصالت کی انگٹھی کے بارے میں حنفیہ کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

ابن عابدین کے مطابق حاصل بحث یہ ہے کہ حدیث کی بنا پر چاندی کی انگٹھی مردوں کے لئے حایل ہے، اور سونا، لوہا، ورنیتل کی انگٹھی حرام، اور پتھر کی انگٹھی شمس، ہلال، ورتاضی، لب کے اختیار کے مطابق حایل ہے، استدلال رسول اللہ ﷺ کے قول بفضل سے آیا ہے، اس لئے کہ جب ایک پتھر عقیق کی حلت حضور ﷺ کے قول بفضل سے ثابت ہے تو دوسرے پتھروں کی حلت بھی اسی ضمن میں ثابت ہونی، چونکہ پتھر ہونے میں دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، البتہ صاحب الہدایہ اور صاحب الکافی نے اس کو اختیار کیا ہے کہ پتھر کی انگٹھی مردوں کے لئے حرام ہے، ان حضرات نے "اجامع الصغیر" کی اس عبارت سے استدلال کیا ہے: "ولا یصلحہ الا بالفضۃ" (یعنی انگٹھی صرف چاندی کی پہنی جائے)، اس عبارت میں احتمال ہے کہ یہ مصر سونے کی نسبت سے کیا گیا ہو، دوسرے پتھر اس میں داخل نہ ہوں، ان دونوں تاخذ کے درمیان جفرقی ہے وہ بھی نہیں (۱)۔

ثانیہ کے یہاں بھی اس سلسلے میں اختلاف ہے، "المجموع" میں اس اختلاف کا ایک حصہ آیا ہے جو یہ ہے: صاحب الزادہ کہتے ہیں کہ لوہے اور پیتل (تاب کی یک قسم) کی انگٹھی پہنی مکرہ ہے، صاحب الدیان نے ان کی تائید کرتے ہوئے اس میں سیہ کی انگٹھی کا اضافہ کیا ہے، صاحب التتمۃ کہتے ہیں کہ لوہا یا سیہ کی انگٹھی مکرہ نہیں ہے، اپنے آپ کو نکاح کے لئے پیش کرنے والی عورت سے متعلق حدیث کی بنا پر جس میں آپ نے اس سے نکاح کا ارادہ کرنے والے شخص سے فرمایا تھا: "انظر ولو خاتما من حلید" (۲) (دیکھو

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۲۹، ۲۳۰۔
(۲) حدیثۃ النظر ولو خاتما من حلید کی روایت بخاری نے یک طویل حدیث کے ضمن میں کی ہے (فتح الباری ۱۰/۳۲۳ طبع انتقیر)۔

تشم ۱۱

لو ہے دیکھو گئی علی (جائے)۔

”حامیہ اٹلیوٹی“ میں ہے: چاندی کے ٹاوا دانا باوندی کی گونگی میں حوت نہیں (۱)۔

چہرہ: گونگی کا محل استعمال:

۱۱۔ عورت کے سے گونگی پہنے جگہ میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ گونگی اس کے حق میں زینت ہے، اس لئے عورت ماتھ یا پاؤں کی ٹیلیوں میں یا جس جگہ چاہے گونگی استعمال کرتی ہے۔

التمردہ کے محل استعمال میں فقہاء کا اختلاف ہے، بلکہ یہ اختلاف بعض اہم مذہب فقہاء میں بھی پایا جاتا ہے۔

بعض حنفیہ کا خیال ہے کہ مرد اپنے بائیں ماتھ کی خضر (یعنی کنارے کی چھوٹی انگلی) میں گونگی پہنے بقیہ ٹیلیوں میں نہیں، مرد و میں ماتھ میں۔

بعض اس طرف گئے ہیں کہ دائیں بائیں میں پہن سکتا ہے۔

فقہ ابو الیث نے ”شرح الجامع الصغیر“ میں بیان کیا ہے کہ میں اور بائیں میں کوئی فرق نہیں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے دونوں طرح کی روایات منقول ہیں، بعض حضرات کا یہ خیال کہ میں بائیں میں گونگی پہننا اہل حق (اہل مانوں) کی علامت ہے، اس خیال کی کوئی حقیقت نہیں، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے منقول صحیح روایات اس کی نفی کرتی ہیں (۲)۔

(۱) المجموع ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹

سے منقول ہے کہ انہوں نے اپنی بیچ کی انگلی اور اس سے متصل انگلی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ”یہاں رسول اللہ ﷺ نے انحصار فی اصبعی ہندہ او ہندہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنی اس انگلی یا اس انگلی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا)۔

حنا بلہ کہتے ہیں کہ دائیں ہاتھ کے بالتقابل بائیں ہاتھ کے خنفر میں انگوٹھی پہنانا زیادہ بہتر ہے، اس کی صراحت صالح کی روایت میں ہے۔ اور اثرم وغیرہ کی روایت میں وہ میں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو ضعیف تر رد کیا ہے۔ اور قطنی وغیرہ کہتے ہیں کہ محفوظ بات یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، اور وہ بھی خنفر میں، تاکہ بالکل کنارے رہے اور ہاتھ میں لگنے والی چیزوں سے زیادہ ملوث اور ٹراب نہ ہو، اور اس کا ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ ہاتھ میں کچھ پہنے ہوئے ہونے میں رکاوٹ نہیں ہوگی۔

حنا بلہ کے رد ایک سہا پہ ”مردہ بطنی میں انگوٹھی پہنانا حرام ہے۔ اس سے کہ اس سلسلے میں صحیح روایت میں ممانعت وارد ہوئی ہے۔ اور ایہام (انگوٹھی) اور خنفر (بیچ کی انگلی اور چھٹلی کے درمیان والی انگلی) کے بارے میں حنا بلہ کے ظاہر اقوال سے لگتا ہے کہ ان میں انگوٹھی پہنانا مکروہ نہیں ہے، اگرچہ خنفر افضل ہے، اس لئے کہ خنفر میں ایسا کار کرنا زیادہ ہے“ (۲)۔

پنجم ہمد کی انگوٹھی کا وزن:

۱۲۔ مرد کی انگوٹھی کا جائز وزن کیا ہے؟ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

- (۱) حدیث ”یہاں رسول اللہ ﷺ نے انحصار فی اصبعی“ کی روایت مسلم (۳۸۹/۱ طبع النسخ) نے کی ہے۔
(۲) کتب الفقہ ۲/۲۳۶، مطالب کوئی ایسی ۴۲/۴۲۔

حنبل کا مسلک ”ھشٹی کے یاب کے مطابق یہ ہے کہ مرد ایک مثقال سے زیادہ وزن کی انگوٹھی نہیں پہن سکتا۔“

لیکن ابن عابدین نے صاحب الذخیرہ کے قول کو ترجیح دی ہے، وہ دیکھ کہ ایک مثقال سے بھی کم ہو، پورے ایک مثقال تک وزن نہ پہنچے۔ اور استدلال اس روایت سے کیا ہے جس میں ایک شخص نے حضور ارم ﷺ سے دریافت کیا تھا کہ میں کس چیز کی انگوٹھی بنائوں؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اتخذہ من ورق ولا تصنع مثقالاً“ (۳) (تم چاندی کی انگوٹھی پہن لینا ایک مثقال تک نہ پہنچے)۔

مالک کہتے ہیں کہ مرد کے لئے چاندی کی انگوٹھی دو درہم شری یا اس سے کم، مرد تک جائز ہے (۴)، اور درہم سے زائد ہو تو حرام ہے (۵)۔

شافعیہ نے جائز انگوٹھی کے لئے وزن کی کوئی تحدید نہیں کی ہے، خطیب شربی کہتے ہیں کہ اصحاب شافعیہ نے جائز انگوٹھی کی مقدار سے تعرض نہیں کیا ہے، غالباً یہاں سے اس چیز کو حدتہ اور اہل حدتہ کے عرف و عادات پر چھوڑ دیا ہے، اس سے جو مقدار عرف و عادات سے زائد ہوئی وہ مہر ف ہوں۔ یہی قول معتد ہے، اگرچہ درقی ظاہر یہ ہے کہ درست بات یہ ہے کہ اس کی حد ایک مثقال سے کم متعین نہ ہوگی، اس لئے کہ صحیح حدتہ اور سنن بی داؤد میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے لوہے کی

- (۱) مثال سونے کے اسلامی دنیا کا ایک وزن ہے حواج کے قاطع سے ۳،۲۵ گرام کے برہم ہے (یعنی سو اچا گرام)۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۲۹، ۲۲۰۔
(۳) حدیث کی ترجیح بخیرہ نمبر ۱۰ کے تحت کہہ رہی ہے۔
(۴) درہم شری کا وزن ۲،۹۷۵ گرام کے برہم ہے۔
(۵) جوہر لولیل ۱/۱۰۔

تشم ۱۳-۱۴

گٹھنی پہننے والے سے فرمایا: ”مالی اری علیک حلیۃ اہل
الدار فطرحہ وقال یا رسول اللہ من اہی شیء فخلہ“
قال التحلہ من ورق ولا تلمہ متفالا“^(۱) (کیا بات ہے؟
میں تم پر اہل جنم کا رپہ رکھ رہا ہوں، اس شخص نے یہ سن کر گٹھنی
تاری و عرض بیان رسول اللہ اس چیز کی گٹھنی بناؤں؟ آپ
ﷺ نے فرمایا: چاندی کی بنا، اور ایک مشعل تک نہ پہنچے۔) اذری
کہتے ہیں کہ ثامیہ کے کلام میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو اس حدیث
کے خلاف ہو، بلکہ یہ حدیث شریفی کے بیان کے بھی خلاف نہیں، اس
سنے کہ حمال ہے کہ ان کے علاقہ میں یہی عرف و عادت رہی ہو جو
حدیث میں مذکور ہے^(۲)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک مشعل یا اس سے بھی زائد وزن کی
گٹھنی بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اس بارے میں
کوئی تحدید نہیں آئی ہے، جب تک کہ عام استعمال سے خارج نہ ہو،
ورنہ حرام ہوگا، اس لئے کہ حنابلہ کے مطابق اس میں اصل تحریم
ہے، البتہ مقدمہ و متعلق نہیں اور فعل صحابہ کی وجہ سے اس سے
خارج ہے^(۳)۔

تشم: مرد کی گٹھنیوں کی تحدید:

۱۳- مرد ایک وقت کتنی گٹھنیاں رکھ سکتا ہے؟ ثامیہ کا اس سلسلے میں
اختلاف ہے:

مالیہ سے صریحت کی ہے کہ مرد کے لئے ایک سے زائد گٹھنی
رکھنا جائز نہیں ہے، کی گٹھنیاں رکھنا حرام ہے، چاہے وہ شامیان

(۱) حدیث: ”مالی اری علیک حلیۃ اہل الدار“ کی تخریج نمبر ۱۰

کے تحت درج کی ہے۔

(۲) مفتی الکناج ۱/۳۹۲۔

(۳) کتاب القناع ۳/۳۳۶۔

وزن کے حدود ہی میں ہوں^(۱)۔

فتاویٰ ثامیہ کے رمیں اس سلسلے میں اختلاف ہے، صاحب
مفتی الکناج نے اس اختلاف کا ایک حصہ نقل کیا ہے، وہ یہ ہے:
”الردہ“ اور اس کی اصل میں ہے کہ ”مرد کی گٹھنیاں اس سے
ہوئے کہ اس کو یکے بعد دیگرے پہنا جا سکتے ہیں، اس عبارت کے
خاتم سے معلوم ہوتا ہے کہ ہونا تو جائز ہے، پہننا نہیں، حالانکہ یہ
مشہور اختلافی مسئلہ ہے اس میں زیادہ قائل عقائدوں یہ ہے کہ جائز
ہے شطیکہ اصراف کی حد تک نہ پہنچے^(۲)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ اگر مرد اپنے لئے کئی گٹھنیاں بنوالے تو جو ز
کا قول زیادہ خاتم ہے شطیکہ رقمعتاد سے خارج نہ ہو، اسی طرح مرد
اگر ایک وقت، یا دو سے زائد گٹھنیاں پہنے تو قوں اظہر کے مطابق
جائز ہے، شرط وہی ہے کہ رقمعتاد سے زائد نہ ہو^(۳)۔

اس مسئلے میں ہمیں حنفیہ کا کلام نہیں ملا۔

نغم: گٹھنی پر نقش کا مسئلہ:

۱۴- گٹھنی پر نقش بافتاق فقہاء جائز ہے، اسی طرح اس کے جو زہر
بھی بافتاق ہے کہ صاحب خاتم کا نام اس پر نقش کیا جائے، بات
اللہ تعالیٰ کے نام اور الفاظ ذکر کے نقش کے بارے میں فقہاء کا
اختلاف ہے:

حنفیہ اور ثامیہ کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام و مرد کے لفظ
بھی گٹھنی پر نقش کرنا جائز ہے، البتہ ہیئت خفاء جائز ہے، وقت
میں اس کو چھپا لینا اور وقت استسجاء میں ماتھ میں پکس بیٹھا پڑنے۔

(۱) جوہر و اکلیل ۱/۱۰۱۔

(۲) مفتی الکناج ۱/۳۹۲۔

(۳) کتاب القناع ۳/۳۳۸۔

حسابہ کہتے ہیں کہ انگٹھی پر ذر اللہ کے اتقاظ خواہتر آتی ہوں یا غیر تر آتی، صراحت کے ساتھ لکھنا مکروہ ہے، اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص بیت الخلاء میں ایسے نقش و اہل انگٹھی نہ کرے۔ ”الفروع“ میں لکھا ہے کہ غالباً امام احمد بن حنبل نے اس وجہ سے اس کو مکروہ کہا ہے، صاحب الفروع کہتے ہیں کہ کراہت کی اس کے سوا کوئی دلیل مجھے نہیں ملی، حالانکہ دلیل کی ضرورت ہے، اور اصل یہ ہے کہ کوئی دلیل کراہت موجود نہیں ہے حساب۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ انگٹھی پر کسی جائدار کی صورت نقش کرنا حرام ہے اور ایسی انگٹھی کا پانا بھی حرم ہے، تصویر و اہل انگٹھی کا حکم وہی ہے جو تصویر و اہل کپڑے کا ہے، بعض حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر جائدار کی تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دور سے نظر نہ آئے تو اس کا نقش بنانے میں کوئی حرج نہیں (۱)۔

ہشتم: انگٹھی کا نگینہ:

۱۵- عام طور پر فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ مرد کی جائز انگٹھی میں چاندی یا کسی دھری وصات کا نگینہ استعمال کرنا حسب ذیل تفصیل کے ساتھ جائز ہے:

”مفسر کہتے ہیں کہ مرد کو اپنی انگٹھی میں عقیق، فیروزہ، زین یا یا قوت وغیرہ کا نگینہ لگانا جائز ہے، اور حفاظت کے نقطہ نظر سے نگینے کا سوراخ بند کرنے کے لئے سونے کی کیل استعمال کرنے کی بھی گنجائش ہے، اس لئے کہ یہ بہت تھوڑی مقدار ہے، یہ کپڑے میں کوٹ کے ماتند ہے، اس سے یہی انگٹھی پہننے والے کو سونا پہننے والا نہیں کہا جائے گا، مرد اپنی انگٹھی کا نگینہ بتھیلی کے اندر دینی رخ کی طرف رکھے، برخلاف عورتوں کے کہ وہ جیسے چاہیں رکھ سکتی ہیں، اس لئے کہ انگٹھی عورتوں

کے لئے زینت ہے، مردوں کے لئے نہیں۔“

مالکیہ کہتے ہیں کہ انگٹھی کے نگینہ میں چاندی کے ستموں میں مضائقہ نہیں، پھر اس کی تشریح میں اس کے درمیان اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں کہ چاندی کا نگینہ لوہا، تانبا، اور سیسہ کے علاوہ کسی جائز چیز مثلاً چھوڑ، بکری، وغیرہ سے یا رندہ انگٹھی میں استعمال کیا جائے تو جائز ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ پوری انگٹھی چاندی کی ہوگی، جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے: ”کان خاتم رسول اللہ ﷺ من ورق وکان فصہ حبشیاً“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کی انگٹھی چاندی کی تھی، اور انگٹھی کا نگینہ حبشی تھا) یعنی اس کا بنانا، طلا حبشی تھا، یہ کہ وہ اہل حبشہ کے طرز بنانا ہوا تھا، اس طرح یہ اس روایت کے منافی نہ ہوگی جس میں ہے: ”اس فصہ مہ“ (یعنی انگٹھی کا نگینہ بھی اس وصات کا تھا)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ مرد کے لئے ایسی انگٹھی کا پانا جائز نہیں ہے جس میں سونا لگا ہوا ہو، چاہے اس کی مقدار کم ہی یہ ہو۔ فقہاء مالکیہ کا کہنا ہے کہ انگٹھی کا نگینہ بتھیلی سے متصل رکھے، اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کی سنت اسی طرح منقول ہے، اور اتباع سنت افضل ہے، پھر جب استنجا کا ارادہ ہو تو اس کو نکال کر رکھ دے، جیسا کہ بیت الخلاء میں جاتے وقت اس کو نکال دیا جاتا ہے (۳)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ انگٹھی کا استعمال نگینہ کے ساتھ ہو یا بغیر نگینہ کے، دونوں جائز ہیں، ”مروئی نے مزید کہا ہے کہ نگینہ کو بتھیلی کے اندرون کی طرف رکھے یا پشت کی طرف دونوں جائز ہے، البتہ اندر کی طرف رکھنا افضل ہے، اس لئے کہ اس سلسلے میں صحیح احادیث وارد

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ رد المحتار ۵/۲۳۰۔

(۲) حدیث: ”کان خاتم رسول اللہ ﷺ من ورق۔“ اس کی روایت مسلم (مسلم ۳۸۸۱ طبع اٹلی) نے حضرت اس بن مالک سے کی ہے۔

(۳) حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ رد المحتار ۵/۲۳۰۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰، حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۳۰۔

ہوتی ہیں، قلیوبی کہتے ہیں کہ انگٹھی کا گنہ تھیلی کے اندر ہون کی طرف رکھنا مسنون ہے (۱)۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ مرد کو اپنی انگٹھی میں اسی جنس یا دوسری جنس کا گنہہ لگانے کی اجازت ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی حدیث ہے: ”کان لقصہ مہ“ (حنبلہ علیہ السلام کی انگٹھی کا گنہہ انگٹھی ہی کی جنس سے تھا)، جبکہ مسلم کی روایت کے الفاظ ہیں: ”کان لقصہ حبشہ“ (آپ کا گنہہ حبشی تھا)۔

حنابلہ کی رائے میں مرد کے لئے انگٹھی کے تھپے میں سوا ستھن کرنے کی اجازت ہے بشرطیکہ بہت تھرا ہو۔ اس رائے کو ابو بکر عبدالحق، محمد الدین بن تیمیہ، قسطلانی، ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، امام احمد کے ظاہر کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اور ابن رجب کا میلان بھی اسی طرف ہے، ”الانصاف“ میں لکھا ہے: ”یہی صحیح و یہی مذہب ہے، الفتاویٰ المصریہ“ میں ہے کہ سونے کا وہ تھوڑا حصہ جو اپنے علاوہ مثلاً نقش و نگاری وغیرہ کے تابع ہو امام احمد کے صحیح قول کے مطابق جائز ہے۔

مگر تاضی اور ابو الخطاب نے تحریم کو اختیار کیا ہے، اور ”شرح منقہ“ کے ”باب الاثیہ“ میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے۔

حنابلہ کے نزدیک غسل یہ ہے کہ مرد اپنی انگٹھی کا گنہہ تھیلی کی پشت سے متصل رکھے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کرتے تھے (۲) حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کا یہی معمول نقل آیا ہے (۳)۔

(۱) المجموع ۳/۳۳۳، تلیو فی المیزان ۲/۲۳۳۔

(۲) حدیث: ”جعل اللہ فی جیبہ قصہ العمام“۔ اس کی روایت مسلم نے حضرت انس بن مالک سے ابن القاضی کی ہے ”ان رسول اللہ ﷺ لبس عمام لقصہ فی جیبہ، لقصہ حبشی، کان یجعل قصہ مہا یمین کفہ“ (صحیح مسلم ۳/۱۶۵۸ طبع النسخ)۔

(۳) کشف القناع ۲/۲۳۶، مطالب تولى ابن ۳/۳۳۔

نہم: ہضم میں انگٹھی کو حرکت دینا:

۱۶- جمہور فقہاء کا موقف یہ ہے کہ اگر انگٹھی کالی تک ہو اور نیچے تک پانی پہنچے کا یقین نہ ہو تو ہضم میں ماتھہ ہوتے وقت انگٹھی کو حرکت دینا واجب ہے، اور اگر انگٹھی کشاو ہو یا تک ہی ہو، اس کے نیچے پانی پہنچ جانے کا یقین ہو تو اس کو حرکت دینا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔

مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ ہضم کے وقت انگٹھی کو حرکت دینا واجب نہیں ہے اگرچہ وہ تک ہو، بشرطیکہ انگٹھی حد جوز کے اندر ہو، اگر حد جوز سے باہر ہو، رکھال تک پانی پہنچنے میں رکاوٹ ہو رہی ہو تو انگٹھی کو ماتھہ سے نکالنا ضروری ہے ورنہ میں پانی کے لئے کھال تک پہنچنے سے رکاوٹ بننے کی صورت میں انگل سے نکالنے کا حکم، ناجائز انگٹھی کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ ہر رکاوٹ کا یہی حکم ہے، جیسے مہم تا رکول، ریل پیل (۱)۔

۱۷- ہم: غسل میں انگٹھی کو حرکت دینا:

۱۷- جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ اس غسل کے تحقق کے لئے جو شرعا کانی ہو پورے بدن کو صاف کر دینا ضروری ہے، یہاں تک کہ انگٹھی وغیرہ کے نیچے دھوا بھی ضروری ہے، اس لئے غسل کے وقت انگٹھی کو حرکت دینی چاہئے تاکہ پانی پہنچ سکے، اور اگر انگٹھی تک ہو اور پانی نیچے تک نہ پہنچ رہا ہو تو انگٹھی کو نکال دینا واجب ہے۔

مالکیہ کے نزدیک غسل میں ظاہر جسم کو دھونا واجب ہے، اور انگٹھی کو حرکت دینا لازم نہیں جیسا کہ ہضم میں ہے، ابن الموازی نے اس کی صراحت کی ہے، ابن رشد کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۸۶، جوہر لا کیل ۱/۱۳، قلیوبی و میسرہ ۱/۳۹۹۔

مسائل الامام احمد ص ۸۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۸۰۳، المحرر ۱/۱۶۶، معنی المحتاج ۱/۳۷، کشاف القناع ۱/۵۵۵۔

یہ زوہم: تیمم میں انگٹھی نکالنا:

۱۸- مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ تیمم کرنے والے پر انگٹھی نکالنا واجب ہے تاکہ مسح کے وقت ان کے نیچے تک پہنچ سکے۔ انگٹھی کو محض حرکت دینا کافی نہیں، اس لئے کہ ان کی کثیف چیز ہے۔ انگٹھی کے نیچے تک سرایت نہیں رستی، یہ خلاف ہنوب کے پانی کے کہ وہ سرایت کرتا ہے۔

حنبلہ کے نزدیک تیمم میں پورے چہرے اور دونوں ماتوں پر مسح کرنا واجب ہے، اس لئے پاؤں انگٹھی اتار دے یا حرکت دے (۱)۔

دو زوہم: نماز میں انگٹھی سے کھیلنا:

۱۹- فقہاء کے نزدیک نماز میں عبث (بغیر حرکت) مکرر ہے، اور ”عبث“ سے مراد ہر ایسی حرکت ہے جو نمازی کے فائدے کی نہ ہو، مثلاً ہاتھ پیر سینا، سر پہنچا، جسم، ٹکڑ اور انگٹھی وغیرہ سے کھیلنا، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جسے ”صلاۃ“ کے باب میں مکررات و مہذلات پر گفتگو کے ذیل میں دیکھا جائے (۲)۔

سین زوہم: احرام کی حالت میں انگٹھی پہننا:

۲۰- حنبلیہ، ثنائیہ، حنابلہ کا اتفاق ہے کہ حرم کے لئے حالت احرام میں انگٹھی پہننا جائز ہے، اس لئے کہ انگٹھی پہننا نہ باس پہننا ہے ورنہ جسم کو ڈھانکنا ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: تم لوگ بتاؤ، سفر اپنے ساتھ باندھ لو (یعنی کمر)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۵۸۸، جوہر لا لیل ۱/۲۷۲، معنی الحاج ۱/۱۰۱، کتاب القناع ۱/۷۸۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۳۳۰، جوہر لا لیل ۱/۵۵۵، قلیوبی وغیرہ ۱/۹۰، معنی الحاج ۱/۹۹، کتاب القناع ۲/۲۷۲۔

میں بھی باندھ لو جس میں فرق کی تفصیل ہو (حضرت ابن عباسؓ نے حرم کو انگٹھی پہننے اور بھی باندھنے کی اجازت دی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک حرم مرد کے لئے حالت احرام میں انگٹھی پہننا حرام ہے، چاہے وہ حرم کے وزن کے بقدر ہی چاندی کیوں نہ ہو، اور اگر حرم پر تک انگٹھی پہنے تو نفل ہے، جب ہوگا (۱)۔

چہار زوہم: انگٹھی کی زکاۃ:

۲۱- مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک اور ثنائیہ کا اظہار قول یہ ہے کہ مباح زیورات (جن میں عورت کے لئے سونا یا چاندی کی انگٹھی، ورمہ کے لئے چاندی کی جار انگٹھی شامل ہے) میں زکاۃ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ جائز استعمال کی وجہ سے ان میں فزائش کا پہلو باقی نہ رہا، جس سے استعمال کے پڑوں اور استعمال و کام کے جانوروں کے حکم میں سے ہو گیا۔

حنبلہ کہتے ہیں اور حنبلیہ ثنائیہ کے نزدیک اظہار کے بالفاظ توں ہے کہ مرد کے لئے مباح چاندی کی انگٹھی میں زکاۃ ہے بشرطیکہ نصاب پایا جائے اس میں زکاۃ واجب ہے، اس لئے کہ چاندی شے خلقی ہے، لہذا اس کی زکاۃ دی جائے گی، خواہ وہ جس حال میں ہو (۲)، اس کی تفصیل زکاۃ کی بحث میں ہے۔

پانز زوہم: شہید اور غیر شہید کے ساتھ انگٹھی کے وزن کا مسئلہ:

۲۲- وزن سے قبل میت کے جسم سے اس کے زیورات، انگٹھی وغیرہ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۱۶۳، جوہر لا لیل ۱/۶۶، قلیوبی وغیرہ ۱/۵۸، انہی ۳/۳۰۵۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۳۰۸، جوہر لا لیل ۱/۲۸۸، قلیوبی وغیرہ ۲/۳۳، انہی ۳/۵۱۵۔

تخدير

تعريف:

۱- "حدو" (حرکت کے ساتھ) یک قسم کا اعضاء ہے، جو بعض اعضاء یا پورے جسم پر جاری ہوتا ہے، اور "حدو" کے معنی سستی اور استیلاؤں کے ہیں۔

"حدو العضو تحلیراً" کا معنی ہے: اس نے عضو کو بے حس بنادیا، احساس کو زائل کرنے کے لئے جسم میں نشہ آور دوا داخل کی۔

کہا جاتا ہے: "حدو الشراب وحدو المرض" (شراب نے اس کو بے حس بنادیا اور مرض نے اس کو بے جان کر دیا)۔
"محدو" دوا دہ ہے جو انسان اور حیوان میں احساس و شعور کے کم یا زیادہ نقصان کا سبب ہے، جیسے بھنگ، شیشہ، دوائیوں، اس کی جمع محدودات ہے، یہ کچھ چیزیں ہیں (۱)۔

۲- "حدو" استعمال اس کے لغوی معنی میں کرتے ہیں۔

مختلفہ الفاظ:

الف - تنصیر:

۲- "فروع العمل فتوراً" (وہ کام میں سست پڑ گیا) اس کی

نکاح سے جا میں گئے (۱)، اس لئے کہ میت کے ساتھ ان کو ان سنا صحت مال ہے، اور یہ مینوٹ ہے، رہا شہید کا معاملہ: خفیہ، ثانیہ و درجہ ہذا اتفاق ہے، ان رنے سے قبل اس کے جسم سے نکال کی ہی ہوئی چیز ہتھیار، پوشش اور اس کے بعد کی چیز، خف، پٹا، ڈوٹی اور یہی چیز جو عام طور پر پہنی نہیں جاتی، نکال لی جائے گی، انگوٹھی بھی اسی میں داخل ہے، بلکہ یہ ہزار ہے اس سلسلے میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے احد کے شہداء کے بارے میں حکم دیا: "ان یسرع عنہم الحلیہ والجلود، و ان یدفنوا فی ثیابہم بدمانہم" (۲) (ان کے جسم سے لوہا اور کھالیں نکال لی جائیں، اور ان کو ب کے پٹے میں سمیت خون آلود حیات میں دفن کر دیا جائے)، اس لئے کہ شہید پر کوئی چیز محض اس لئے چھوڑی جاتی ہے کہ وہ کفن بن جائے، اور کفن پوشی کا مقصد یہ ہے کہ نہنگی کوٹھی کا مقصد یہ نہیں ہے، اس لئے وہ اتاری جائے گی۔

۱- لکھتے ہیں کہ شہید کو خف، ڈوٹی اور پٹا سمیت دفن کر دینا مستحب ہے جبکہ ان کی قیمت کم ہو، اسی طرح معمولی قیمت کی انگوٹھی بھی شہید کے ہمراہ دفن کر دی جائے گی، اس کو نکالنے کی ضرورت نہیں، لایہ قیمتی تک، الی ہو (۳)۔

(۱) کتاب الفرائض ۴/۲۷۷۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "ان الیہ ینزل امر بطنی احدہم" کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے اور الفاظ ابن ماجہ کے ہیں: شکائی کہتے ہیں کہ ان دونوں کی سند میں علی بن امام الواسطی ہیں اور ان کے بارے میں ایک جماعت نے کلام کیا ہے اور دوسرے دوی عطاء بن سائب بھی حکم فیہ ہیں (سنن ابو داؤد ۳/۳۹۸ طبع عزت عید دہلی سنن ابن ماجہ ۴/۸۵ طبع المکتبۃ، ثلث الاوطار ۳/۶۱ طبع دار الفکر)۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۶۱۰ بیرونی طبع ۱۳۲۳ھ انہی لکھاج ۳/۵۱ کتاب الفرائض ۴/۲۷۷، ۲۷۸ جوہر لا کلل ۱/۱۱۵۔

(۱) لسان العرب، نافع الحروف، الوسیط، مادہ حدو۔

تقدیر ۳-۵

کیسیت پیدا کرنے، مفید ایسی چیز ہے جو عقل کو زائل کرے حواس کو نہیں، اور سرمستی اور ثناری کی کیفیت پیدا نہ کرے، مثلاً "عسل البلاد" اور "مرقد" اس کو کہتے ہیں جو عقل اور حواس دونوں کو زائل کرے، جیسے بیکران (ایک قسم کی گھاس) (۱)۔

شرقی حکم:

۵- نشہ آمراء کی قسم کے ہوتے ہیں جو پچھلے احوال کے اختلاف کی بنا پر مختلف ہوتے ہیں جن سے یہ نشہ کشیدہ ہوتے ہیں:

نشہ آور اشیاء مثلاً: حبش (۲)، الیون (۳)، قات (۴)۔

حدت ختم ہوگئی، اور وہ شدت کے بعد نرم پڑ گیا، ان سے یہ ہے کہ جب گرمی کا زور کم ہو جاتا ہے تو کہا جاتا ہے: "فسر الحور" (۱)۔ چنانچہ تفتیر کا مصعب ہے حدت اور مرکوۃ زنا، اور شدت کے بعد نرمی پیدا کرنا، اس تفصیل کے مطابق تفتیر میں تقدیر کے بالمقابل زیادہ عموم ہے اس لئے کہ تقدیر تفتیر کی ایک قسم ہے۔

ب- اغماء:

۳- "اعمی عمیہ" اس کو ایسی حالت پیش آتی کہ جس سے ساری حس و حرکت کو ختم کر دے۔ مگر یہ نشہ آمراء کے بغیر پیش آنے والی ایک کیفیت ہے جو بقی طور پر قوی اور اعصاب کو معطل کر دیتی ہے۔

اس طرح تقدیر، اغماء سے الگ ہے (۲)۔

ج- اسکار:

۴- "اسکرہ الشراب" شراب نے اس کی عقل زائل کر دی، اسکار کا مطلب شراب کے ذریعہ عقل زائل کرنا ہے نہ کہ حس و حرکت ختم کرنا، اس طرح تقدیر میں اسکار سے زیادہ عموم ہے (۳)۔

تقدیر کے ہم معنی کچھ اور بھی الفاظ ہیں، مثلاً: "مفسد" (عقل کو زائل کرنے والی) اور "موقد" (خواب آور)۔ (۱)۔

مطلب کہتے ہیں: "ایک فائدہ جو فقیہ کے کام آتا ہے یہ ہے کہ مسکر، مفسد اور مرقد کے فرق کو جان لیا جائے، مسکر ایسی چیز کو کہتے ہیں جو عقل زائل کرے حواس کو نہیں، اور سرمستی اور ثناری کی

- (۱) لفظ اب ۹۰، انتادی الکبریٰ الکلیہ ۲۳۱/۳۔
- (۲) حبش: اس لفظ کا اطلاقی شرقی میں عام طور پر ایک نشہ آور مادہ پر ہوتا ہے جو (حب) جھٹ کے پھول سے حاصل ہوتا ہے اور مزید اشیاء تیار کر کے لئے اس میں پودے کے مختلف اجزاء شامل کئے جاتے ہیں، تیار کردہ شیاؤ کے مختلف نام ہیں مثلاً: المانج، المکرسی، المچا اور المکیف وغیرہ۔
- دن تیسرے کہتے ہیں کہ حبش کا پودہ سب سے پہلے چھٹی صدی ہجری کے آخر میں انداز کی حکومت کے ظہور کے وقت ہوا (مثنیٰ المحتاج ص ۱۸۷، مروج العربیہ لیسر ص ۲۱)۔
- (۳) خون کا اطلاقی اس دور میں پڑتا ہے جس کو تنگ کیا جاتا ہے جو ہاتھ خشکاش کا پھل چر کر حاصل کیا جاتا ہے خون میں دھیرے بہت سے قیمتی اجزاء (قلیات) پائے جاتے ہیں جن میں سوربین، کورین، ہفرین، شائین وغیرہ خاص اہمیت رکھتے ہیں، (المجم الوسیط (۱) ص ۱۸۷، العربیہ لیسر ص ۱۸۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۵، طبع بولاق)۔
- (۴) قات: مسخری کی نوع کا ایک پودا ہے جس کی کاشت اس کی پتیوں کے لئے کی جاتی ہے جو ہر حالت میں چلتی جاتی ہیں، اس کا تصور استعمال شعور کو حیرت و دل و دماغ کا رنگ بخشتا ہے اور زیادہ مقدار نشہ و غفلت پیدا کرتی ہے اس کی اصل جگہ حبشہ ہے مگر یمن میں بھی اس کی کاشت ہوتی کثرت سے ہوتی ہے اس کو عرب کی چائے کہا جاتا ہے (المجم الوسیط، ص ۱۸۷، مروج العربیہ لیسر ص ۱۳۵)۔

- (۱) المصباح لیسر ص ۲۲۔
- (۲) المجم الوسیط، انحرافات للبحر جانی۔
- (۳) المصباح لیسر ص ۱۸۷ "مسکر"۔

کہ وہ آپ استعمال کی مقدار میں تدریجاً نہ کرے، یہاں تک کہ
تدریجاً تدریجاً غیر شعوری طور پر اس کے معدہ کو نشہ کی طلب باقی نہ رہے،
حنفیہ میں دلی کہتے ہیں کہ یہ بات ہمارے قولہ کے بھی خلاف
نہیں ہے^(۱)۔

تحدیرات کی نفع و مرہون کو ضائع کرنے کا ضمان:

۱۳- محدیرات چنانکہ بذات خود پاک ہیں۔ جس کی تفصیل گذر چکی
ہے، اور کبھی یہ ملائمت میں بھی کام آتے ہیں، اس لئے ملائمت کی غرض
سے اس کی نفع جمہور فقہاء کے نزدیک درست ہے، اور اس کو ضائع
کرنے والا ضمان ہوگا، بعض فقہاء نے اس سے حشیش کا استثناء کیا
ہے اور اس کی نفع کو حرام قرار دیا ہے جیسے ابن تیمیہ نے، اور یہ اس بنا پر
کہ حشیش کا استعمال بذات خود ناجائز ہے، ابن تیمیہ نے دکر کیا ہے کہ
حشیش بیچنے والے کو سزا دی جائے گی، ابن تیمیہ نے اس کے نفس
ہونے کے قول کو صحیح قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ شراب کے مانند ہے
اور شراب کی نفع صحیح نہیں، اس لئے حنابلہ کے نزدیک حشیش کی نفع بھی
صحیح نہیں ہے، بعض مالکیہ کا خیال بھی یہی ہے جو ابن تیمیہ کا ہے۔

نیل گریسی پیرس کی نفع ملائمت جیسی جارحہ مدت کے لئے
نہ ہو تو مالکیہ اور شافعیہ سے یہ شخص کے لئے اس کی نفع کو حرام قرار دیا
ہے، جسے یقیناً تمام غائب ہو کر شریعت میں اس کو حرام طور پر استعمال
کرے گا، اس صورت میں اس کو ضائع کرنے والا ان کے نزدیک
ضامن نہیں ہوگا، شیخ ابو حامد اسفرائینی کو اس سے اختلاف ہے،
”رواۃ مختار“ میں ابن عابدین کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ بیع مکروہ

ہے اور اس کو ضائع کرنے والا ضمان ہوگا۔

محدیرات استعمال کرنے والے شخص کے تصرفات کا حکم:

۱۴- محدیرات کا اتنی مقدار میں استعمال جس سے عقل زائل
ہو جائے یا تو اس کے مقصد سے ہو گا یا کسی اور مقصد سے، اگر اس کے
مقصد سے ہو تو جمہور فقہاء کے نزدیک یہ شخص کے تصرفات مانع
نہیں ہوں گے۔

لیکن اگر اس کے مقصد سے نہ ہو اور اس کی عقل زائل ہو جائے تو
اس کے تصرفات کے جائز و ناجائز ہونے میں فقہاء کے درمیان
اختلاف ہے۔

حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس نے تفریح طبع کے لئے لیون کا
استعمال کیا تو اس کے تصرفات صحیح ہوں گے، اس لئے کہ یہ معصیت
ہے، بلا تہ حنفیہ نے اس سے امداد، حدود کا قرا اور اپنی شہادت پر
اس کو شامہ بنانے کے تصرفات کا استثناء کیا ہے، اور ان کو صحیح نہیں
قرار دیا ہے، مگر یہ حکم اس وقت ہے جب اس پر عقل اس قدر بھاری
ہو جائے کہ آمان درمیں کی تمیز بھی کھو بیٹھے، پس اگر یہ تمیز برقرار ہو تو
موجودہ منہ شخص کے حکم میں ہے اس کا تصرف صحیح ہوگا، اسی طرح اس کی
طرف سے طلاق، عتاق اور جلع کے تصرفات بھی مانع نہیں ہوں گے۔

ابن عابدین حشیش اور اس سے پیدا ہونے والے نشہ کے
بارے میں کہتے ہیں کہ جب حشیش کی وجہ سے عام طور پر آسودہ پیدا
ہونے لگا، تو حنفیہ اور شافعیہ دونوں مذاہب کے مشائخ و فقہاء نے
اس کو حرام قرار دیا، اور اس حالت میں دی فی طلاق کے وقوع کا

(۱) ابن عابدین ۲۴۵/۵، مواہب الجلیل ۹۰/۱، انہی ۴۲/۴، طبع مطابع سل
طبر، اوراق ۱۵۳/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بیاض، الفتاویٰ
الکبریٰ ۲۳۳/۳۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۲۸/۵، ظاہر ہے کہ یہ حکم اسی صورت میں ہے جب
مستند اہل بطلہ کر دیں کہ اس شخص کے لئے نشہ کا یقین ترک کرنا باعث
ہلاکت ہوگا۔

تخذیل ۱-۲

شافعیہ نے مخد رات استعمال کرنے والے شخص کی سزا میں یہ قید گائی ہے کہ اگر وہ شخص استعمال سے قبل مجبوری کی حالت میں نہ پہنچا ہو (جس کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے) تو اس کو سزا دی جائے گی، یمنؒ اس نے یہ نیت مجبوری مسکر کا استعمال کیا ہو تو تعزیر نہیں کی جائے گی، بلکہ اس پر اس عادت سے خلاصی پانے کی تدبیر واجب ہوگی، خواہ اس کی ضد استعمال کر کے ہو یا مقدمہ اور خوراک ہند رہا کم کر کے (۱)۔

تخذیل

تعریف:

۱- اتخذیل کا لغوی معنی ہے: آدمی کو اپنے ساتھی کی مدد چھوڑنے پر اکسانا اور اس کی مدد کرنے سے روکنا، کہا جاتا ہے: "احمَلْتَهُ تَحْدِيلاً" میں نے اس کو ناکامی اور تک جھک پر آمادہ کیا (۲)۔
اور اصطلاح میں اتخذیل لوگوں کو مقدمہ وجہ سے روکنے اور اس کی خاطر تھکے سے بے رحمتی پیدا کرنے کو کہتے ہیں (۳)۔

اجہائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مجاہدین کو جہاد سے روکنا حرام ہے، خواہ کسی بھی درجہ سے ہو، قول سے ہو یا فعل سے، اللہ تعالیٰ نے جہاد سے روکنے والوں کی مذمت فرمائی ہے: "قَدْ عَلِمَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ فِيكُمْ وَالْقَائِمِينَ لَا غَوَاهُمْ هَلُمَّ الْيَا وَلَا يَأْتُوا الْبُيُوتَ إِلَّا ظُهُورًا" (۴) (اللہ تم میں سے ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو مانع ہوتے ہیں اور جو اپنے بھائیوں سے کہتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ، اور یہ لوگ لڑائی میں تو بس مامی کو آتے ہیں)۔



(۱) لسان العرب، المصباح المہر مادۃ "تخذل"۔

(۲) کشاف قتادہ ۶/۳ تا ۶/۴ کردہ مکتبہ مصر لطیفہ، روح اللہ میں ۲۲۰/۱۔

(۳) سورۃ احزاب ۵۸۔

(۴) ابن ماجہ ۳۱۵۳، الجہاد ۳۲۸، شرح الترمذی ۲۲۵، لسان العرب ۱۰/۱۰، الدر المنثور ۳/۱۳۳، لطائف ۹۰، حاشیہ الشرح المفسر علی نہایت کتاب ۸/۱۰، جامع الترمذی ۳۱۵۶، المطالب ۵/۲۲۳، ۲۲۵، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۲/۱۹۸، ۲۱۳۔

تخذیل ۳

نیز منافقین کے بارے میں ارشاد باری ہے: "فَرَحَ الْمُحْسِنُونَ بِمَقْعَدِهِمْ جُلُوفَ رَسُولِ اللَّهِ وَتَكْرَهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْصُرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ مَا رَجِهْتُمْ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُوْنَ" (۱) (یہ) پیچھے رہ جانے والے رسول اللہ کے (جانے کے بعد اپنے پیچھے رہنے پر خوش ہو گئے، اور ان کو براں گذرا کہ یہ اپنا مال اور اپنی جان کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کریں، اور یہ سمجھتے تھے کہ (یہی تیز) گرمی میں (گھر سے) مت نکلو آپ پہنچنے کے جسم کی گرمی (اس سے بھی) زبرد تیز ہے، کاش وہ سمجھتے ہوتے!)۔

جہاد سے روکنے والے یا بری خبریں پھیلانے والے کو جہاد میں شامل کرنے کا حکم:

۳- امیر کو چاہئے کہ اپنے ساتھ ہی، ایسے شخص کو لشکر میں شامل نہ کرے جو لوگوں کو جہاد سے روکے، ان میں شک کی طرف سے بے رغبتی پیدا کرے، جیسے یوں کہہ کر مرنے یا سمجھنا شروع ہے یا بہت زیادہ مشکل پیش آئے گی، اس لشکر کو شکست سے بچانا بہت مشکل ہے، وغیرہ، اسی طرح امیر اپنے ساتھ کسی ایسے آدمی کو بھی نہ لے جو لوگوں میں بزدلی پیدا کرنے کے لئے بری خبریں پھیلائے، مثلاً کہے کہ مسلمانوں کا لشکر تو ملاک ہو یا، مسلمانوں کے پاس کفار کے مقابلے میں کوئی مدد اور طاقت نہیں، کفار کے پاس بری قوت، تنک و جرات، تمج ہے، ان کے سامنے ہی کا بھرا بہت مشکل ہے وغیرہ، اسی طرح لشکر میں کسی ایسے شخص کو بھی شامل نہ بھیجیں، جو مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کر کے کفار کی مدد کرے اور کفار کو مسلمانوں کی کمزوریوں کی اطلاع دے، مسلمانوں کی خبریں اور ان

کی پوشیدہ چیزوں کو بتانے کے بارے میں ان سے خدا کتابت کرے اور کفار کے جاسوسوں کو پناہ دے، اسی طرح اس شخص کو بھی شامل نہ کرنا درست نہیں جو مسلمانوں کے درمیان عداوت کی آگ بھڑکائے اور ان میں بٹاؤ پیدا کرنے کی کوشش کرے، اس سے کمزوریاں مدد کی ہے: "وَلَوْ أَنزَلْنَا الذُّوْلَ الْخَوْرُوحَ لَأَعْلَوْا لَهُ غَلَّةٌ وَلَكِنْ نَكْرَةُ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فَخِطْبُهُمْ وَ قِيلَ أَعْلَوْا مَعَ الْقَاعِدِينَ، لَوْ خَرَجُوا فِئْتَكُمْ مَارَزَأْتُمْ كُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا تَضَعُوا عِلَالَكُمْ يَتَّبِعُكُمْ الْعِتَّةُ" (۱) (اور اگر ان لوگوں نے چلنے کا ارادہ کیا ہوتا تو اس کا کچھ سامان تو کرتے، لیکن اللہ نے ان کے جانے کو پسند ہی نہ کیا، اسی سے انہیں جہاد سے روکا، یا کہ یا کیا کہ بیٹھے، لوگوں کے ساتھ بیٹھے رہو، اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر چلتے تو تمہارے درمیان فساد ہی برپا کرتے، یعنی تمہارے درمیان فتنہ پردازی کی فکر میں دوڑے دوڑے پھرتے)، اور اس لئے بھی کہ یہ لوگ مسلمانوں کے لئے باعث نقصان ہیں، اس لئے ان کو روکنا لازم ہے، اور اگر ان میں کا کوئی فرد اسلامی لشکر کے ساتھ نکل جائے تو اس کا حصہ نہیں نکالا جائے گا، بلکہ کچھ بھی نہیں دیا جائے گا، چاہے وہ مسلمانوں کی حمایت کا خوب مظاہرہ کرے، اس لئے کہ شاید اس کا یہ مظاہرہ منافقانہ ہو، جس کی وجہ سے، اس نے ایسا شخص نقصان محض ہے، اس کا مال قیمت میں کچھ بھی اشتقاق نہیں ہے، اگر خواہ امیر ہی ان مذکورہ لوگوں میں سے ہو تو اس کے ساتھ جہاد کے سے جانا پسندیدہ نہیں ہے، اس لئے کہ ایسے لوگوں کا جو مسلمانوں کے لئے مضر ہوں جب تابع کی حیثیت سے نکلتا ممنوع ہے تو ان کو مقبوع بنانا بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوگا، دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ یہ امیر کے ساتھ نکلنے میں نقصان کا خطرہ ہے (۲)۔

(۱) سورہ توبہ ۶۴-۶۵

(۲) انہی مع المشرع الکبیر ۳۷۲/۱۰ طبع المکتبۃ الشریعۃ ۱۴۲۳ھ طبع ملتان

تخریب

دیکھئے: ”جہاد“۔

تخریج مناط

تعریف:

۱- تخریج: ”تخریجات“ ایک ہی معنی میں ہیں جیسے: شتہاد۔

”مناط“ کا معنی ہے: ”نکالنے کی جگہ۔“

اصلیں کے، ایک حکم کا مناط اس کی صفت ہے (۱)۔

تخریج مناط: جب نص یا التزام صرف حکم پر دلالت کرے، اس کی صفت نہ بتائے تو اس کی صفت نکالنے کے لئے نظر، تنبیہ، کام تخریج مناط ہے، یہ کام مہنت کا ہے، وہی پٹی رے سے صفت کا تخریج کرے گا، مثلاً: ”اب پینے کی حرمت کے سے طرف نگیذ شدت کو صفت قرار دیا گیا، احادیث سے عمد قتل کرنے میں وجوب قیاس کے لئے حکم حد، ان کو صفت کا درجہ دیا گیا، اور گیسوں وغیرہ میں رہا انفسل کے لئے حکم کو صفت بتایا گیا، وغیرہ، صفت کی تخریج کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس پر ہماری ان چیزوں کو قیاس کیا جائے ان میں یہ صفت موجود ہو (۲)۔“

متعلقہ الفاظ:

مناسبت:

۲- مناسبت نام ہے صفت اور حکم کے درمیان رابطے کے یون اور اظہار کے درمیان صفت کی تعیین کا، جو اعتدالات و موانع سے

(۱) صحیح الصراح، اصباح الحیم، المجمع الوسیط، تخریج مناط۔

(۲) الاحکام الامری، ص ۶۳، المصطفیٰ للقرنی، ۲، ۳۳۲، روح الناظر، ص ۷۷۔

شعر المدثر، نہایت المحتاج، ۵۷/۸، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، روح الناظر

۱۰/۳۰، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، تفسیر الجصاص، ص ۳۸۔

تخریج مناط ۳۴، تنقصر ۱

بچتے ہوئے عقل سیم کے و مرہ اور اک میں آنکے مناسبت کے اسی
تخریج کا نام تخریج مناط ہے (۱)۔

اسی بنا پر تخریج مناط مناسبت کے بالمقابل نیا، دعام ہے، اس
نے کہ تخریج مناط کبھی مناسبت کے اتخریج کے ذریعہ ہوتی ہے اور
کبھی دوسرے ذریعہ سے۔

تنقصر

تعریف:

۱۔ لغت میں تنقصر کے نئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: "حصور" یعنی
نہ پر ماتھہ رکھنا، لفظ "اختصار" بھی تنقصر کے معنی میں آتا ہے۔
"نقص" سے مراد فساد کے جسم کا اور معنی نقص ہے اور وہ
دونوں معنیوں کے "پکا پکا نقص" ہے، اس کی جمع "حصور" ہے،
جیسے فلس کی جمع فلوں ہے، حشیہ "محصران" اور "محصرتان"
مشہور ہیں۔

اختصار، تنقصر کا مطلب ہے کہ مراد حالت ہاں میں یا اس کے
بہ اپنی نہ پر ماتھہ رکھے، اور یہ "نقص" یعنی حس پر ایک گانہ ہائے
مثلاً لاشی وغیرہ پر نیک لگانے سے ماخوذ ہے، بنی کریم ﷺ سے
ایک روایت میں ہے: "من السی سکتہ بھی ان یصلی الرجل
محتصراً ومنحصر" (۱) (محتصر کریم ﷺ نے مراد کو کر پر ماتھہ
رکھ کر مار پڑھنے سے منع فرمایا ہے)۔

بعض لوگوں نے کہا: اس سے مراد کوئی ٹکٹے، الی چیز لاشی وغیرہ
ہے، اور بعض نے کہا کہ مراد اپنی نہ پر ماتھہ رکھ کر نماز پڑھے یہی مراد
ہے، حدیث میں آیا ہے: "الاختصار فی الصلاة راحة اهل
الدار" (۲) (مار میں کر پر ماتھہ رکھنا اہل جنم کی استراحت ہے) یعنی

(۱) حدیث: "بھی ان یصلی الرجل محتصراً" کی روایت بخاری (صحیح
۸۸ طبع استغنی) اور مسلم (۲۸۷۱ طبع آئین) میں ہے۔
(۲) حدیث: "الاختصار فی الصلاة" کی روایت بخاری (۲۸۶۲ طبع

جماد حکم:

۳۔ بعض اصولیوں نے تخریج مناط کو صلح کے ہی مسائل میں سے
ایک مسلک قرار دیا ہے، اس لئے کہ تخریج مناط صلح کے اتخریج
کے سے اجتہاد کرنے کا نام ہے، بین و رچہ کے لحاظ سے یہ تحقیق مناط
و تحقیق مناط سے کمتر ہے، اسی بنا پر اس سے استدلال کرنے کے سلسلے
میں اصولیوں کا اختلاف ہو ہے، اہل حنابلہ شیعہ اور بغدادی معتزلہ کی
ایک جماعت نے اس کا انکار کیا ہے، امام غزالی اس قلع سے فرماتے
ہیں کہ صلح مستحبہ کے ذریعہ حکم لگانا ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے،
بلکہ کبھی صلح کا علم ایسا، اور اشارۃً الحس سے ہوتا ہے تو وہ منسوس کے
حکم میں ہوتی ہے، اور کبھی اجتہاد، قیاس سے اس کا علم ہوتا
ہے، الخ، اس کے بعد امام غزالی لکھتے ہیں کہ ان میں سے ایک
پہلی، دونوں قسموں یعنی تحقیق مناط و تحقیق مناط سے قریب ہے، اور
پہلی قسم یعنی تحقیق مناط متفق علیہ ہے، اور دوسری قسم یعنی تحقیق مناط
یہ اصولیوں کے نزدیک مسم ہے (۲)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) صحیح بخاری ۴۷۳، مدار النہل للحدود کا ذکر ص ۲۳۔

(۲) الاحکام بنیادی ص ۱۳، مکتبہ النورانی ص ۲۳۳، ۲۳۴، ہاشم جمع
لج ۲۳ ص ۲۳۔

تھی اس سے مل گئی ہے (۱)۔

ابو داؤد و ترمذی سے معید بن ریاہ کے طریق سے نقل کیا ہے، فرماتے ہیں: ”صلیت الی جنب ابن عمر فوصعت یدی عسی حاصوتی، فلما صلی قال: هذا الصلب فی الصلاة، وکان رسول اللہ ﷺ پہلی عنہ“ (۲) (میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بازو میں نماز پر بھی تو میں نے اپنا ماتھ اپنی کمر پر رکھا، جب حضرت ابن عمرؓ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: نماز میں یہ صلیب بنانے کے موافق ہے، رسول اللہ ﷺ تو اس سے روکتے تھے)۔

رحمان بن نماز کمر پر ماتھ رکھتا تھا، یہ الابصار اور اس کی شرح میں ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے (۳)، اس لئے کہ یہ منکبرین کا عمل ہے (دیکھئے ”صلاة“ کے تحت ”مکروہات صلاة“ کی بحث)۔ رہا مختصار اس معنی میں کہ نماز کی حالت میں لاٹھی وغیرہ سے ٹیک لگانا تو اس کے حکم کی تفصیل ”استناب“ کی اصطلاح کے ذیل میں گذر چکی ہے (۴)۔

خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ٹیک لگانا:

۳- جمعہ کا خطبہ: یہ وقت عصا وغیرہ سے ٹیک لگانا مالکیہ کے نزدیک مندوب ہے، ثانیہ درنا بلہ کے نزدیک یہ بھی خطبہ کی سنت

(۱) شرح القاسمی، الکتاب فی ابن امیر بادو ”تحریر“۔

(۲) حدیث: ”فلما الصلب فی الصلاة“۔ کی روایت ابو داؤد (۵۵۶۸) طبع عزت حیدر عباسی نے کی ہے عربی نے تخریج و اجاز میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (۱۵۶۸ طبع المکتبۃ النجادیہ)۔

(۳) فتح الباری شرح صحیح البخاری ۸۹۳، ابن ماجہ ۳۲۸، تفسیر ابن کثیر ۴۳۷، ۴۳۸، القرآن الکریم بیروت۔

(۴) المسند النبی ۳۴۱، ۱۰۳۔

ہے، مالکیہ کے نزدیک عصا اور ماتھ میں جو جبہ ٹانغیہ کے یہاں مستحب یہ ہے کہ بائیں ماتھ میں ہو جو تلو رچا، نے والے اور تیر پھیسے والے کا طریقہ ہے، اور اپنا یاں ماتھ خطیب سیر کے بارے رکھے، فقہ حنبلی کی کتاب ”کشاف القناع“ میں لکھا ہے کہ خطیب عصا کو دونوں ہاتھوں میں سے کسی بھی ماتھ میں رکھ سکتا ہے، ”صاحب الاقروء“ کا بیان ہے کہ بائیں ماتھ میں رکھے اور دائیں ہاتھ سے منبر کے نازے پر ٹیک لگائے سین اگر کوئی ٹیک لگانے والی چیز نہ ملے ٹانغیہ نے فرمایا ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھے یا دونوں کو نیچے چھوڑ دے، اس سے فیصلہ نہ کرے (۱)۔

خطبہ کا مکمل نظر ”الفتاویٰ الہندیہ“ کے بیان کے مطابق یہ ہے کہ جمعہ کے دن خطبہ کے دوران عصا یا کمان سے خطیب کا ٹیک لگانا مکروہ ہے، صرف اس حدائق میں خطیب کو تلو رچا کی چاہ ہے جو جنگ کے بعد صیحت کے گئے ہوں (۲)۔

مالکیہ، ثانیہ، درنا بلہ کے نزدیک مان و تلو ر بھی عصا کے حکم میں ہے، بلکہ مالکیہ کے نزدیک مان و تلو ر سے بہتر لاٹھی ہے، ارمان سے مراد سوئی کے بیان کے مطابق ”قوس لہشب“ یعنی وہ عربی کمان ہے جو لمبی و رسیدھی ہوتی ہے، گھٹی کمان مراد اس سے ہے، جو چھوٹی اور یہ بھی ہوتی ہے۔

مالکیہ، ثانیہ، درنا بلہ نے خطبہ جمعہ میں عصا وغیرہ سے ٹیک لگانے کے تعلق سے اپنے نقطہ نظر پر استدلال اس روایت سے کیا ہے جس کو ابو داؤد نے انجم بن تریح کے حوالے سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”وافلت علی النبی ﷺ فشهدنا معہ الجمعة،

(۱) حاشیہ قلمی ۱/ ۲۸۳، ۲۸۴ طبع مجلس، شرف القناع ۳۶۳ طبع مصر، الترغیب ۶۰۳ طبع مصر۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

تخصیص ۱-۲

تخصیص

فقام متوكلنا علی سید او قوس او عصا مختصر^(۱)
(میں نبی کریم ﷺ کے پاس وفد کے ساتھ حاضر ہوا تو ہم نے
نہر جمعہ آپ ﷺ کے ساتھ پرچی، آپ ﷺ کو اریا مان یا لائی
سے ٹیک رکھا کرکڑے تھے۔)

عام ماسفر مانتے ہیں کہ اصحاب منہ امر کے لئے جمعہ کے دن
مستحب ہے کہ وہ خطبہ کے وقت کھڑے ہونے کی حالت میں یل
گانے کی غرض سے عصا ساتھ میں رکھیں، ان طرح ہم نے دیکھا
سہ ہے^(۲)۔

تعریف:

۱۔ تخصیص الإنسان بالشیء کا معنی ہے: کسی چیز کے بارے
میں اس کو دوسروں پر ترجیح دینا۔

جمہور اہلین کی اصطلاح میں تخصیص کا اطلاق عام میں سے
بعض امر کو دلیل کے ذریعہ نکالنے پر ہوتا ہے، خواہ وہ دلیل مستقل ہو
یا غیر مستقل متصل ہو یا غیر متصل^(۱)۔

حنبل کے نزدیک عام میں سے بعض امر کو دلیل مستقل متصل
کے ذریعہ مخصوص تصور کرنے کا نام تخصیص ہے، اس طرح اس سے
استثناء اور نفی وغیرہ نکل گئے، اس سے کہ ان میں دلیل غیر مستقل
کے ذریعہ حصر ہوتا ہے، اسی طرح تنخ بھی خارج ہو گیا، کیونکہ اس میں
غیر متصل دلیل کے ذریعہ نکالنا ہوتا ہے^(۲)۔



مختلقات الفاظ:

الف - تنخ:

۲۔ تنخ دور کرنے اور زائل کرنے کو کہتے ہیں۔

اہلین کی اصطلاح میں تنارے کی جانب سے حکم متقدم کو حکم

(۱) حضرت حکم بن حزن کی حدیث کی روایت ابو داؤد (۱/۶۵۹) طبع عزت عید
دعای کے کی ہے اور تخصیص میں دن جرنے اس کو صحت قرار دیا ہے
۱۵۴۳ شریک الطباطہ قصیدہ کہ

(۲) جابر بن عبد اللہ طبع دار المعرفہ طبع الدبوتی ۱/۵۸۲ ۳۸۳ طبع
الکفر المرتانی ۲/۶۰ طبع الکفر المدونہ الکبریٰ ۱/۱۵۱ طبع دار صانہ روحت
الکفر ۳۲۴ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ قلیوبی ۱/۵۸۲ ۲۸۳ طبع
عکس، کتاب التبعاع ۳۶۴ طبع مصر، الاصاب ۲/۳۹۷ طبع التراث،
مسی ۳۰۹۲ طبع ریاض۔

(۱) کتاب اصطلاحات الفنون ۲/۳۲۸، جمع الج ۲/۴۲، ۳۰

(۲) مسلم الثبوت ۱/۳۰۰، ۳۰۱، کشف الاستر واللبودوی ۱/۳۰۶، ۳۰۷، شرح
الفتح لعمدة الشریعہ ۲۰۴۔

تخصیص ۲-۵

ج- استثناء:

۴- متعدد افراد میں سے بعض افراد کو "إلا" یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ نکالنے^(۱) یا صدر کلام میں شامل افراد کے حکم میں بعض افراد کو داخل ہونے سے روکنے کا نام استثناء ہے^(۲)۔

جمہور اصولیوں کے نزدیک استثناء بھی عام کے حصص کی ایک قسم ہے۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ عام کے سے قصص نہیں ہے بلکہ یہ عام کو اس کے بعض افراد تک محدود کرتا ہے^(۳)۔

اجمالی حکم:

۵- تخصیص عقلی طور پر ممکن ہے اور استثناء عقلی طور پر اس کا ثبوت ثابت ہے۔ لفظ عام جمع یہ ہوتا ہے تخصیص افراد حد تک چاہئے، ورنہ جمع ہونے کی صورت میں اقل جمع یعنی تیس تک تخصیص ہوسکتی ہے، حنفیہ کے نزدیک تخصیص عقل سے بھی ہوسکتی ہے، جیسا کہ لفظ سے ہوتی ہے^(۴)۔

اصولیس کا اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ تخصیص کے بعد بقیہ افراد کے حق میں عام کا حقیقی عموم باقی رہتا ہے یا وہ صرف مجازی طور پر عام رہ جاتا ہے، اس سلسلے میں سب سے مناسب بات جس کو متاבלہ اور انشاء حنفیہ مثلاً بقیہ نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ حقیقی عموم باقی رہتا ہے، بعض فقہاء نے عموم حقیقی کی نقا کے سے یہ قید لگائی ہے کہ بقیہ افراد غیر محدود ہوں، اور دوسرے فقہاء نے کچھ اور بھی قیدیں لگائی ہیں۔

نیز وہی کہتے ہیں کہ عام میں جن لوگوں نے صرف جنمائ کی

(۱) روح المعانی ج ۱ ص ۱۳۲، مجمع البحرین ج ۲ ص ۹۰، المستملی للفرج ص ۶۳۔

(۲) التوضیح ص ۲۰۲، مسلم الثبوت ص ۱۶۱۔

(۳) مسلم الثبوت ص ۱۰۰، مجمع البحرین ج ۲ ص ۹۰۔

(۴) مسلم الثبوت ص ۱۶۱، مجمع البحرین ج ۲ ص ۹۰۔

متاثر سے دلیل کے ذریعہ تم کرنے کو شے کہتے ہیں۔

شے، تخصیص کے ذریعہ فرق یہ ہے کہ تخصیص میں حکم کا ختم کرنا نہیں ہوتا، جب شے میں ثبوت حکم کے بعد رفع حکم ہوتا ہے، حنفیہ کے نزدیک ایک فرق یہ بھی ہے کہ تخصیص دلیل متصل کے ذریعہ یہ حکم کا نام ہے جب شے میں حد کی دلیل کے ذریعہ یہ حکم ہوتا ہے^(۱)۔

ب- تقیید:

۳- "تقیید" کسی لفظ مطلق کے دائرہ اطلاق کو کسی ایسے لفظ کے ساتھ متصل ہونے کی وجہ سے محدود کرنے کا نام ہے جو شرط یا صفت یا حال جیسی قیدوں کے ساتھ اس کے مربوط ہونے پر دلالت کرے۔

اس کی مثال لفظ "رجل" ہے، جب اس کے ساتھ مثلاً لفظ "مومن" شامل کر دیا جائے اور کہا جائے: "رجل مومن" (مرد مومن) تو لفظ "رجل" تو مطلق ہے، جس کا اطلاق اس فرد پر ہوگا جس میں رجولیت ہوگی، یعنی ہر انسانی نام بالفتح مرد "رجل" ہے، خواہ وہ مومن ہو یا غیر مومن، میں اس کے ساتھ جب لفظ "مومن" مل گیا تو اس کا عموم سمٹ کر مومن تک محدود ہو گیا اور غیر مومن اس سے خارج ہو گیا۔

تقیید ہمیشہ مطلق الفاظ کی ہوگی، تاکہ ان کا دائرہ عام نہ رہے اور اپنے معنی کے تحت آنے والی تمام شہوں تک وسیع نہ ہو، بلکہ صرف ان ہی شہوں تک محدود رہے جن میں وہ قید پائی جائے۔

جب تخصیص ہمیشہ عام الفاظ کی ہوگی، تاکہ اس کا دائرہ اپنے عموم سے محدود ہو کر اپنے مصداق کے بعض افراد تک خاص رہ جائے۔

(۱) المستملی للفرج ص ۱۰۷، کشف الاسرار للفرج ص ۷۰۔

تخطی الرقاب

تخطی الرقاب

تعریف:

۱۔ لغت میں "تخطی" کے معنی تجاوز کرنے کے ہیں، کہا جاتا ہے: "تخطی الناس واختطاهم" یعنی لوگوں سے اس نے تجاوز کیا، اور کہا جاتا ہے: "تخطی رقاب الناس" جب تم لوگوں کی سر میں پھانسی جاؤ، ابن الجوزی کہتے ہیں کہ حدیث پاک: "لنم بھرق بین النہیں" (۱) (یعنی منہسوں کے درمیان تفریق نہ کرے) میں، منہسوں کے درمیان جس تفریق سے منع کیا گیا ہے اسی حکم میں دو منہسوں کے درمیان بیٹھنا یا ان میں سے کسی کو ہٹا کر اس کی جگہ بیٹھ جانا داخل ہے، اور بھی محض گردن پھاندنے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

پھاندنے میں پھاندنے والے کے منہس پاؤں، منہس پیٹھے ہوئے شخص کے سر میں یا ان کے سونے والوں سے جسد ہو جاتے ہیں، اور بسا اوقات اس کے پاؤں میں لگی ہوئی چیز ان منہس کے کپڑوں میں بھی لگ جاتی ہے (۲)۔

"تخطی" اصطلاح میں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے۔

شرط گائی ہے متفرق کی نہیں، وہ لوگ کہتے ہیں کہ تخصیص کے بعد بھی وہ حقیقتاً عام باقی رہے گا، مگر جن لوگوں نے استیعاب و متفرق دیکھی شرط گائی ہے وہ کہتے ہیں کہ تخصیص کے بعد اس پر عام کا اطلاق محض مجازاً ہوتا ہے، چاہے اس میں سے ایک ہی فرد کی تخصیص ہوئی ہو (۱)۔

تخصیص کے بعد عام کی حیثیت باقی رہتی ہے یا نہیں؟ یہ بھی مختلف فیہ مسئلہ ہے، بعض اصحاب کا مسلک اور مذہب حنفی کا قول صحیح یہ ہے کہ اس کی حیثیت باقی رہتی ہے، خود مخصوص معلوم ہو یا مجہول بعض فقہاء نے اس کی حیثیت کے لئے مخصوص کے معلوم ہونے کی قید لگائی ہے، یعنی مخصوص مجہول نہ ہو، رافضی کہتے ہیں کہ سرے سے اس کی حیثیت ہی ختم ہو جاتی ہے، ثنائیہ میں ابو شامہ کا قول بھی یہی ہے (۲)۔

اس کی تخصیص اصولی ضمیر میں ہے۔



(۱) حرمۃ العلم بطریق بین النہیں کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۲/۲ طبع انتقد) نے کی ہے۔

(۲) لسان العرب لمصباح المیر، مختار الصحاح، المصباح فی علوم اسلامی (۲۱/۲۱ صحیح البخاری ۳۹۲/۲۱ صحیح ابن قدامہ ۳۳۹/۲۱ صحیح یوسف العزہ۔

(۱) کشف الاستر والبرہوی ۱/۳۵۰ صحیح الجوامع ۶/۵۱۔

(۲) کشف الاستر والبرہوی ۱/۳۵۰، صحیح الجوامع ۶/۵۱، مسلم الشیخ

خطمی ارقاب ۲

جہاں حکم:

۲- مختلف مواقع پر روپوں پر مبنی کے مختلف احکام ہیں:

جمعہ میں گُردن پھانڈ نے کی حرکت کا صمدور امام سے بھی ہو سکتا ہے اور غیر امام سے بھی۔

مگر امام گردن پھانے اور اس کو اپنی جگہ تک پہنچنے کے لئے اس کے سوا کوئی راستہ نہ ہو تو جبراً رستہ اس کے لئے یہ حار ہے۔ اس لئے کہ یہ مقدم حاجت ہے۔

ہر ترکونی وہ شخص ترہیں پچامے تو حسب کے ایک
 سال سے حالی نہیں مسجد میں وہ خطبہ شروع ہونے سے قبل داخل ہوا
 ہو خطبہ شروع ہونے کے بعد تر خطبہ شروع ہونے سے پہلے وہ
 مسجد میں داخل ہوا ہو تو خطبہ میں حرج نہیں تر اس شخص کو آگے کی
 صفوں کے سوا بیٹھنے کی جگہ نہ ہو تو وہ دو چہ نہ مرت علیٰ رستہ ہے
 بشرطیکہ کسی کو بیٹھنے نہ پہنچے اس لئے کہ مکتبہ یہ ہے کہ خطبہ شروع
 ہونے سے قبل آگے بڑھ کر اور غراب سے قریب ہو کر بیٹھے تاکہ ایک
 طرف بعد میں آنے والوں کے لئے بیٹھنے کی گنجائش رہے اور دوسری
 طرف امام سے قریب کی فضیلت حاصل ہو۔

میلن جب پہلے آنے والے شخص نے یہ نہیں یاد دگوا س ہے
 جہاں پہ افضل جگہ کو ضائع کیا، لہذا بعد میں آے والے کے لئے اس
 چھوڑی ہوئی جگہ تک پہنچنے کی جارت ہوئی۔

میں سرکونی شخص مسجد میں اس وقت داخل ہوا جس وقت امام خطبہ دے رہا تھا تو اس پر ضد مری ہے کہ مرست جو جگہ مل جائے وہیں بیٹھ جائے، اس لئے کہ حالت خطبہ میں اس کا مسجد میں چلنا، رگڑے یا صنامنوں ہے ہرمان نبوی ہے: "فلم یصرف بیس ائیس" (پس وہ شخصوں کے درمیان تفریق نہ کرے)، ایک دوسرے موقع پر رشاد مذہبیہ: "لم یسخط رقبة مسلم ولم یؤد

احمدؑ (۱) کی مسلمان کی گردن نہ پھانسی اور نہ کسی کو ایذا پہنچائے، اور حضور ﷺ نے ایک گردن پھاڑ کر آگے بڑھنے والے شخص سے فرمایا: ”احلس، فقد آقبت و آبت“ (۲) (بیٹھ جا، تم نے لوگوں کو تکلیف پہنچائی اور خود نے بس دیر کی)۔

مالیہ کے ایک مسجد میں داخل ہونے والے شخص کے نے منبر پر خطیب کے بیٹھنے سے قبل اگر آگے جگہ خالی ہو تو صوف کو پیچھا نہ کی اجازت ہے، منبر پر خطیب کے بیٹھنے کے بعد خطیب جائز نہیں، اگرچہ آگے جگہ خالی ہو (۲)۔

مسیح اور منافقینہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ "رہا غسل ہونے والے شمس کو کوئی جگہ نہ ملے جبکہ اس کے آگے جگہ خالی ہو۔" وہاں تک پہنچنا ایک دشمنوں کی رائے پھاندے بغیر ممکن نہ ہو تو اس کے لئے کٹھن ضرور دئیں، اس لئے کہ یہ معمولی ہے، لیکن اگر اس کے آگے کافی لوگ ہوں تو اس صورت میں اگر اسے امید ہو کہ جماعت کھڑی ہوتے وقت لوگ آگے بڑھ جائیں گے تو وہ پیچھے ہی بیٹھ جائے اور نماز شروع ہونے کا انتظار کرے، اور اگر اسے لوگوں کے آگے بڑھنے کی امید نہ ہو تو اس کے لئے خالی جگہ تک پہنچنے کے لئے گردن پھاندنا جائز ہے، اس لئے کہ یہاں ضرورت ہے، امام احمد کی ایک روایت یہی ہے، اور امام مالک کی روایت میں ہے کہ اگر خالی جگہ تک پہنچنے کے لئے غلطی کے سو

(۱) حدیث ۵۰ "ولم یصط رقبة مسلم ولم یؤذ احدنا" کی روایت ابو ذر (۶۶۶/۱) طبع عزت عید داس اور ابن خزیمہ (سم ۵۸، ۱۵۷) طبع المکتب الاسلامی نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

(۲) حدیث ۳۴۳۳: فقہ آذیت و آبت کی روایت (ج ۸۸/۳ طبع
 لکھنؤ) اور ابوداؤد (۱/۱۶۸ طبع عزت علی دہلوی) نے کی ہے ابن حجر نے
 فتح الباری میں اس کو قوی قرار دیا ہے (۳/۲۴۲ طبع استغنی)۔

(۳) ابن ماجہ میں ار ۵۴۳، التلویٰ فی الجندیدہ ار ۷۳، ۱۳۸، منہاج اللمین
ار ۲۸، انشی لابن قدامہ ار ۹۳۳، ۵۰۳ جوہر الوکیل ار ۶، اشرع
المکیر ار ۳۸۵۔

تختی ارقاب ۲-۶

۴- خطبہ کے بعد نماز سے قبل تختی جائز ہے، اگرچہ منوں میں گنجائش نہ ہو۔ جیسے کہ منوں کے ارمیوں چننا جائز ہے، چاہے خطبہ کے دوران ہی ہو، مالیہ ان کے قائل ہیں (۱)۔

سوال کے لئے تختی حنفیہ کے برابر ایک مکروہ ہے، اس سے حاصل کو چاہیے کہ نماز کے آگے سے نہ گزرے اور لوگوں کی گردنیں نہ پھامے اور نہ باسر اہل سرے، لایہ کوئی ضروری امر ہو (۲)۔

البتہ جو لوگ مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئے ہوں اور در پوری جگہ خالی پڑی ہو، ایسے لوگوں کی گردنیں پھام کر گئے بڑھنا جائز ہے، اس لئے کہ اس کا کوئی اثر نہیں ہے، تنابذ کا مشہور مسلک یہی ہے (۳)۔

۵- نماز کے علاوہ کسی عام مجلس میں بھی تختی مکروہ ہے، بشرطیکہ کسی کو ایسا نہ پہنچے، ورنہ یہ حرام ہوگا (۴)۔

۶- کسی شخص کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنا حرام ہے، خواہ مسجد ہو یا غیر مسجد، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: "ان السی سئل قال لا یقیم الرجل الرجل من مجلسه ثم یجلس لیه ولکن یقول: تفسحوا وتوسعوا" (۵) (نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص اپنے بیٹھنے کے لئے دوسرے کو اس کی نشست سے نہ اٹھائے، بلکہ یوں کہے کہ ذرا گنجائش نکالنے اور جگہ دیجئے)، نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: من سبق الی عالم یسبق

چارہ نہ ہو تو مسجد میں آنے والے کے لئے تختی جائز ہے (۱)۔

۳- اگر کوئی شخص ایک جگہ بیٹھ جائے، پھر اس کو کوئی ضرورت پیش آجائے یا ہنس کی حاجت ہو جائے تو اس کو مسجد سے باہر نکلنے کی اجازت ہے، چاہے تختی کر لی پڑے، عقبہ کہتے ہیں: "صلیت وراء السی سئل بالمدینۃ العصر فسلم، ثم قام مسرعاً فخطی رقاب الناس الی بعض حجر سنانہ، فقال: ذکرک شیئا من ثوب عبدنا، لکرمھت ان یحبسینی، فامرت بقسمتہ" (۲) (میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے عید میں عصر کی نماز پڑھنی تو آپ ﷺ نے سلام پھیرا، پھر تیزی کے ساتھ کھڑے ہوئے اور لوگوں کی گردنیں پھامتے ہوئے بعض ازواج کے حجرے میں داخل ہوئے، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھے اپنے پاس رکھے ہوئے سونے کے ٹکڑے کا کچھ حصہ یاد آ گیا، مجھے یہاں کو معلوم ہوا کہ وہ میری یکسوئی میں غصہ نہیں لے لیں، اس لئے اسے تقسیم کرے گا حکم دیا)۔ اگر کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھ کر چلا جائے اور پھر وہیں ہو تو سابق جگہ پر بیٹھنا کا یہ وہ حق وادبی ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من قام من مجلسه ثم رجع الیه لہو الحق بہ" (۳) (جو شخص اپنی جگہ سے اٹھ جائے اور پھر وہیں ہو تو وہی اس کا زیادہ حق وادبی ہے)، اپنی جگہ تک پھانٹ کر جانے کا حکم یہی ہے جو سامنے خالی جگہ دیکھ کر پھانٹنے کا حکم ہے، جیسا کہ گذرا (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۸۸ھ، ج ۱، لکھنؤ، شرح الکبیر ۱۲۸۵ھ، المہذب فی فقہ الامام حنفی ۱۲۱۱ھ، منهاج الطالبین ۱۲۸۷ھ، انہی لابن قدامہ ۳۵۰، ۳۳۶، ۳۵۰۔

(۲) حدیث: ذکرک شیئا من ثوب عبدنا۔ کی روایت بخاری (صحیح ۳۳۷۷ طبع انتقادی) کے کی ہے۔

(۳) حدیث: "من قام من مجلسه ثم رجع الیه لہو الحق بہ" کی روایت مسلم (۱۵۸۳ طبع انتقادی) کے کی ہے۔

(۴) انہی لابن قدامہ ۳۵۰، ۳۳۶ طبع مباحث المدینہ۔

(۱) شرح الکبیر ۱۲۸۵ھ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۸۸ھ، ابن ماجہ ۵۵۳۔

(۳) انہی لابن قدامہ ۳۵۰، ۳۳۶۔

(۴) منهاج الطالبین ۱۲۸۷ھ۔

(۵) حدیث: "لا یقیم الرجل الرجل من مجلسه ثم یجلس لیه ولکن

تفسحوا وتوسعوا" کی روایت مسلم (۳۳۷۷ طبع الکلی) کے کی ہے۔

تخللی ارقاب ۛ تخفیف، تخلل

سے قرب و استفادہ کے لحاظ سے کمتر ہو تو اس کے سے یہ عمل مکروہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے قربت و عبادت میں پناہ نہ فوت کر کے دوسرے کو ترجیح دی۔

ۛ۔ اُر ایک شخص دوسرے کو حکم دے کہ وہ جامع مسجد سویرے پہنچ کر اس کے لئے جگہ لے کر بیٹھ جائے پھر بس حکم دینے والا مسجد پہنچے تو وہ اس کی جگہ خالی کرے تو یہ مکر و دھوکا ہے، اس سے کہ حضرت بن یسہ یں اپنے امام کو جمعہ کے اس جگہ بیٹھنے کے سے مسجد بھیجتے تھے، وہ امام جگہ لے کر ہی جگہ بیٹھ رہتا پھر جب حضرت بن یسہ یں آتے تو وہ اٹھ جاتا^(۱)۔

تخفیف

”کیسے“ ”تیسیر“۔

تخلل

”کیسے“ ”تخلیل“۔

لیہ مسلم فہو لہ^(۱) (جو شخص کسی چیز کو دوسرے مسلمانوں سے پہلے حاصل کر لے تو وہ چیز اس کی ہوگی)، حضرت ابن عمر اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھے تاہو اس کی جگہ بیٹھ جائے۔

اس سے مذکورہ تفصیل کی روشنی میں ہر کوئی شخص مسجد میں نہیں بیٹھ جائے تو دوسرے شخص کو اپنے بیٹھنے کے لئے اس کو اٹھانا جائز نہیں ہے اس سے کہ صحیح مسلم میں ابو الزبیر عن حماد بن اسد سے ایک روایت آتی ہے کہ بنی سہیلؓ نے فرمایا: ”لا یقیمن أحدکم أخواہ یوم الجمعة ثم لیخالف إلی مقعدہ لیقعد فیہ ولكن یقول المسحور“^(۲) (تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو جمعہ کے دن نہ اٹھائے تاکہ اس کی جگہ بدل کر خود اس کی جگہ بیٹھ جائے، بلکہ یوں کہے کہ بھائی کش و گداز پیدا کر دو)، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا اذا قیل لکم تعسحوا فی المساجد فلا تعسحوا یفسح اللہ لکم“^(۳) (اے ایمان والو! جب تم سے کہا جائے کہ مجلس میں جگہ کھول دو، تو جگہ کھول دو، یا نہ، اللہ تعالیٰ تمہیں جگہ دے گا)، میں ہر کوئی خود ہی اٹھ جائے، اپنی مرضی سے کسی کو اپنی جگہ بیٹھ دے تو اس کے لئے وہاں بیٹھنا جائز ہے، رہا اس صاحب شست کا یہ عمل تو اس کے دوسرے میں حکم یہ ہے کہ اُس اس جگہ پر بھی امام کی آواز پہنچی جگہ ہی طرح آری، تو یہ عمل اس کے لئے مکروہ نہیں ہوگا، میں ہر جگہ پہلی جگہ کے مقابلے میں امام

(۱) حدیث: ”من سبق الی عالم سبق إلیہ مسلم فہو لہ“ کی روایت ابوداؤد (۳۵۳۳ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے اس کی سند میں جہالت ہے اور منذری نے اس کو غیر معتبر قرار دیا ہے (معجم المجرور ۱۳۲۳ شائع کردہ دارالکتب المصری)۔

(۲) حدیث: ”لا یقیمن أحدکم أخواہ یوم الجمعة، ثم لیخالف إلی مقعدہ“ کی روایت مسلم (۱۵۵۱ طبع بیروت) نے کی ہے۔

(۳) سورہ ہجرات ۱۱۔

(۱) امام ربیع بن خضامؒ، ۱۲۱ھ، کلیلی علی اصحابہ، ۳۸۷ھ، اعمی لاس قدسہ ۳۵۱ھ طبع بیروت، طبع ۱۱ حکام القرآن لقرطبی ۵۹۷ھ، ۵۹۸ھ۔

تختی

دیکھئے: ”تضام حاجت“۔

تختیل

تعریف:

۱- ”تخلیل“ لغت میں ی معانی کے سے آتا ہے، اس میں سے ایک معنی ہے: داڑھی کے بالوں، دانتوں، ماتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کو الگ کرنا، ”خلل الموجل لحینہ“ اس وقت کہا جاتا ہے جب داڑھی کے اندر کھال تک پانی پہنچائے، اور اس کی اسل: مٹی کو مٹی کے چ میں اخل کرنا ہے، ”خلل الشخص أسنانه تخلیل“ اس وقت کہتے ہیں جب آدمی دانتوں کے چ سے کھانے کے چنے ہوئے کا اٹکا لے، اور ”حدث البید تخلیل“ کے معنی میں میں نے نبیہ کو سرکہ بنایا (۱)۔

تضام کے یہاں کلمہ تختیل کا ستوں میں لغوی معانی میں ہوتا ہے۔

تختیا کی قسمیں اور احکام:

اہل: طہارت سے متعلق تختیاں:

الف۔ وضو اور غسل میں انگلیوں کا خلل کرنا:

۲- ماتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کے درمیان پانی کا پہنچا دھونے کا عمل پائے جانے کے لئے ضروری ہے، خود تختیل (خدا رنے) کے

(۱) لسان العرب، لمصباح المہر مادۃ ”خلل“۔

تخلیل ۳

• شائبہ پانی جاتی ہے۔ برخلاف پیروں کی انگلیوں کے کہ وہ باہم بہت زیادہ متصل ہیں، اس وجہ سے ان انگلیوں کا درمیانی حصہ اندرون جسم کے مشابہ ہے۔

مالکیہ کے دوسرے قول کے مطابق پاؤں کی انگلیوں میں بھی ہاتھ کی طرح خلال نما واجب ہے، وہ بوب تخلیل سے مالکیہ کی مرد کمال تک رُخ پانی پہنچاتا ہے^(۱)۔

۳۔ اسی طرح ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں میں غسل کرتے وقت خلال نما حنفیہ کے نزدیک مسنون ہے، شافعیہ اور حنابلہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، وہ اس طرح کہ: ہاتھ اور سنان پر مشتمل غسل کامل کے پانچوں میں اسوں نے ذکر کیا ہے کہ اپنے سر پر تین درپانی ڈالنے سے قبل کامل وضو کرے، ارشاد نبوی ہے: "ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة"^(۲) (پھر وضو کرے جیسے کہ نماز کے لئے وضو کرنا ہے)، اور ما قبل میں یہ بات آچکی ہے کہ وضو میں انگلیوں کا خلال کرنا ان کے ایک سنت ہے، تو اسی طرح غسل میں بھی خلال کرنا سنت ہوگا^(۳)۔

مالکیہ کا قول معتد یہ ہے کہ غسل میں ہاتھ کی انگلیوں کی طرح پاؤں کی انگلیوں میں بھی خلال کرنا واجب ہے، اس لئے کہ غسل میں مبالغہ کی تاکید آتی ہے، اس کے برخلاف وضو میں پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرنا مستحب ہے^(۴)۔

ذریعہ ہویا دوسری طرح^(۱)، چنانچہ تمام فقہاء کے نزدیک وضو اور غسل میں پانی پہنچنا فرض ہے، چونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ"^(۲) (تم اپنے چہرے اور اپنے ماتحتوں کو کھنبوں سمیت دھو یا رُو، اور اپنے سر پر مسح کر یا رُو، اور اپنے پیروں کو کھنبوں سمیت دھو یا رُو)۔

ربا پانی پہنچنے کے بعد انگلیوں میں خلال کرنے کا حکم و جمہور فقہاء (حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک وضو میں انگلیوں میں خلال کرنا سنت ہے، اس لئے کہ جمہور صحابہؓ نے حضرت تیب بن صبرہ سے ارشاد فرمایا: "امسح الوضوء، وحلل بين الأصابع"^(۳) (وضو مکمل کر، اور انگلیوں کے درمیان خلال کر)۔ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ یہ سنت مؤکدہ ہے، اور حنابلہ کی رائے میں پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرنا اور بھی زیادہ مؤکدہ ہے، مختار نے "تخلیل" کے انتخاب کی طبع یہ بیان کی ہے کہ اس سے انگلیوں کے بیچ کے میل کچیل کی صفائی میں زیادہ مدد ملتی ہے^(۴)۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ ہاتھ کی انگلیوں میں خلال کرنا واجب ہے اور پاؤں کی انگلیوں میں مستحب ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہاتھ کی انگلیوں میں واجب ہے، پاؤں میں نہیں، اس لئے کہ ہاتھ کی انگلیوں باہم اتنی متصل نہیں ہیں، لہذا مستقل اعضاء کی ان میں زیادہ

(۱) ابن ماجہ ۱۰۸، جوہر لاخیر ۱۳، منیٰ المحتاج ۱۰، الوقاع ۱۰۸، شرح المنیر ۳۵، کشف القناع ۱۰۷۔

(۲) سورہ مائدہ ۶۔

(۳) حدیث: "امسح الوضوء وحلل بين الأصابع"۔ اس کی روایت ترمذی (۵۵۳) طبع عینی اٹلی نے حضرت تیب بن صبرہ سے کی ہے ابن حجر نے اس کو لا حاشیہ صحیح قرار دیا ہے (۳۲۹۳ طبع مطبع سعادہ)۔

(۴) ابن ماجہ ۱۰۸، منیٰ المحتاج ۱۰، المنیٰ لابن قدامہ ۱۰۸، کشف القناع ۱۰۳۔

(۱) الدسوقی مع الشرح الکبیر ۹۸، الخواکیر الدروانی ۱۶۶، ۱۶۳، الشرح الصغیر ۱۰۷، ۱۰۶۔

(۲) حدیث: "ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة"۔ (حضرت عائشہؓ سے منقول ہے) کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۶۰) طبع انتہیٰ اور مسلم (۲۵۳ طبع عینی اٹلی) نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱۰۵، المنیٰ المحتاج ۲۰۸، کشف القناع ۱۰۵۔

(۴) الخواکیر الدروانی ۱۶۶۔

۱۱ طلاق ضروری ہے (۱)۔

ب۔ تیمم میں انگلیوں کا خدل کرنا:

۴۔ تمام مذاہب کے فقہاء اس پر متفق ہیں کہ چہ و اور دونوں ہاتھوں کا مسح ریمانیم میں فرض ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا تُسَبِّحُوا بِحُجُورِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ" (۱) (اپنے چہ و اور ہاتھوں پر اس سے مسح نہ کرو)۔

اس طرح مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ محل فرض کے پورے حصہ کا (محل مسح میں) احاطہ کرنا واجب ہے۔ اسی بنا پر اگر ہاتھ کی گونگی اور کلنگن تائک ہو کہ اس کے نیچے بار بار نہ پہنچے تاہم پیشہ ہو تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ تیمم میں اس کو نکال دینا واجب ہے، بلکہ مالکیہ و حنبلی گونگی بھی نکال دینے کے قائل ہیں۔ مرنہ صحت تیمم میں مانع ہوگا۔

اسی وجہ سے تیمم میں ہاتھ کی انگلیوں کے درمیان اگر غبار نہیں پہنچا یہ صحیح میں کیا تو باتفاق فقہاء خدال کرنا واجب ہے۔

رہا یہ کہ انگلیوں کے درمیان مسح کرے کے بعد خدال کا کیا حکم ہے؟ تو ثنائیہ و حنابلہ سے احتیاطاً اس کے منتخب ہوئے کی صراحت کی ہے، و ثنائیہ کے نزدیک تفصیل یہ ہے کہ دونوں بار ضرب کے وقت انگلیوں کو رگ رگ رکھا ہو تو خدال مستحب ہے، میں اگر متفرق نہ رکھے، بلکہ متصل کرے یا صرف پہلی نہ پ میں متفرق رکھے، و مہری میں متصل کرے تو تخلیل واجب ہے۔

حنبلہ بھی ثنائیہ و حنابلہ کے ہم خیال نظر آتے ہیں، کیونکہ حنفیہ و شافعیہ تفصیل کے لئے انگلیوں تک غبار نہ پہنچنے کی قید لگاتی ہے۔

مالکیہ اپنے رائج قول میں اس طرف گئے ہیں کہ انگلیوں میں خدل کرنے کے ساتھ گٹا سمیت دونوں ہاتھوں کا مکمل مسح راجحی

(۱) سورہ مائدہ ۶۸

انگلیوں میں خدال کرنے کا طریقہ:

۵۔ حنفیہ و ثنائیہ نے صراحت کی ہے کہ ہاتھ کی انگلیوں میں خدال تھپک کے درمیان (یعنی دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کر کے) کیا جائے گا مالکیہ و حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کیا جائے، خود پشت کی طرف سے داخل کیا جائے یا مد کی طرف سے و وہ لوگ منہ میں تھپک کو مرنہ دیکھتے۔

بلکہ بعض مالکیہ تھپک کی تر است کے قائل ہیں، اس کا استدلال حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِذَا قُوضَا أَحَدُكُمْ فَيُجَنِّدُ، ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ، كَانَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يَرْجِعَ، فَلَا يَفْعَلُ هَكَذَا، وَ شَتَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ" (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص اپنے گھر میں وضو کرے، پھر مسجد آئے تو واپسی تک وہ نماز کے حکم میں رہے گا، اس لئے وہ اس طرح نہ کرے اور آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں کے درمیان تھپک فرمائی)۔

پاؤں کی انگلیوں میں خدال کا مستحب طریقہ باتفاق فقہاء یہ ہے کہ ۱۰ میں پاؤں کے خنصر (چھٹکیا) سے شروع کرے اور بائیں پاؤں

(۱) ابن ماجہ ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱

تختِ بال

کے خضر پر تم کرے تاکہ وہ میں سے آواز کی فضیلت حاصل ہو، اس سے کہ حضرت مستورہ بن شداد کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "رأيت رسول الله ﷺ توصاً فحفل أصابع رجله بعصوه" (۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے خضر کی ہڈی پھیر پئے دونوں پاؤں کی انگلیوں میں اپنی خضر سے مس فرمایا)۔ کی طرح روایت میں یہ بھی ہے: "ان النبي ﷺ كان يحب التماس لمي وضونه" (۲) (نبی کریم ﷺ اپنے ہاتھ میں اس سے غماز کو پسند فرماتے تھے)، مرنحیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ تحلیل بائیں ہاتھ کی خضر سے ہوگی، اس لئے کہ اس کا مقصد پاؤں کے نیچے کی گندگی کو صاف کرنا ہے اور اس کے لئے یہی انگلی زیادہ موزوں ہے۔ ثنائیہ کہتے ہیں کہ تحلیل دائیں یا بائیں ہاتھ کی خضر سے کی جائے گی۔

اور مالکیہ کے نزدیک سناہ کے ذریعہ کی جائے گی (۳)۔

ج۔ بال میں خدال کرنا:

(۱) داڑھی میں خدال کرنا:

۶۔ بالی داڑھی جس میں بال کے نیچے کی کھال نظر آتی ہو اور سامنے والے شخص سے نہ چھتی ہو، وضو اور غسل دونوں میں اس کے خد کو حرام اور اس کے نیچے تک پانی پہنچانا واجب ہے، محض خدال کر لینا کافی

(۱) مستور بن شداد کی حدیث "رأيت رسول الله ﷺ توصاً فحفل..."

کی روایت ابن ماجہ (۱۵۲/۱ طبع عینی الحلی) نے کی ہے، ابن قتان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (التمیص لابن حجر ۱/۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) حدیث "كان يحب التماس لمي وضونه"۔ "کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۲۳ طبع انتقیر) اور مسلم (۲۲۶/۱ طبع عینی الحلی) نے حضرت عائشہ کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۸۰، التواکد الروضی ۱/۱۶۶، الروضی ۱/۸۹، مفتی لکھنؤ ۱/۹۰، کتاب الفتاویٰ ۴/۱۰۲، الفتاویٰ ۱/۱۰۸۔

نہیں ہے۔ اس میں ہی امام کا اختلاف نہیں ہے اور یہ اس بنا پر کہ چہ کا دھوا فرض ہے، کیونکہ آیت کریمہ عام ہے: "فَاعْصُوا وَحَوْكُم" (۱) (تو اپنے چہ میں کو دھو یا کرو)۔

تھنی داڑھی جس کے نیچے کی کھال ظاہر نہ ہوتی ہو، اس کے ظاہر کو دھونا واجب ہے، اگر چہ وہ داڑھی نیچے تک لگی ہوئی ہو، مائلیہ کا مسلک۔ ثنائیہ کا مشہور قول اور حنابلہ کا ظاہر مذہب یہی ہے (۲)۔

حنیہ کا مسلک یہ ہے کہ داڑھی کے لگے ہوئے حصے کو دھونا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ چہرہ کے دائرے سے خارج ہے ورنہ سر کے لگے ہوئے بال کے مشابہ ہے، ثنائیہ کا دوسرا قول اور حنابلہ کی ایک روایت بھی یہی ہے (۳)۔

اور اس لئے بھی کہ اللہ نے "غسل" کا حکم دیا ہے، اور "غسل" اس کو کہتے ہیں جس سے سواہت حاصل ہو، درتھنی داڑھی میں سواہت صرف بال کے ظاہر کے حصے تک محدود ہوتی ہے۔

داڑھی کے اندرونی حصے کو دھونا باتفاق فقہاء مذہب واجب نہیں ہے، اس لئے کہ بخاری کی روایت ہے: "انه ﷺ توصاً فحفل وجهه، أخذ غرفة من ماء فمصص بها واستشق ثم أخذ غرفة من ماء فحفل بها هكذا، أصابها إلى بده الأخرى فغسل بها وجهه" (۴) (نبی کریم ﷺ نے وضو فرمایا، تو اپنا چہ دھوا، آپ نے یک چلو پانی لیا اور اس سے مضمصہ

(۱) سورہ مائدہ ۱۔

(۲) الشرح الكبير مع حاشية الروضی ۱/۸۶، مفتی لکھنؤ ۱/۵۱، الفتاویٰ لابن قدام ۱/۷۷۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۶۸، ۶۹، مفتی لکھنؤ ۱/۵۲، ۶۰، الفتاویٰ لابن قدام ۱/۷۷، کتاب الفتاویٰ ۱/۹۶۔

(۴) حدیث "ان النبي ﷺ توصاً فحفل وجهه" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۲۳۰ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

تختیاں ۷-۹

اس مقصد کے تحت کہ اسراف سے بچتے ہوئے ہوں کی جڑوں تک پانی پینے کا یقین ہو جانے فقہاء نے کہا ہے کہ غسل کرنے والا پہلے اپنی ہونٹوں کی جڑوں کے ریشہ بال کی جڑوں کو تر کرے، پھر پانی بہائے، اس میں اسراف سے حفاظت رہے گی۔

دن حضرات نے واڑھی میں خلال کے وجوب کی بات کہی ہے۔ جیسے مالک، ان کا مقصد بھی اس سے محض بال کی جڑوں تک پانی پہنچانا ہے (۱)۔

(۲) سر کے بال میں خلال کرنا:

۹-۱۰، کا اتفاق ہے کہ غسل میں سر کے بال کی جڑوں کو تر کرنا واجب ہے، خو لو بال بلکے ہوں یا گھنے (۲)، اس لئے کہ حضرت سہاءؓ کی روایت ہے: ”قہا سالت النبی ﷺ عن غسل الجنابة فقال: فاحذ احداكن ماءها وسلوها فتنظروا فتنحس الطهور، ثم تصب على راسها فتدلكه، حتى تسمع شئون راسها، ثم تقبض عليها الماء“ (۳) (انہوں نے نبی کریم ﷺ سے غسل جنابت کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنا پانی ”ریشہ کی کاپتہ لے پھر اس سے پاک حاصل کرے اور چھٹی طرح کرے، پھر پینے پر پانی بہائے پھر سر کو

و ششاق فرمایا، پھر پانی کا دھیر چلو یا اور ایسا کیا کہ آپ ﷺ نے دھیر مالتھ دیا، اس سے پناچہ دھویا، جب آپ ﷺ کی واڑھی مبارک گھٹی تھی، و صرف ایک چلو پانی عموماً اور رنگ نہیں پہنچ سکتا، و مد رنگ پانی پہنچنا مشکل بھی ہے۔

۷- گھٹی واڑھی میں خلال سہاءؓ، ثامیہؓ اور حنابلہ کے نزدیک مسنون ہے، اس لئے کہ حضرت انسؓ کی روایت ہے: ”ان النبی ﷺ كان اذا توضا احل كفا من ماء تحت حنكه فخلل به لحيته وقال: هكذا امرني ربي“ (۱) (نبی کریم ﷺ جب وضو کرتے تو اپنی ٹھنڈی کے نیچے ایک چلو پانی لیتے تھے، اس سے اپنی واڑھی مبارک میں خلال کرتے تھے، و فرماتے تھے کہ میرے رب نے مجھے اسی طرح حکم دیا ہے)۔

گھٹی واڑھی میں خلال کرنے کے تعلق سے مالک کے ثمن اقوال ہیں: وجوب، کرہیت اور تنزیہ، ان میں سب سے زیادہ ظاہر قوی کرہیت ہے، چونکہ اس میں تلف ہے (۲)۔

۸- غسل میں محض خلال کرنا کافی نہیں ہے، بلکہ پانی واڑھی کے بال کی جڑوں تک پہنچانا اتفاق مذاہب واجب ہے، خو لو واڑھی کتنی ہی گھٹی ہو، اس سے کہ ریشہ بڑی ہے: ”تحت كل شعرة جنابة فاعسوا الشعر و انقوا البشرة“ (۳) (ہر بال کے نیچے جنابت ہے، اس سے ہوں دھو، اور کمال صاف کر)۔

(۱) ابن ماجہ میں ۸۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳

وہم: دانت میں خلل کرنا:

۱۰- دانت کو مسواک سے صاف کرنا سنن طہارت میں سے ہے، اس کی تفصیل ”استیاب“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۱۱- کھانے کے بعد دانت سے کھانے کے ریشے نکالنے کے لئے خلل کرنا فقہاء کے بیان کے مطابق آداب طعام میں سے ہے، بہوتی حنبل کہتے ہیں کہ دانت میں کھانے کی کوئی چیز لگی ہو تو خلل کرنا مستحب ہے، ”المستوعب“ میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ خلل بالکل چھوڑ دینے سے دانت کمزور ہو جاتے ہیں، ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے: ”تخللوا من الطعام فإنه ليس شيء أشد على الملكين أن يرويا بين أسنان صاحبهما طعاما وهو بصلی“^(۱) (کھانے کے بعد خلل کرو، اس لئے کہ بالوں مرثیوں پر اس سے زیادہ گراں کوئی بات نہیں ہوتی کہ وہ اپنے ساتھی کے اناں میں کھانے کے ریشے دیکھیں اور وہ اسی حال میں نماز پڑھ رہا ہو)، اطباء کہتے ہیں کہ خلل مسوڑھے کے لئے نور منہ کی بدبو ختم کرنے کے لئے بھی مفید ہے، البتہ کھانے کے دوران خلل نہ کرے۔ قارٹ ہونے کے بعد کرے^(۲)، تمام مساک کی کتابوں میں اسی طرح بیان یا آیا ہے^(۳)۔

دانت میں خلل کس چیز سے کیا جائے؟

۱۲- مسواک سے قبل اور بعد اور کھانے کے بعد خلل کرنا مسنون

(۱) حدیث: ”تخللوا من الطعام فإنه ليس شيء أشد على“ ”الحقی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو طبرانی اور احمد نے روایت کیا ہے حجر اس کی سند میں ایک روایت وائل بن سائب ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع الزوائد ۵/۳۰۵ طبع احمدی)۔

(۲) کتاب الفتح عن تنویر الاقوال ۵/۷۸۔

(۳) دیکھئے جامع المسائل للکمال ۵۲/۳، اسکی الطالب ۳/۲۲۸۔

ہاتھ سے ملے تاکہ سر کے ہر حصے پر پانی پہنچ جائے، پھر اپنے جسم پر پانی بہائے۔

حضرت علیؓ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من ترك موضع شعرة من جباة لم يغسلها لعل به من النار كذا وكذا“^(۱) (جس نے غسل جنابت میں ایک بال کے برابر بھی جگہ چھوڑ دی اور اس کو نہیں دھویا اس کے ساتھ آگ سے ایسا اور ایسا کیا جائے گا)، حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اسی بنا پر میں نے اپنے بال سے دشمنی کر لی، اور اسی لئے غسل میں فقہاء کہتے ہیں کہ ایک بال میں محض خلل کر لینا کافی نہیں ہے^(۲)۔

فقہاء مالکیہ نے صراحت کے ساتھ سر کے بالوں میں خلل کو وجہ تر مردہ ہے، اگرچہ بال گھنے ہوں، تاکہ جڑ تک پانی پہنچنے کا یقین ہو جائے، فقہاء مالکیہ کا یہ خیال ان کی اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ بال اگرچہ گھنے ہوں اور اس کی چوٹی بٹی ہوئی ہوں، ان میں خلل کرنا واجب ہے، تاکہ پورے سر میں پانی پہنچ جائے^(۳)، ثانیہ بے بھی اسی قول پر اقتداء کیا ہے۔ صہبہ فقہاء کے یہ ایک حرم وغیرہ حرم ہونے سے بال کے حکم میں فرق نہیں پڑتا، البتہ حرم منہنگی کے ساتھ خلل کرے تاکہ بال نہ گرے، حنفیہ کہتے ہیں کہ حرم کے لئے تخلیل مردہ ہے^(۴)۔

(۱) حدیث: ”من ترك موضع شعرة من جباة...“ اسکی روایت ابو داؤد (۳/۱۷۳) حنفی عزت حیدر دہاس نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے اس کی سند میں ایک روایت منقط ہیں (انجمیں الحیرۃ ابن حجر ۱/۳۲ طبع شرکت المباحثہ)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۰۳، ۱۰۴، جوہر لوکیل ۱/۱۳، مفتی الکناج ۱/۷۳، انہی لاسی قدامہ ۱/۲۲۷، ۲۲۸۔

(۳) جوہر لوکیل ۱/۲۳، المشرح لکیر ۱/۱۰۶، ۱۰۷۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۷۹، جوہر لوکیل ۱/۱۸۹، مفتی الکناج ۱/۶۰۔

ہے، اسی طرح سنت یہ ہے کہ خلال لکڑی کا ہو، لوانہ وغیرہ سے خلال سرا نکروہ ہے، ایسی لکڑی سے بھی نکروہ ہے جو نقصان دہ ہو، جیسے امارہ اور ریحان وغیرہ، اسی طرح کسی بھی چیز سے بھی خلال نہیں سرا چاہئے جس سے ہتف نہ ہو، اس لئے کہ اس سے نقصان کا خطرہ ہے، اسی طرح جمی رے والی چیز سے بھی خلال نہ رے، جس کی فقہاء نے صریحت کی ہے (۱)۔

دست یوبل میں سواہ چاندی کے آلے سے خلال سرا جابر نہیں، بینداسب رجبہ کا متفقہ مسئلہ ہے (۲) اس کی تفصیل ”آپ“ کی صراح میں ہے۔

فقہاء کی عبارتیں اس درے میں مختلف ہیں کہ انت میں خلال کرنے سے جو چیز اٹھے اس کو کھانا حار ہے یا نہیں؟ ثانیہ، در حائل اس کے قابل ہیں کہ سردل کے درجہ کچھ اٹھے تو بام چھینک دے۔ اس کو کھانا مکروہ ہے، میں سردل سے نہیں بلکہ ربان کے درجہ اٹھے تو اس کو کھانا مکروہ نہیں ہے، جیسا کہ مدرہن مسندہ ہری تیز میں حکم ہے، ثانیہ کہتے ہیں کہ انت کے درمیان کی چیز کھانا درست ہے، لایہ کہ اس میں خون کی آمیزش ہو، محض تغیر پیدا ہونے سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی، بعض قول اس سے مختلف بھی ہیں (۳)۔

سوم: شراب کو سرکہ بنانا:

۱۳- شراب شہرہ بخیر کسی تدبیر کے سرکہ بن جائے، اس کا نزہ اپن

خنے پن میں تبدیل ہو جائے اور شراب کے اوصاف زائل ہو جائیں تو اتفاق فقہاء یہ مرکب حلال اور طاهر ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”نعم الاדם لو ایدام الحل“ (۱) (سرکہ بہتریں سالن ہے)، اور دوسرے اس سے کچھ است تحریم کی صحت نشہ ہے اور مرکب بننے کے بعد وہ صاف زائل ہوئی، و حکم کے وجود عدم کا وہ صاف ہے جو عدم پر ہے (۲)۔

اسی طرح اگر شراب دھوپ سے سایہ میں دھوپ سے دھوپ میں منتقل کرنے کی وجہ سے مرکب بن جائے تو جسم و رفتی یعنی خفیہ و مالایہ کے ایک حلال اور طاهر ہے، ثانیہ کاتوں سے بھی یہی ہے، حائل بھی اس کے قابل ہیں، اگر اس کے یہاں شہرہ ہے کہ یہ نقلی مرکب بنانے کے ارادے سے عمل میں نہ آئی ہو (۳)۔

۱۴- شراب میں کوئی چیز مثلاً سرکہ، پیاز، نمک وغیرہ ڈال کر گرہرک بنایا گیا تو اس کے جواز میں اختلاف ہے، ثانیہ اور حائل کا مسک اور لہام مالک سے ابن قاسم کی ایک روایت یہ ہے کہ شراب کو کسی تدبیر سے سرکہ بنانے کا عمل جائز نہیں ہے اور اس سے وہ پک نہیں ہوتی، اس لئے کہ صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے: ”سئل النبی ﷺ عن الخمر فتخذ خلا، قال لا“ (۴) (نبی کریم ﷺ سے شراب کو سرکہ بنانے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے نفی میں جواب دیا)۔

(۱) حدیث: نعم الاדם لو ایدام الحل فی روایت مسلم (۲/۲۲۱) طبع عینی النسخی نے حضرت مالک سے کیا ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۰۹، ۵، ۲۹۰، تمیمی التقاتل ۲/۳۸۰، مدنی ۱/۵۲۱، قطب ۱/۹۸، ۹۹، نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۰، ۲۳۱، کشاف القناع ۱/۸۷، المنی ۲/۲۷۔

(۳) ساہد مراجع۔

(۴) حدیث: سئل النبی ﷺ عن الخمر فتخذ خلا۔۔۔ کی روایت مسلم (۳/۵۷۳) طبع عینی النسخی نے حضرت انسؓ سے کیا ہے۔

(۱) لوقاع شریعی ۲/۳۲، کشاف المحتاج ۵/۷۸، اسی الطالب ۲/۲۲۸۔

(۲) تکرید فتح القدر ۸/۸، طبع یوقی، ابن ماجہ ۵/۲۱۷، حافیۃ الدروی ۱/۱۳، المجموع ۱/۲۳۶، ۲۵۰، ۲۵۳، المنی ۱/۲۵۳، ابن قدامہ ۱/۷۵، ۷۷، طبع مدنی۔

(۳) اسی الطائر ۲/۲۲۸، کشاف المحتاج ۵/۷۸، شرح المغیر ۲/۵۲۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے شراب کو ضائع کر دینے کا حکم دیا ہے (۱)؛ نیز اس لئے کہ شراب نجس ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے جنت کا حکم دیا ہے اور شراب میں جو چیز بھی ذہلی جاے کی اس میں طے ہی وہ ناپاک ہو جائے گی اور جو چیز ناپاک ہو وہ طہارت کا نام نہیں دے سکتی (۲)۔

تخلیہ

تعریف:

۱- "تخلیہ" لغت میں "خلی" کا مصدر ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں، اس میں ایک معنی نازک اور اعراض ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تخلیہ کسی شخص کو بلا کسی روک ٹوک کے کسی مضمی پر تصرف کا اختیار دینا ہے، مثلاً بیع میں بائک مشتری کو بغیر کسی مانع کے مضمی پر قبضہ کرنے کی اجازت دے دے تو تخلیہ حاصل ہو جائے گا، اور مشتری اس صورت میں علی الاطلاق بیع پر تائب من متصور ہوگا (۲)۔

تخلیہ کا استعمال بھی افرانج (دور کرنے اور علاحدہ کرنے) کے معنی میں بھی ہوتا ہے، جیسا کہ کہتے ہیں: "یحبس القاتل ولا یخلی بکفیل" (۳) (قاتل کو قید کیا جائے گا اور ضمانت پر اس کی رہائی میں ہوگی)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- قبض:

۲- کسی مضمی پر قبضہ کرنے کا مطلب ہے اس کو حاصل کرنا، فقہاء نے

(۱) تاج المروسن متن للمصنف "خلا"۔

(۲) البدائع ۵/۲۲۳، لشرح المکیر مع حاشیۃ الدرر ۳/۵۳۳، حاشیۃ القیمی

۱/۲۱۵، انشی ابن قدس ۳/۲۵۳، ۲/۲۶۱، الاطام النعلیہ ۵/۲۶۳۔

(۳) القلیلی ۲/۲۲۲۔

حاشیہ کا نقطہ نظر ورا لکھ کر قول راجح یہ ہے کہ ثاب کو نہ کہ بننا جائز ہے سرکہ بنانے کے بعد وہ اس کے نزدیک حلال اور پاک ہو جائے گی، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "نعم الإدام الخلی" (۳) (سرکہ بہترین سالن ہے)، یہ ارشاد سرکہ کی تمام انواع کو شامل ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ سرکہ بنانا کا مقصد اس کی اصلاح اور اس کے فاسد اوصاف کا زوال ہے اور ظاہر ہے کہ اصلاح مباح ہے جیسا کہ کھال کو دھخت دینے میں ہے، دھخت بھی کمال کی تہیہ کرتی ہے، ان زمان نبوی ہے: "ایما بھاب دبغ فقد طهر" (۴) (جس کھال کو دھخت دی گئی وہ پاک ہوگئی)، اس کی تفصیل "خمر" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) حدیث: "امرو بھو القہا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۳۷۰ طبع مشکوٰۃ) اور مسلم (۳/۱۵۷ طبع عیسیٰ الخلی) نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے۔

(۲) نہیۃ الکناج ۱/۳۱، ۳۲، کشاف الصحاح ۷/۱۸۷، الخطاب ۱/۹۸۔

(۳) حدیث: "نعم الإدام الخلی" کی تخریج فقہاء کرام میں گذر چکی ہے۔

(۴) الزیلعی ۳/۸۸، حاشیہ ابن ماجہ ابن علی الدرر ۱/۲۰۹، ۲/۲۹۰، الخطاب ۱/۹۸، حاشیہ الدرر ۱/۵۲۔

حدیث: "ایما بھاب دبغ" کی روایت سنائی (۷/۱۷۳ طبع المکتبۃ الشارعیہ) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے، اصل حدیث صحیح مسلم (۱/۷۷۱ طبع عیسیٰ الخلی) میں من الفاظ کے ساتھ آئی ہے: "ایدا دبغ الإهاب فقد طهر"۔

تخلیہ ۳-۴

ہو: مقولات کی حق میں تسلیم یا توفیق کی مناسبت سے ہوئی یا عرف میں رائے طریقہ سے جس کی بحث آ رہی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ تخلیہ تسلیم کی ایک نوبت ہے اور قبضہ سببوں سے حاصل ہونے والا نتیجہ ہے اس سے تسلیم بھی منتقل کرنے اور ملے جانے سے ہوئی تو بھی تخلیہ کے درمیان میں کسی نے ایک گھر فرحت کیا اور رائے سے پہلے "مشتہ" کی کے درمیان ساری رکائیں دور کر کے ایسا تخلیہ کر یا کہ مشتہ کی اس پر تصرف کر سکتا ہو تو بائع کی طرف سے تسلیم "مشتہ" کی طرف سے قبضہ کا ہوا ہو جائے گا۔^(۱)

اجمالی حکم:

۴- زمین کا تخلیہ بالاتفاق قبضہ ہے، اسی طرح اگر درختوں پر لگے ہوئے چلنے والے درخت کٹے گئے تو حنفیہ اور شافعیہ کے ایک اس میں بھی تخلیہ ہی قبضہ ہے، مالکیت اور حنابلہ کو اس سے اختلاف ہے^(۲)۔

مقولات کے تخلیہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کی رائے، شافعیہ کا ایک قول اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ تخلیہ قبضہ کے حکم میں ہے، بشرطیکہ بلا مشقت کسی پر قدرت حاصل ہو جائے اور تخلیہ بیع کی انواع کے اعتبار سے الگ الگ ہوگا، مثلاً گھر میں رکھے ہوئے گیسوں کا معاملہ ہو اور گیسوں والا صاحب معاملہ کو گھر کی کچلی دے دے اور صورت حال یہ ہو کہ قفل کھولنا اس کے لئے باسانی ممکن ہو تو یہ قبضہ ہے، چہ اگاد میں موجود گائے قفل وغیرہ کو اٹھارے سے دکھایا جائے تو یہ قبضہ ہے، کپڑا الٹا جگہ رکھ دیا جائے کہ اس کا ہاتھ وہاں تک پہنچ سکے تو یہ قبضہ ہے، کسی گھر میں ہند گھوڑے یا پرندے کو باندھ کر

اس کو کسی چیز کے جمع کرنے اور اس پر تصرف کی قدرت حاصل کرنے کے معنی میں استعمال کیا ہے^(۱)۔

تخلیہ اور قبضہ کے درمیان دلائل سے فرق ہے:

ہل: اس لحاظ سے کہ تخلیہ قبضہ کی ایک نوبت ہے، چونکہ قبضہ دوسرے امور سے بھی حاصل ہوتا ہے، مثلاً ماتحت میں کوئی چیز ملے لے لے یا اس کو منتقل کر لے یا ضائع کر دے، اس لئے کہ بیع اور رائے کے قبضے میں ہو، مشتہ کی اس کو ضائع کر دے تو مشتہ کی کوئی ضمانت قرار دیا جائے گا^(۲)۔

دوم: دوسرے اس لحاظ سے کہ تخلیہ دینے والے کی طرف سے اور قبضہ پانے والے کی طرف سے ہوتا ہے، جب بائع مشتہ کی اور بیع کے درمیان تمام موانع ختم کر کے تخلیہ کر دے تو بائع کی طرف سے تخلیہ حاصل ہوگا ورنہ مشتری کی طرف سے قبضہ^(۳)۔

ب- تسلیم:

۳- کسی عین کی تسلیم کا مطلب ہے کہ کسی کو دو چیز دے دینا، اور اس کے لئے خالص و محفوظ بنا دینا، کہا جاتا ہے: "سلم الشيء له" اس نے دو چیز اس کے سے خالص کر دی، اور دے دی، تسلیم معنی کے لحاظ سے تخلیہ کے بہت قریب ہے، یہاں تک کہ حنفیہ کہتے ہیں کہ ہمارے رائے ایک تسلیم ہی تخلیہ ہے^(۱)۔

صہبہ کی رائے میں تخلیہ تسلیم اس وقت ہے گا جبہ معنی غیر متحول

(۱) شرح مرشد البحرین ۵۸/۱، البدیع ۲۳۶/۵، قلیوبی ۲۱۵/۲، الخطاب ۲۲۶/۳، یعنی ۲۲۶/۳۔

(۲) البدیع ۲۳۶/۵، کشاف ۲۳۲/۳، قلیوبی ۲۱۵/۲، ۲۱۵/۲۔

(۳) ۸۱/۲، قلیوبی ۲۱۵/۲، الوجیز للعرفی ۱۲۶/۱، البدیع ۲۳۲/۵، انہی ۲۵/۳۔

۲ محکم لفظ "سلم" بعد فتح البدیع ۲۳۲/۵۔

(۱) البدیع ۲۳۲/۵، الدرر ۱۲۵/۲، المحکم ۹۵/۲، ۲۶۵/۳، یعنی لاس قدیمہ ۱۲۵/۳۔

(۲) شرح سنائی ۱۱۵/۲، الطحاوی ۳۶۳/۳، جوہر ۵۲/۲، المحکم ۵۲/۲، وی ۲۶۵/۳، ۲۶۶/۳، انہی ۱۱۵/۲۔

تخلیہ ۵-۶

مددگار کے پکڑنا ممکن ہو تو یہ قبضہ ہے (۱)۔

ہوگا۔ اس لئے کہ قبضہ کے عدم قی کا ضابطہ باقی رہشہ کی پر ہوتا ہے (۱)۔

یہی ہے: "ضمان" کی اصطلاح۔

مالیہ نے تو آگے بڑھ کر یہ بات کہی ہے کہ قی صحیح میں ضمان محض عقدی سے حاصل ہو جاتا ہے، قبضہ کی بھی حاجت نہیں ہوتی، اس لئے چند صورتوں کے مثلاً غائب کی قی، قی فاسد، قی بدظن اور ایسی چیزوں کی قی جس کی اوائلی کیل، وزن یا عدد سے ہو (۲)۔

بعض ایسے عقود بھی ہیں جو قبضہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتے، مثلاً، عقد رہن، قرض، عاریت اور سہ وغیرہ، بعض میں تھوڑی سیس بھی ہے، ان عقود میں اگر تخلیہ اپنی شرط کے ساتھ پیدا ہو جائے تو اس کے قبضہ ہونے کا اعتبار یا جائے تو مقدم نام ہو جائے گا ورنہ اس پر مقدم کے احکام مرتب ہوں گے۔

ان مسائل اور قبضہ تخلیہ کے احکام سے متعلق تنبیہات کے لئے "قبض" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

بحث کے مقامات:

۶- قیاء نے مقدم قی میں قی (فرخت کر، قی) کے طریقہ تسلیم پر بحث کے ضمن میں تخلیہ پر بحث کی ہے، اس طرح قی قی، رہن اور سہ وغیرہ معاملات، عقود جن میں قبضہ کا حکم، کرنا جاتا ہے، ان میں بھی تخلیہ کا کرنا ہے، جبکہ یہ معاملات عقار یا منقولات سے متعلق ہوں (۳)، بعض فقہاء نے جنایات کی بحث اور ضمانت پر قیدی کی

تخلیہ کے نزدیک قبضہ ہونے کی شرط یہ ہے کہ مال کے ک میں نے تھما کرے ورنہ قبضہ کے درمیان تخلیہ کر دیا، اگر اس نے یہ نہیں تھما تو قبضہ تصور نہیں ہوگا، واضح رہے کہ اس سے مراد قبضہ کی جائز ہے، خاص تخلیہ کا لفظ یونانی شرط نہیں ہے (۴)۔

شافعیہ کے یہاں معتد قول کے مطابق یہ ہے کہ عاقل جو چیز منتقل کی جاتی ہو، مثلاً لکڑی اور نہ نیرہ اس پر قبضہ اس وقت ہوگا جب اس کو کسی جگہ منتقل کر دیا جائے جو مال کی خاص نہ ہو، جس چیز کو ہاتھ میں لیا جاسکتا ہو مثلاً درہم و دینار کپڑا، کتاب وغیرہ، اس پر قبضہ ہاتھ میں لینے کے بعد ہی ہوگا (۵)، حنبلیہ بھی اسی طرف گئے ہیں (۶)، ان حضرات کے نزدیک منقولات پر قبضہ کے لئے صرف تخلیہ کافی نہیں ہے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عقار کا تخلیہ اگر اس طرح کر دیا جائے کہ مشہوری اس پر تصرف کر سکے، مثلاً کھجی ہو تو کھجی حوالہ کر دی جائے، تو یہ مشہوری کا قبضہ کر دیا جائے گا، عقار کے مالک و مدعی ہیں وہ پر قبضہ لوگوں میں متعارف طریقہ پر ہوگا، مثلاً کپڑا، اپ پاس محفوظ کر لے اور جانور کی سی ہاتھ میں لے لے (۷)۔

۵- جن صورتوں میں تخلیہ تسلیم، قبضہ تصور ہوتا ہے، ان میں ضمان تخلیہ کرے، لے کے، سے منتقل ہو کر تافض کے، سے میں پیدا جاتا ہے، اب وہی شمار ہوگا، مثلاً مقدم قی میں جب جی رہ مشہوری کے درمیان تخلیہ کر کے قبضہ کر لیا یا تو اب ضمان مشہوری پر

(۱) من طبعہ ۳۳، مجموع الفتاویٰ ۳۶۵، ۳۷۰، اسی لابن قدامہ ۳۵۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳۳، ۳۴۔

(۳) مجموع الفتاویٰ ۳۷۰، ۳۷۲۔

(۴) اسی لابن قدامہ ۳۶۱، ۳۶۲۔

(۵) حوالہ لکھل ۵۰۔

(۱) البدیع ۳۰، الفتاویٰ ۳۶، ۳۷، بیہر المغنی ۳۶، اسی ۳۵، ۳۶۔

(۲) البدیع ۳۶، الفتاویٰ ۳۶، ۳۷۔

(۳) من طبعہ ۳۳، ۳۴، حوالہ لکھل ۵۰، ۵۲، قلیہ ۵۲، ۵۳، اسی ۳۶، ۳۷۔

تخمیس ۱-۲

رہل کے سسے میں تخید کو آڑ دی دینے و آڑ نہ کرنے کے معنی میں ذکر کیا ہے^(۱)۔

حضرت نقباء نے ”کتاب حج“ میں راۓ کہ تخید کا معنی یہ بیان کیا ہے کہ رستم رکاوٹوں سے پاک ہو جیسے شمس و قمر^(۲)۔

تخمیس

تعریف:

۱- لغت میں ”تخمیس“ کہتے ہیں کسی چیز کے پانچ حصے بنانے کو، فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال مال غنیمت کا پانچواں حصہ لینے کے معنی میں مشہور ہے^(۱)۔

اجمائی حکم:

الف- مال غنیمت کا خمس نکالنا:

۲- نام پر واجب ہے کہ پورے مال غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کرے اور پانچواں حصہ نکال کر چار حصے مجاہدین میں تقسیم کرے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَأَعْمُوا أَنَّمَا عَصَمَ مِن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَهْلِ السَّبِيلِ“^(۲) (اور جانے رہو کہ جو کچھ تمہیں پہلو غنیمت حاصل ہو، سو اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول کے لئے اور (رسول کے) قرابت داروں کے لئے اور یتیموں کے لئے اور مسکینوں کے لئے اور مسافروں کے لئے ہے)۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں کسی اختلاف کا علم نہیں کہ جو مال غنیمت قرآن پانے گا اس کا خمس نکالا جائے گا۔



(۱) لمصباح المیزان جامع الفوائد مادة ”تخمیس“۔

(۲) سورۃ انفال، ۱۳۵۔

(۱) ۱۴۲۳ھ یوپی ۱۳۳۳ھ۔

(۲) ۱۴۳۳ھ یوپی ۱۳۳۳ھ۔

تفہیم ۵

ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ سب امام غامیس کے درمیان زمینیں تقسیم کرے تو مجد و غیرہ کے کلام کا تقاضا یہ ہے کہ جس نکالے، اس سے کہ انہوں نے کہا ہے "کاملتول" یعنی "تقول کی طرح، ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ امام احمد اور غامی کے کلام کے عموم و در واقعہ خیر سے رہنمائی ملتی ہے کہ جس نہیں نکالا جائے گا، اس سے کہ یہ ہے تقسیم نہیں ہے (۱)۔

۱۔ سلب (مقتول کافر کے جسم سے حاصل کردہ مال) کا جس نکالنا:

۵۔ سلب کا جس نہیں نکالا جائے گا، خود امام نے یہ اعلان کیا ہو کہ "جو کسی کافر کو قتل کرے گا اس کا سامان اس کو ملے گا" یہاں یہ اعلان نہ کیا ہو، اس لئے کہ حضرت عوف بن مالک اور خالد بن الولید سے روایت ہے: "ان السبي مکتة قضی فی السلب للقتل ولم یخص السلب" (۲) (نبی کریم ﷺ نے سلب کے بارے میں قاتل کے لئے فیصلہ فرمایا اور اس کا جس نہیں نکالا)۔

ثانیہ کا مشہور قول "در حجابہ کا مسک یہی ہے، یہی امر ہی، لیث، اسحاق، ابو حنیہ اور ابو ثار کی بھی ہے (۳)۔

حنفیہ اس طرف گئے ہیں کہ امام کو مال غنیمت غامیس کے ہاتھ میں پہنچنے سے قبل سلب کو بطور نفل (انعام) دے دے، اختیار ہے، در نفل کی چیز میں جس نہیں ہوتا، اس لئے کہ جس غامیس کی مشترک غنیمت

حنفیہ کا مسک "مالک" کا ایک قول یہ ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ یہ تو دیگر اموال غنیمت کی طرح مفتوحہ اراضی کا بھی جس نکال کر بقیہ اراضی غامیس (محدودیت) میں تقسیم کر دے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے خیر میں یہ تھا، یہاں اراضی کو ان کی اراضی پر باقی رکھے و مال پر چیز یہ و مال کی اراضی پر شریعت مقرر کر دے، جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے بائعہ صحابہ سو و عراق کے ساتھ کیا تھا، صاحب "الدر المختار" کہتے ہیں کہ غامیس (مجاہدین) کی حاجت کے وقت پہلی صورت زیادہ بہتر ہے (۴)۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس لئے ایسا کیا کہ اس وقت ہی کرنا زیادہترین مصلحت تھا، جیسا کہ واقعہ سے معلوم ہوتا ہے، یہ مطلب نہیں ہے، یہی لازم ہے، امر لازم یہی ہوتا ہے جبہ خود رسول اللہ ﷺ نے خیر کی زمین کو مجاہدین میں تقسیم فرما دیا تھا، معلوم ہو کہ امام کو اختیار ہے کہ جو زیادہترین مصلحت دیکھے و کرے۔

مالک کا مشہور قول "امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ نہ در قوت مفتوحہ اراضی کا جس نہیں نکالا جائے گا" نہ اس کو تقسیم کیا جائے گا، بلکہ وہ اراضی وقف ہوں گی، اس سے حاصل شدہ منافع مسلمانوں کے منافع میں خرچ کئے جائیں گے، اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد خانہ "نہ" نے مفتوحہ اراضی کو تقسیم نہیں کیا (۵)۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ امام کو مفتوحہ اراضی میں اختیار ہے کہ اموال مفتوحہ کی طرح اس کو تقسیم کرے یا عام مسلمانوں پر وقف کر دے۔

(۱) ابن عابدین ۳۲۸، الہد یہ مع شروہا ۳۲۸، طبع الامریہ جامعہ کھڑکی علی شریعہ ۸۲۔

(۲) جامعہ کھڑکی علی شریعہ ۸۲، نکالی ۳۲۸، طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۱) نکالی ۳۲۸، طبع ۱۹۰۔

(۲) جامعہ کھڑکی علی شریعہ ۸۲، نکالی ۳۲۸، طبع ۱۹۰۔

(۳) جامعہ کھڑکی علی شریعہ ۸۲، نکالی ۳۲۸، طبع ۱۹۰۔

تخمیس ۶

سلب کی تعریف اور اس کے استحقاق کی شرائط میں فقہاء کے یہاں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے ”محفیل“، ”سلب“ اور ”تخمیس“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

۵۔ رکاز کا خمس نکالنا:

۶۔ رکاز (۱) کا خمس نکالنے کے بارے میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اہل بیت کچھ شرائط ہیں جن کا ذکر انہوں نے کیا ہے، اس سے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”المجماء جبار، والبنو جبار، والمعدن جبار، وفي الرکاز الخمس“ (۲) (چوپایہ میں کوئی ضابطہ نہیں، کنواں میں کوئی ضمان نہیں، کان میں کچھ ضمان نہیں، اور رکاز میں خمس ہے) اور اس لئے بھی کہ رکاز کا مال کامل ہے جس پر اسلام کے ذریعہ علیہ پالیا گیا ہے، اس لئے اس میں خمس واجب ہوگا، جس طرح کہ مال قیمت میں خمس واجب ہوتا ہے (۳)۔

رکاز کی تعریف، اس کی انواع، ہر نوع کا حکم، اس کے خمس نکالنے کی شرائط اور خمس کے مصرف کے بارے میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے جس کا محل ”رکاز“ اور ”زکاۃ“ کی اصطلاحات ہیں۔

میں جب ہوتا ہے، ورنہ اس کو کہتے ہیں جو امام نے نفل والے کے سے خاص روپیہ ۱۰ روپے کا حق شرکت اس سے تم کر لیا ہو، اس سے اس میں خمس واجب نہیں ہوگا (۱)۔

مالکیہ کی رائے میں سب متحملہ نفل کے ہے، اس لئے امام کے اس مطالب کے بعد ”کہ جو بھی کسی کا نفل کو قتل کرے گا اس کا سامان ان کو ملے گا“ جو شخص بھی کسی کا نفل کو قتل کرے گا اس کے سامان کا وہ مستحق ہوگا، ورنہ امام کوئی بھی نفل اپنی صوبہ سے خمس ہی میں سے دے سکتا ہے، اس سے نفل دینے کا اختیار خمس ہی سے ہے یعنی خمس کے چار حصوں سے نہیں، یہی حکم سب کا بھی ہوگا (۲)۔

میں اگر امام قاتل کے لئے سلب کا مطالب نہ کرے تو خیر مالکیہ کی رائے، شری کا قول ”امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ قاتل مقتول کے سامان کا مستحق نہیں ہوگا یہ بھی متحملہ مال قیمت کے متصور ہوگا، یعنی اس سامان کا بھی خمس نکالا جائے گا، جو اصل خمس کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، اور باقی سامان ۱۰ حصے مال قیمت کی طرح تقسیم کیا جائے گا، جس میں قاتل ”غنیہ قاتل سارے مہارین بہ اہل بیت“ (۳)۔

شافعیہ کا ایک دوسرا قول جو ان کے قول مشہور کے مقابل ہے یہ ہے کہ سلب کا خمس نکال کر اہل خمس میں تقسیم کیا جائے گا اور باقی اس کے چار خمس قاتل کو ملیں گے، پھر باقی قیمت کی تقسیم ہوگی (۴)۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۶ طبع اجمالیہ، فتح القدیر ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ
(۲) حاشیہ تھوری علی شرح المرسلہ ۳/۳۳۳ طبع کردہ دار المعرفۃ البغوی مع الشرح الکبیر ۱/۲۸۸۔

(۳) بدائع الصنائع ۵/۶ طبع القدیر ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ حاشیہ تھوری علی شرح المرسلہ ۳/۳۳۳ طبع دار المعرفۃ البغوی مع الشرح الکبیر ۱/۲۸۸۔
(۴) ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ کتاب الفتن ۵/۳۳۳ طبع مہار لائسنس۔

(۵) روایت ابن السیثی ۵/۳۳۳۔

(۱) ”حدیث رکاز مال مدفون“ الصیاح ۱/۵ ”رکاز“۔
(۲) حدیث ۴ المعجماء جبار۔۔۔ علی روایت بخاری (فتح ۳/۳۳۳ طبع استنبی) اور مسلم (۳/۳۳۳ طبع الکلی) نے کی ہے الخلف بخاری کے ہیں۔
(۳) بدائع الصنائع ۵/۶ طبع ۱۳۳۳ھ، الخلف ۱/۲۸۸، حاشیہ تھوری علی شرح المرسلہ ۳/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ، روایت ابن السیثی ۵/۳۳۳ طبع ۱۳۳۳ھ، دار المعرفۃ البغوی مع الشرح الکبیر ۱/۲۸۸۔

تخمین

دیکھئے: "خس"

تخت

تعریف:

۱- "تخت" لغت میں مڑنے، اور بہ تکلف چک پیدا کرنے کو کہتے ہیں۔ اور "تخت الرجل" جب کوئی شخص تخت و لی حرکت کرے، اور "تخت الرجل کلامہ" اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی مرد رتوں کی طرح نرمی اور رکت کے ساتھ ہت کرے (۱)۔ ابن عابدین نے تخت کی جو تعریف کی ہے اس کی روشنی میں "تخت" کا اصطلاحی مفہم ہے: عورتوں کا لباس پہننے اور نعل کی طرح بالارادہ ننگوں میں چک پیدا کرنا یا کوئی مرداری حرکت کرنا۔ صاحب "الدر المختار" کہتے ہیں: "الخت" (نون کے) تخت کے ساتھ اس شخص کو کہتے ہیں جو خفیہ حرکتیں کرے، مرد سرہ کے ساتھ اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنے جسم، رقبہ، عتار، بطور طریق میں چک اور رکت پیدا کرے، بحر قلیوبی کی ننگو سے سمجھ میں "تا ہے رفقہ" کسرہ کی صورت میں معنی کے لحاظ سے اس میں کوئی فرق نہیں ہے، ن کے نزدیک ہر وہ شخص تخت ہے جو عورتوں کی حرکتیں کرے (۲)۔

اجمائی حکم:

۲- مردوں کے لئے تخت جنا اور عورتوں کے ساتھ مخصوص لباس،

(۱) لسان العرب، المصباح مادة "خت"۔

(۲) من مایون ۳۸۱، ۳۹۷، ۴۳۹، جوہر الکلیل ۴۰۰، ۴۱۵، قلیوبی ۳۶۰، ۳۶۱

الخصی ۶۱۲/۱، فتح الباری ۱۸۸/۲۔

مخت ۳-۴

مخت کی امامت:

۳- پیدائشی مخت، جس کی گفتگو میں نرمی اور اعضاء میں چمک پیدائشی طور پر ہوگی۔ کسی بڑے فعل میں مشہور نہ ہو تو اس کو فاسق نہیں قرار دیا جائے گا، اور احادیث میں وارو نہ مت اور لعنت اس سے متعلق نہیں ہوگی، اسی بنا پر اس کی امامت صحیح ہے، لیکن تکلف اس کو کسی عادت میں چھوڑنے اور بدترجیح ترک کی عادت ڈالنے کا پابند کیا جائے گا، پس اگر کوشش کے باوجود وہ کامیاب نہ ہو سکے تو قائل امامت نہیں ہے^(۱)۔

لیکن جو شخص جاں بوجہ ترچاں اعضاء اور رفتار و گفتار میں عورتوں کی نقل اتارے تو یہ بدترین عادت اور سخت معصیت ہے، ایسا شخص گناہ گار اور فاسق ہے، اور فاسق کی امامت حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ ہے، مالکیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، حنابلہ کی رائے اور مالکیہ کا مرقول یہ ہے کہ فاسق کی امامت باطل ہے^(۲)، جیسا کہ اصطلاح امامت ملاقاتیہ ۲۴، فصل فقرہ ۱۷، مخت ۱۷، ۱۸ میں تفصیل سے بیان یا جا چکا ہے۔

بخاری نے یہی سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ ہم مخت کے پیچھے مار پڑھنے کی رائے نہیں رکھتے، بلکہ یہ کہ یہی مجبوری ہو جس سے کوئی چارہ کار نہ ہو^(۳)۔

مخت کی شہادت:

۴- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ جس مخت کی شہادت قبول نہیں کی جاتی وہ ایسا مخت ہے جس کی رفتار و گفتار میں نرمی اور چمک ہو ورنہ

زیب و زینت اور رفتار و گفتار میں مشابہت اختیار کرنا حرام ہے، اس سے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لعن النبی ﷺ المحض من الرجال والمزجلات من النساء"^(۱) (نبی کریم ﷺ نے مخت بننے والے مردوں اور مرد بننے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "لعن رسول اللہ ﷺ المتشبه من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال"^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے مخت بننے والی عورتوں کی مشابہت اختیار کرنے والے مردوں اور مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)۔ حاکم ابن حزم "فتح الباری" میں فرماتے ہیں کہ ممانعت اس لوگوں کے ساتھ خاص ہے جو جان بوجہ کسی حرکتیں کریں، جو پیدائشی طور پر ہی ایسا ہو تو سے کسی حرکتوں کے پر تکلف چھوڑے، اس طرح کی عادت سے باز رہنے کا حکم دیا جائے گا، اگر وہ ایسا نہ کرے، نتیجہ یہ کہ عادت پر جائے تو نہ مت اس سے متعلق ہوگی، خصوصاً اس وقت جبکہ اس کی طرف سے کوئی ایسی حرکت سرور ہو جس سے اس کی رضامندی ظاہر ہو۔ رہا بعض لوگوں کا علی الاطلاق یہ کہ ناک جو پیدائشی مخت ہو وہ قائل مذمت میں ہے، تو قول اس صورت پر محمول ہے جبکہ ایسا شخص مسلسل تدبیر عادت کے باوجود رفتار و گفتار میں عورتوں کی نزائت و چمک کے ترک کرے پر قادر نہ ہو سکے^(۳)۔

(۱) حدیث: "لعن النبی ﷺ المحض من الرجال والمزجلات من النساء" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۳۳۳ طبع استغبر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لعن رسول اللہ ﷺ المتشبه من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۳۳۲ طبع استغبر) نے کی ہے۔

(۳) فتح الباری ۱۰/۳۳۲، ابن ماجہ ۳۸۱۳۔

(۱) الخلیفی ۴/۲۲۱، فتح الباری ۱۰/۳۳۲، نہایت الکتاب ۸/۲۸۳۔

(۲) مرقاۃ المفاتیح ۱/۱۵۱، جوہر الاکلیل ۸/۸۷، مفتی الکتاب ۴/۲۴۴، کتاب الفقہ ۱/۷۵۔

(۳) فتح الباری ۱۰/۳۳۲۔

تخوف، تخويف ۱-۲

تخوف ہے، فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ اس پر زنا کی نہ اجاری کی جائے۔

عام اہل حنیفہ کا خیال یہ ہے کہ اس کی نہ ابھی تعزیری ہے جو کبھی قتل یا نذر تشدد پانے یا کسی بلند پہاڑ سے اتر کر ہمارے منہ نیچے پل و پنے تک پہنچتی ہو سکتی ہے اس لئے کہ اس کی نہ کے بارے میں صحابہ کا اختلاف منقول ہے۔

اس سلسلے کی تفصیل کے لئے ”حد“، ”عقوبت“، ”تعزیر“ اور ”لوط“ کی اصطلاحات کی طرف مراجعت کی جائے۔

بحث کے مقامات:

۱۔ فقہاء تحف کے احکام کا ذکر خیاریع کے مباحث میں کرتے ہیں بہر فرہست کیا جائے والا غایم بحث ہو، اسی طرح موشہات، نکاح اور اجنبی عورت کو دیکھنے کے مباحث، لباس اور زینت کے مسائل اور نظر و اباحت وغیرہ کے ابواب میں بھی ان کا ذکر کرتے ہیں۔

تخويف

تعريف:

۱۔ ”تخويف“ باب تفعیل سے مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی ہیں: کسی شخص کو خوف زدہ کرنا، یا دھروں کے لئے اس کو خوفناک بنانا، کہا جاتا ہے: خوفہ تخويفاً، یعنی اس نے اس کو خوف زدہ کیا، یا اس کی ایسی نصیحت بنا دی کہ وہ لوگوں کے لئے باعث خوف بن گیا، قرآن پاک میں ہے: ”إِنَّمَا دَلَّكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ“^(۱) (یہ تو شیطان ہی ہے جو تمہیں اپنے دوستوں کے ذریعہ سے ڈراتا ہے) یعنی شیطان تم کو ایسا بنا دیتا ہے کہ تم اس کے اولیاء سے ڈرتے ہو، غلبہ کہتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں: شیطان تم کو اپنے اولیاء سے ڈراتا ہے^(۲)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اس کے لغوی معنی ہی میں ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

انذار:

۲۔ انذار اسباب خوف بنا کر ڈرانے کا نام ہے، جب کوئی شخص دھمکے کو ڈرائے اور باعث خوف چیز سے اس کو آگاہ کر دے، تو کو یہ



(۱) سورۃ آل عمران ۷۵۔

(۲) محیط المحيط، القاموس المحیط، لسان العرب مادة ”خوف“۔

تخويف ۳-۵

اس نے اس کو انداز کیا (۱)۔

اس طرح تخويف کے مقابلہ میں انداز خاص ہے۔

ب۔ مال لوٹنے اور ربا ذکر کرنے کی دھمکی:

۳- خبیہ کی رائے اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ماں چھیننے کی دھمکی بھی اگر وہ ہے۔ مثلاً ایک شخص نے کسی کو اپنے قابض میں کر کے کہا کہ یہ تو یہ گھر میرے ماتحت بیچ دیا میں اسے تیرے دشمن کے حوالہ کر دوں گا۔ چنانچہ اس نے اس کے ماتحت فروخت کر دیا تو یہ مکروہ کی بیع قرار پائے گی۔

”راہنما“ کی عبارت کے سیاق سے سمجھ میں آتا ہے کہ خبیہ میں ہمسائی نے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر وہ اس وقت قرار پائے گا جب سارا مال ربا ذکر کرنے کی دھمکی کی جائے (۲)۔

ثانیہ کا ایک قول، حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ربا ذکر مال چھین لینے اور اس کو ضائع کر دینے سے اگر وہ ہو جائے گا۔

ثانیہ کا دوسرا قول اور مالکیہ کے تین قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ مال چھیننے کی دھمکی اگر لوٹ نہیں ہے (۳)۔

اکراہ کے مفہوم، اس کی انواع، شرائط، احکام اور ذکر و ذکر پانے والی جملہ کے سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفصیلات ہیں، ان کو کتب فقہ میں اپنے مواقع میں اور اصطلاح ”اکراہ“ میں دیکھا جائے۔

وہشت زدہ کر کے قتل کرنا:

۵- فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خوفزدہ و

- (۱) نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ روحہ الفقہیین ۵/۵۹، الاوصاف ۳۳۰/۸۔
- (۲) حاشیہ من ملوین ۸۰/۵ طبع بولاق، بلعہ لسانک ۱۶۹/۲ طبع عیسى بکس۔
- (۳) بلعہ لسانک ۱۶۹/۲ نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ روحہ الفقہیین ۵/۵۹، ۶۰، الاوصاف ۳۳۰/۸۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

وہ صورتیں جن میں تخويف اگر نہ بنتی ہے:

غ۔ قتل، ضرب و رقیہ کی دھمکی:

۳- خبیہ اور مالکیہ کی رائے اور ثانیہ اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قتل، شدید ضرب یا طویل قید کی دھمکی دینا اگر وہ ہے (۲)۔

البتہ اگر ملکی دار و ملکی قید کی دھمکی دے تو اس کا حکم لوگوں کے طبقات و حالات کے لحاظ سے مختلف ہوگا۔ کسی لالہ بانی اور رچے سے شخص کے سے ایک کوزے کی مار یا ایک دن کے قید کی دھمکی اگر وہ نہیں ہے، بین ان وہ چہروں کی دھمکی سے باعزت آدمی کے لئے اگر وہ بھی جائے گی، جس کو یہ معلوم ہو کہ ان دونوں چیزوں سے اس کو دہشت پہنچے گی، جس طرح کہ کسی ”مذہب“ کے آدمی کو نہ ب شدید سے پہنچتی ہے، مثلاً قاضی دررہیس شہر کی مطلق قید درجس من کے حق میں اگر وہ ہے (۳)۔

تنبیہ میں قاضی کہتے ہیں کہ اگر وہ صرف قتل کی دھمکی کا نام ہے، ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے جس کو ناظمی نے غل یا ہے۔

(۱) الفروقی فی فہمہ ص ۲۳۷۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ طبع مصطفیٰ بکس، البتہ شرح ہدایہ ۱۸/۵۳۳، جوہر لوکلین ۳۳۰/۸، الفنی مع الشرح الکبیر ۱۸/۲۶۱، الاوصاف ۳۳۰/۸ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/۳۳۷ روحہ الفقہیین ۵/۵۹، البتہ شرح ہدایہ ۱۸/۵۵۵، حاشیہ من ملوین ۸۰/۵، الفنی مع الشرح الکبیر ۱۸/۲۶۱، الاوصاف ۳۳۰/۸، جوہر لوکلین ۳۳۰/۸، بلعہ لسانک ۱۶۹/۲ طبع عیسى بکس۔

تخويف ۶، تخيير ۱

تخيير

تعريف:

۱- تحصيل وقت میں "خیر" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "خیرتہ بین الشمسین" یعنی میں نے اس کو اختیار ہوں کے درمیان اختیار دیا، "تحیر المشی" اس نے اس چیز کو اختیار کیا۔

اختیار کا معنی چنا، دیا، چننا ہوں میں سے بہتر چیز کو طلب کرنا ہے، یہی معنی "تحیر" کا بھی ہے۔ استعارہ کا معنی ہے: کسی چیز کے بارے میں غیر طلب کرنا، اور "خار اللہ لک" یعنی اللہ تمہیں وہ عطا کرے جو تمہارے لئے بہتر ہو، الخیرۃ (یاد کے سکون کے ساتھ) اسی سے اسم ہے (۱)۔

اصطلاح میں فقہاء کے یہاں لفظ تخیر کا استعمال اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اس طرح تخیر ان کے در ایک شریعت کے مترادف چند پہلوؤں میں سے ایک پہلو کو منتخب کرنے کے سلسلہ میں مکلف کو یہ اختیار دینا ہے کہ دو مترادف ط کے لحاظ سے ان میں سے کسی ایک کی تعیین کرے، مثلاً کنارہ میں مکلف کو چند چیزوں کے درمیان اختیار دینا، تسامع وغیرہ کے درمیان اس کو اختیار دینا، زکوٰۃ میں نکالی جانے والی اشیاء کی جنس میں اختیار دینا، نقد یا حج میں اختیار دینا، قیدیوں کے ساتھ ملوک کے بارے میں اختیار دینا، محراب پر عداوند کرنے

(۱) تہذیب الاسماء والصفات طبع الممیر بہ المصباح الممیر لایہ ۱۰۰۔

دشت زدہ کر کے قتل رہا مومن ہے، مثلاً کسی شخص نے کسی کے سامنے تلو رسونت لی، یا، چنگی جگہ سے اس کو لپیٹا، اور وہ خوف وہ اس سے مر گیا، یا کوئی اس کے سین سامنے چاٹک چپکا، اور وہ حج سے گھر آکر مر گیا، یا کسی نے اس پر سانپ پھینکا، اور وہ گھر آکر مر گیا، وغیرہ (۱)۔

قتل کی نون، نون کی حیثیت، تخويف سے ہونے والے قتل کی صورتوں اور احکام سے متعلق تفصیلات کے لئے "قتل" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

تخويف کی وجہ سے اقطاع حمل:

۶- فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی نے عورت کو ایذا دیا کہ: ار کے بارے میں حاصل ساتھ ہو، تو اس پر ضمان واجب ہوگا، اگرچہ قابل سزا، اقطاع حمل میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے (۲)۔

قطاع حمل کی سزا کے لئے اصطلاح "اجہاش" کی طرف رجوع کیا جائے گا۔



(۱) المغنی مع الشرح الكبير ۵۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۷۷ طبع بیروت، بدیع المصالح ۲/۳۵۷ طبع الجزائر، الشرح المختصر للرد ۳/۳۲۳ نہایت المحتاج ۳/۳۲۹، طبع بیروت، غیرہ ۳/۳۵۷۔

(۲) تلبیہ وغیرہ ۱۵۹/۳، الشرح المختصر للرد ۳/۳۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۷۷ طبع بیروت، کتاب المحتاج ۱۶/۱۶ طبع عالم الکتاب۔

تخیر ۸-۹

پیشہ نہیں نکال بھی تھا، ورنہ وقت ان دونوں باتوں کے درمیان ہے۔

حضرت بریدؓ سے مسلم کی حدیث میں ہے: "وقت صلاحکم میں صلاۃ ایتیم" (۱) (تمہاری نماز کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے دیکھا)۔

دوسرا حکم: زکاۃ میں نکالی جانے والی اشیاء میں تخیر:

۸- فقہاء کا تفاق ہے کہ گائے کی تعداد جب ایک سو میں تک پہنچ جائے تو ان کی رباۃ وصول کرنے میں اختیار ہے کہ تین مسد (ایک سالہ گھڑ یا بچھیا) کی ہوائی ہو یا چار تیرہ (دو سالہ گھڑ یا بچھیا) کی۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ اختیار زکاۃ وصول کرنے والے کو ہے جبکہ حنبلیہ کے نزدیک اختیار مالک کو ہے۔ یہ اختیار ہر صورت میں ہوگا جبکہ واجب کی ہوائی تیرہ یا مسد دونوں سے ممکن ہو۔

ہفت اگر ایک سو اکیس کی تعداد کو پہنچ جائے تو مالکیہ کے نزدیک ان کی زکاۃ دو حقہ (تین سالہ اونٹنی) یا تین ہفت لیون (دو سالہ اونٹنی) ہیں، اور اختیار اس میں زکاۃ وصول کرنے والے کو ہے، اگر زکاۃ وصول کرنے والے نے دونوں منفوں میں سے ایک کا انتخاب کیا جبکہ رب المال کے پاس دوسری صنف اس سے زیادہ بہتر ہے، تو بھی زکاۃ وصول کرنے والا جو وصول کرے گا وہ کافی ہوگا، اور اس کے لئے کسی زائد شئی کا نکالنا ناہنجار نہ ہوگا۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اس کی زکاۃ تین ہفت لیون میں ہوگی اختیار نہیں۔

حنبلیہ کے نزدیک اس صورت میں فریضہ پھر سے شروع کیا

جائے گا (۱)۔ اس کی مصلیٰ "زکاۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

۹- اگر سامان جانور میں کانساب ایک ہی جنس کی ہی نوٹ کو، کر نسل لیا جائے مثلاً عربی ہٹ کے ساتھ بخشی ہٹ، گائے کے ساتھ جینس، اور بڑیوں کے ساتھ دبے ما، دینے جا میں تو مالکیہ کے نزدیک اگر مانا جانے والی، انوں انواع کی مقدار مساوی ہو تو زکاۃ وصول کرنے والے کو اختیار ہوگا کہ جس نوع سے چاہے زکاۃ وصول کرے۔ اور اگر دونوں کی مقدار مساوی نہ ہو تو اکثریتی نوع سے زکاۃ وصول کرے گا، اس لئے کہ حکم اطلب کے مطابق ہوتا ہے۔

شافعیہ کے یہاں مذہب میں تین قول ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ اکثریتی نوع سے زکاۃ لی جائے گی، اور اگر انوں برابر ہوں تو سب کے مطابق جس نوع میں غلبہ و مساکین کا زیادہ فائدہ ہو اس سے زکاۃ لی جائے گی، فائدہ کا اندازہ قیمت سے لگایا جائے گا، جیسے حقہ اور ہفت لیون کے جمع ہونے کی صورت میں ہوتا ہے۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ اہلی نوع سے زکاۃ لی جائے گی جیسا کہ اس صورت میں جس میں یا برابر تندرست، انوں طرح کے جانور سب میں موجود ہوں (تو تندرست جانور زکاۃ میں لیا جائے گا)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اوسط قسم سے زکاۃ لی جائے گی جیسا کہ پہلے میں ہوتا ہے، یہی حنفیہ کا بھی مذہب ہے۔

حنابلہ کے نزدیک انوں کی واجب الادا مقدار زکاۃ کی قیمت کے قدر دونوں میں سے کسی بھی نوع سے لی جائے گی، اگر دونوں انواع برابر ہوں اور ان میں سے ایک سے نکالی گئی مقدار کی قیمت بارہ درہم ہو اور دوسری سے نکالی گئی مقدار کی چودہ درہم ہو تو ان

(۱) حضرت بریدؓ کی حدیث: "وقت صلاحکم میں صلاۃ ایتیم" کی روایت مسلم (۲۲۸/۱) میں بھی آگئی ہے۔

(۱) حلیۃ النبوی ۱/۳۳۵، المجموع ۵/۸۲، ۱۶۵، مشکوٰۃ القباۃ ۲/۱۹۲، ۱۹۳، التالیف ۵۲/۳، فتح القدیر ۴/۳۱۲۔

دونوں میں سے کسی سے بھی وہ مقدمہ نکالی جائے گی جس کی قیمت ساڑھے تیرہ سو روپے ہو^(۱)۔

۱۰- اگر ایک نسب میں وافر ضل جا میں، مثلاً، سو سویت کہ یہ پانچ بنت یوں کا بھی نسب ہے، چار حقے کا بھی، تو اس میں مالک نسب کو اختیار ہوگا کہ چار حقے کا لے یا پانچ بنت یوں، چونکہ ارثاء نبوی ہے: "لِأَدَاكَاتِ مَا تَبَيَّنَ لَهَا أَوْ بَعْدَ حَقِّقِ أَوْ خَمْسِ بَنَاتِ لَبُونَ"^(۲) (جب بنت دوسو کی تعداد کو پہنچ جائیں تو ان میں چار حقے یا پانچ بنت یوں واجب ہوں گے)۔ اور اس لئے بھی کہ دونوں ہی نوع کے نکاح کے مقتضیات یہاں موجود ہیں، اور اس میں اختیار مالک کو حاصل ہوگا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

اہم ثانی کا قول قدیم یہ ہے کہ چار حقے واجب ہیں، اس لئے کہ جب واجب کو اس کے مزید ناجائز یا ممکن ہو تو عدول کے رویہ میں ہر لا جائے گا^(۳)۔

تیسرے حکم: احرام حج کی حالت میں ہونے والی جنایات کے فدیہ میں تخیر:

۱۱- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ محرم حالت احرام میں اگر کوئی جنایت کرے، مثلاً بال موٹے، ناخن کاٹ لے، خوشبو لگا لے یا سلا ہوا کپڑا پہن لے تو اس پر فدیہ واجب ہوگا، اور فدیہ میں اسے تین

(۱) حاشیہ الدرستی ۱/۳۶۸ مجموعہ ۵/۲۲۳، بروایع الشافعی ۲/۳۳۳ کشاف القناع ۲/۱۹۳۔

(۲) حدیث: "لِأَدَاكَاتِ مَا تَبَيَّنَ لَهَا"۔ اس کی روایت ابوداؤد (۲۲۷/۲) ترمذی (۳۹۳/۱) اور حاکم (۳۹۳/۱) طبع دائرة المعارف (۱۹۶۸ء) نے حضرت ابن عمر سے کی ہے اور حاکم نے اس کو شیخین کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) حاشیہ الدرستی ۱/۳۳۳ کشاف القناع ۲/۱۸۷، مجموعہ ۵/۱۰۵ فتح القدیر ۴/۱۳۰۔

چیزوں کا اختیار ہوگا: چاہے بکری کی قربانی کرے یا چھ مسکینوں کو کھانا کھائے، یا تین دن روزے رکھے^(۱)، فدیہ کے موجب کی تمہیں "احرام" کی اصطلاح کے، میں میں گزر چکی ہے۔

۱۲- اس کی دلیل آیت پاک ہے: "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ إِذْيٌ مِّن رَّسَدٍ فَعَلَيْهِ مَن صِيَامٍ وَصَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ"^(۲) (اے ایمان آور تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ روزوں سے یا نسیان سے یا نسیان سے یا نسیان سے یا نسیان سے)۔

دوسری دلیل: حدیث پاک ہے جو حضرت عتب بن عرڈ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: "لَعَنَكَ آدَاكُ هَوَامَ رَأْسِكَ، قَالَ: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ ﷺ: أَحَقُّ رَأْسِكَ وَصَمِ ثَلَاثَةَ، فَوَاطِعُ سَنَةِ مَسَاكِينَ، أَوْ أَمْسَكَ شَاةً"^(۳) (تجارت تمہارے سر کے جوں تمہارے لئے باعث اذیت ہیں، اسوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ کے رسوں! تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنا سر موٹا، تین دن روزے رکھو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھانا، یا ایک بکری قربان کر)۔

حنبل نے فدیہ کے اختیار کو صرف معذرتین تک محدود دیا ہے، غیر معذرتین پر فدیہ میں بکری کی قربانی واجب ہے، اس کے سوا دوسری چیزوں کا اختیار نہیں ہے، پھر جمہور کے یہاں یہ فرق نہیں ہے۔

حنبل کی دلیل یہ ہے کہ آیت معذور کے بارے میں وارد ہوئی ہے، چونکہ حضرت عتب بن عرڈ کی حدیث اس کی تفسیر کرتی ہے، ایک

(۱) المجموعہ ۲/۳۳۳ کشاف القناع ۲/۵۱۱ فتح القدیر ۲/۳۵۵ حاشیہ الدرستی ۲/۱۷۷۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) حدیث: "لَعَنَكَ آدَاكُ هَوَامَ رَأْسِكَ"۔ اس کی روایت بخاری (۳۴۳۳) طبع المکتبہ (۱۹۶۸ء) اور مسلم (۸۶۰/۲) طبع المکتبہ (۱۹۶۸ء) نے کی ہے لفظ بخاری کے ہیں۔

روایت میں حضرت کعب کا واقعہ اس طرح بیان کیا گیا ہے
 انہوں نے فرمایا: "حُمِلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْفُحْلُ
 يَتَنَاوَرُ عَلَيَّ وَجْهِي، فَقَالَ: مَا كُنْتَ أَرَى الْوُجُوعَ بِلَعِّكَ مَا
 أَرَى، أَوْ مَا كُنْتَ أَرَى الْجَهْدَ بِلَعِّكَ مَا أَرَى، فَجَعَدْتُ شَاةً"
 فَقُتِلَ، لَا، فَقَالَ: صُمُّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، نُوْ أَنْطَعِمَ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ
 لِّكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ"^(۱) (حضرت کعب فرماتے ہیں کہ
 مجھے رسول اللہ ﷺ کے پاس اٹھا کر لے جایا گیا اور حل یہ تھا کہ
 میرے چہرے پر جوں بٹھرے ہوئے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد،
 فرمایا: میں نہیں سمجھتا تھا کہ تیری تکلیف تمہیں ہوگی (راہی کو شہ ہے کہ
 آپ ﷺ نے "انوجع" فرمایا "الجهد") یا تمہارے پاس
 بکری ہے؟ میں نے عرض یہ نہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا
 کہ تین دن کے رہزے رکھ لیا چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ۔۔۔ مسکین کو
 نصف صاع کے حساب سے)۔

یہ روایت بتاتی ہے کہ حضرت کعب معذور تھے، اس لئے ان کو اختیار دیا گیا، آیت کو بھی اسی پر محمول کیا جائے گا۔

جمہور کی دلیل وہ آیت اور حدیث ہے جس میں تغیر کا معنی پیدا کرنے کے لئے لفظ ”اَوَّلَیَّیْنِ“ کو لایا گیا ہے۔

۱۳- معذور کے تابع کر کے غیہ معذور کے لئے بھی بطور حبیہ حکم ثابت ہوگا۔ اس لئے کہ ہر وہ کفارہ جس میں عذر کی حامت میں تیسرے ثابت ہو، عدم عذر کی حامت میں بھی وہ تیسرے ثابت ہوگی (۲)۔

۱۴۔ جس طرح حرم کے شمار کے کفار میں تیسرے ثابت ہے اور شمار کرے۔ لے کو میں چیزوں کا اختیار ہے، مقتول جانور کے مثل جانور کی قربانی کر کے اس کا گوشت نذر، حرم میں تقسیم کرے، بشرطیکہ اس

() حدیث کتب بن عمر کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۸۶/۸ طبع استیعاب) اور مسلم (۸۶۲/۳ طبع حسن النسخ) نے کی ہے۔

(۳) و بعد از جمع -

جانور کا مثل ہونے، گائے یا بکری میں موجود ہو، یا اس شکار کی قیمت مال یعنی نقد سے لکائے، اور پھر اس نقد کی قیمت طعام (مانج) سے لکائے۔ اور اس طعام کو فقراء پر صدقہ اور بے حقیقہ شافیہ اور محتاج کا خیر بھی ہے، مالک کی رائے ہے کہ شکار کی قیمت ابتدا ہی میں طعام سے مقرر کی جائے گی، لیکن اگر اس کی قیمت مال یعنی نقد سے لکاکر پھر اس مال کے عوض طعام خریدا گیا تو بھی گنجانا ہے۔

تیسری چیز جس کا شمار کرنے والے کو اختیار ہے وہ یہ ہے کہ
مقررہ طعام کے مہرہ کے عوض ایک دن روزہ رکھے، شمارِ حرم
کے کنارہ میں تیسرے پر تمام ائمہ کے اتفاق کی دلیل یہ آیت کریمہ
ہے: "هَلْ يَأْتِي الْكَفَّةَ أَوْ كَفَّارَةَ طَعَامٍ صَائِكِينَ أَوْ عَمَلٌ
ذَلِكَ صِيَامًا" (۲) (خواہ وہ جرمانہ چوپایوں میں سے ہو جو نیاز
کے طور پر کعبہ تک پہنچائے جاتے ہیں، خواہ مسکینوں کو کھانا
(کھلا دیا جائے) یا اس کے مساوی روزے رکھنے کے لئے جائیں، اس
آیت میں لفظ "أو" تیسرے کا نام دیتا ہے۔

چوتھا حکم: چار سے زائد بیویوں کا شوہر جب مسلمان ہو جائے:

۱۵- ایک ہاتھ شخص جس کے نکاح میں چار سے زائد بیویاں ہوں یا بیک وقت دو بہنیں یا ایسی دو عورتیں اس کے نکاح میں ہوں جو حرمت نسب یا حرمت رضاعت کی بنا پر ایک نکاح میں جمع نہ ہو سکتی ہوں، اگر یہ شخص مسلمان ہو جائے تو ثنائیہ، حنابلہ، مالکیہ اور امام محمد بن اہسن کی رائے یہ ہے کہ ایسے شخص کو اختیار ہوگا کہ وہ ان میں سے جس کو چاہے باقی رکھے مابقی طور پر چار یا چار سے کم کو باقی رکھے اور وہ بہنوں میں

(۱) فتح القدیر ۳۲۷، المجموع ۷۲۷، کنز الدقائق ۵۹، لطائف العیون ۱۱۵۔

— १५४६५५ (२)

ہو اتنا تو سب کا نکاح باطل ہو جانے کا اور اگر گے پیچھے ہو تھ تو صرف انہی کا نکاح باطل ہوگا (۱)۔

ان فتاویٰ کی دلیل یہ ہے کہ یہ تمام حقوق نامہ میں، بین چونکہ نہیں ان کے مذہبی معاملات سے تعرض نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اس لیے ہم ان سے تعرض نہیں کرتے تا جب وہ مسلمان ہو گئے تو یہ قاعدہ نکاح باطل قرار پائے گا۔

۱۶۔ اس باب میں تیس کے احکام و مسائل میں سے یہ ہے کہ اختیار صریح عقد سے حاصل ہوگا (۲)۔ مثلاً یوں کہے۔ میں نے اس عورت کو نکاح اختیار کیا، یا میں نے اس کو نکاح میں رہنا منظور کیا، کبھی بعض کو طلاق دے دینے سے بھی اختیار حاصل ہو جائے گا، اس سے بظاہر صرف بیوی کو ہی جاتی ہے۔

اور بعض بیویوں سے بیٹی کر لے تو بھی اختیار رہا بت ہو جائے گا، اور اگر تمام بیویوں کے ساتھ بیٹی کر لے تو کبھی چار بیویوں باقی رکھنے کے لیے متعین ہو جائیں گی اور اس کے بعد یہ چار چھوڑنے کے لیے متعین ہو جائیں گی۔

دلی کو اختیار ماننے میں شافعیہ کا اختلاف ہے، اس لیے کہ اختیار یہاں ہندو کے درجہ میں ہے، اور نکاح کی ہندو ہو یا بقاؤں کے ساتھ یہ درجہ سے درست نہیں (۳)۔

اگر وہ ہمیں اختیار نہ کرے تو قید یا ضرب جیسی تحریری سزا اس کے درجہ اس کو اختیار کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ اختیار اس پر حق واجب ہے، لہذا اگر اس سے زیر کرے تو دیگر حقوق کی طرح اس حق کو پورا کرنے کے لیے اس کو مجبور کیا جائے گا۔

شافعیہ میں ابن ابی بکر یہ سے منقول ہے کہ قید کے ساتھ ضرب

سے کسی ایک کو باقی رکھے اس طرح بقیہ مذکور عورتوں میں سے ایک کو رکھے اور جن کو اس نے اختیار کیا ہے ان کے علاوہ سے اس کا نکاح منع ہو جائے گا (۱)۔ اس کی دلیل حضرت قیس بن حارث کی حدیث ہے، فرماتے ہیں: "أسلمت وتحتی لعمان نسوة فأنبت النبی ﷺ فذكرت له ذلك فقال: اختر منهن أربعة" (۲) (میں مسلمان ہوا تو میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں، میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لو)۔

ایک دوسری روایت محمد بن سوید اقصیٰ کی ہے: "ان عیال بن سبعة نسوة وتحتہ عشر نسوة، فأسلمن معہ، فامرہ النبی ﷺ ان یختار منهن أربعة" (۳) (غیاث بن سلمہ مسلمان ہوئے تو ان کے پاس دس بیویاں تھیں، وہ سب کی سب غیاث کے ساتھ مسلمان ہو گئیں تو حضور اکرم ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لیں)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اس طرف گئے ہیں کہ کافر اگر مسلمان ہو جائے اور اس کے نکاح میں پانچ یا اس سے زائد بیویاں ہوں یا نہ ہوں نکاح میں جمع ہوں تو تمام کا نکاح ایک ہی عقد میں

(۱) نہایت الحاح ۴۹۱، روضۃ الطالبین ۱۵۶/۷، کتاب النکاح ۵/۱۲۲، حاشیہ بدوئی ۲۷۱/۲، حاشیہ ابن ماجہ ۴۷۷/۳۔

(۲) حدیث قیس بن حارث: "أسلمت وتحتی لعمان نسوة..." کی روایت ابو داؤد (۱۷۷۷) تحقیق عزت حیدر دہاسی نے کی ہے حاشیہ ابن قیس کی روایت کے بارے میں شک کی کیا بیان ہے کہ ابو جعفر بن عبد البر کہتے ہیں کہ ان کی صرف ایک ایک حدیث ہے اور اس کی کوئی سند بھی صحیح نہیں ہے (مثل ۱۵۷۷ طبع معنی بکلی)۔

(۳) غیاث کے واقعہ سے متعلق محمد بن سوید اقصیٰ کی حدیث کی روایت ترمذی (۳۵۳) طبع عیسیٰ الحللی نے کی ہے ابن کثیر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (المیزان ۱۶۹/۳ طبع مرکز المباحث فقہیہ)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۴۷۷/۳۔

(۲) نہایت الحاح ۴۹۱/۷، کتاب النکاح ۵/۱۲۲، ۱۲۳۔

(۳) روضۃ الطالبین ۱۵۶/۷۔

ان میں سے کسی نے اپنا حق تخیر سے قبل ہی ساقط کر دیا ہو، اس میں ماورائی اور روایتی کا اختلاف ہے، تخیر کے معاملے میں بچہ وریگی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

مثال کے طور پر، ایک لڑکا جب عقل و شعور کے ساتھ سات سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اس کو اختیار دیا جائے گا، اس سے کہ یہ وہ عمر ہے جس میں شریعت نے اس کو نماز کا مخاطب بنانے کا حکم دیا ہے، شافعیہ نے اس کی حد یہ مقرر کی ہے کہ بچہ صاحب تمیز ہو جائے، یعنی خود کھانے پینے لگے، سات سال کی عمر ان کے لیے ایک حد نہیں ہے، اگر اس کی عمر سات سال سے تجاوز ہو جائے، تمیز پیدا نہ ہو تو وہ بچہ اپنی ماں ہی کے پاس رہے گا اس میں بچہ وریگی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ بات فقہ اہل روایت کے خلاف ہے جس میں سات سال کی عمر کو پہنچنے پر ماں کا حکم پایا گیا ہے اور اس سے قبل نہیں، اگرچہ وہ صاحب تمیز ہو جائے۔

مگر حضانت اور ماں کے درمیان فرق یہ ہے کہ سات سال سے قبل ماں کا حکم باعث مشقت ہے، اس سے اس پر یہ بوجھ نہیں آتا، بلکہ خلاف حضانت کے، اس سے کہ تخیر کا معاملہ جسے مردے کی تمیز نہ ہے، اس بنا پر اس میں تمیز کی قید لگائی گئی، چاہے اس کی عمر سات سال سے کم ہی ہو۔

مثال کے طور پر لڑکا اگر بڑی کے درمیان فرق لیا ہے، ان کے لیے ایک لڑکا سات سال کا ہو جائے تو اس کو اختیار دیا جائے گا، جبکہ لڑکی اپنے والد کی پرورش میں سات سال کی عمر سے بلوغ تک رہے گی، بلکہ بلوغ کے بعد بھی شادی کی رخصتی تک، جو بہ وہ بچہ ہی کے پاس رہے گی اگرچہ ماں بھی اس کی پرورش میں تمام حصہ لے سکتی ہے، اس لئے کہ حضانت کا مقصد تحفظ ہے اور اس کے لئے باپ یا دوسروں سے، دوسرے اس بنا پر بھی کہ نکاح کا کام بھی باپ

نہیں ہوگی بلکہ قید ہی میں شدت برتی جائے گی، اگر بچہ بھی وہ اپنی ضد پر قائم رہے تو وہ بورہ و رسمہ بارہز یہ کوئی نہ ہوگی جائے گی، یہاں تک کہ وہ حضانت کا انتخاب کر لے، بین قید کے بعد فوراً کوئی، جبری نہ ہوگی نہیں دی جائے گی تاکہ سے سوچنے کی مہلت ملے، مگر غور و فکر کے بعد وہ کسی کا انتخاب کر سکے، مہلت کی مدت تین دن ہے، حاکم کے لئے یہ جائز نہیں کہ انتخاب سے گریز کرنے والے شخص پر زہد سنی اپنا اختیار مسقط کرے، اس سے کہ اس کا حق انتخاب اس کی بیویوں میں سے کسی بیوی کے حق میں جائے گا، وہ متعین نہیں ہوگا، انتخاب ہی بنیاد رغبت پر ہے، اس بنا پر یہ شوہر ہی کا حق ہے^(۱)۔

ایک حکم یہ بھی ہے کہ اگر بعض بیویاں اسلام لائیں اور بقیہ بیویاں کتابہ نہ ہوں تو اس صورت میں اس کا حق انتخاب مسلمان عورتوں تک محدود رہے گا، غیر مسلم عورت کا انتخاب اس کے لئے درست نہیں ہوگا، کیونکہ وہ اس کے لئے حلال نہیں ہے^(۲)۔

ایک حکم یہ بھی ہے کہ انتخاب کا فیصلہ ہونے تک مدت تخیر میں تمام بیویوں کا عقد شوہر پر واجب ہوگا، اس لئے کہ وہ سب اس کی وجہ سے محبوب ہیں، اس سے وہ بیوی کے حکم میں ہیں^(۳)۔

پانچوں حکم پر ورش کے معاملے میں بچے کو اختیار دینا:

۱۔ شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ باپ اور ماں جب بچے کی پرورش کے معاملے میں اختلاف کریں، جس کی تفصیل آ رہی ہے تو بچہ جس کے ساتھ رہنا پسند کرے اس کو اختیار دیا جائے گا، اگر باپ اور ماں دونوں آپس میں ہی ایک کے پاس بچے کی پرورش پر متفق ہو جائیں تو جاز ہے، شافعیہ کے لیے ایک تخیر باقی رہے گی، چاہے

(۱) مہیۃ النکاح ۱/ ۳۰۰، کتب الفتاویٰ ۵/ ۱۳۳۔

(۲) کتب الفتاویٰ ۵/ ۲۳۔

(۳) مہیۃ النکاح ۱/ ۳۰۰، کتب الفتاویٰ ۵/ ۱۳۳۔

نجوم دے گا، اس لئے اس کی نگرانی میں رہنا ضروری ہے^(۱)۔

۱۸- پرورش کے معاملے میں تخیر کے لئے یہ شرط ہے کہ سنا، سے سہمتی ہو، لہذا اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ بچہ ماں باپ میں سے کسی کو محض اس لئے اختیار کر رہا ہے کہ اس کو شہرت اور بگاڑ کا زیا، وسیع ملے و دہر اس لئے مانسند کر رہا ہے کہ اس کے پاس ادب و تہذیب سے رستہ ہوگا تو یہی صورت میں بچے کے اختیار پر عمل نہیں ہوگا، اس سے کہ اس کی بنیاد خوش نفس پر ہے جس میں خود، اس بچے کی جہاں ہوتی ہے۔

اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ (جس حاکم کے سامنے عمل تخیر نجوم پائے گا اس) حاکم کے سامنے یہ ظاہر ہو جائے کہ بچہ اسباب اختیار کو مہتا ہے۔

۱۹- تخیر کی دلیل، دور، میت ہے جس کو حضرت ابوہریرہؓ نے نقل کیا ہے کہ فرماتے ہیں: ”جاءت امرأة الى النبي ﷺ فقالت: ان زوجي يريد ان يذهب بابي، وقد سقاني من بشر أبي عتبة ومعني، فقال النبي ﷺ هذا ابوك وهذه أمك، فخذ بيد ابهما شئت، فخذ بيد امه، لا مطلق به“^(۲) (ایک عورت بن کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرا شوہر میرے بچے کو مجھ سے چھین لینا چاہتا ہے، حالانکہ میرا بیٹا مجھ کو ابوہریرہ کے کنوئیں سے پانی لا کر دیتا ہے، اپنی خدمت سے مجھے نفع پہنچاتا ہے تو بن کریم ﷺ سے بچے سے فرمایا کہ یہ تمہارا باپ ہے اور یہ تمہاری ماں ہے، ان میں سے جس کا ہاتھ چاہو پکڑ لو، اس نے پانی ماں کا ہاتھ پکڑ لیا، جس ماں اپنے بچے کو لئے کر چلی گئی)۔

(۱) نہایت کتاب ۲/۱۹، کتاب القناع ۵/۵۰۱۔

(۲) حدیث ۳۷۱۱، ابیہامک، وھلہ امک کی روایت ابوہریرہؓ (۲/۵۸) میں تحقیق عزت عید عباسی کے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے ابن القطن نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (النفیس المیر ۱۲۳ طبع مرکز المباحہ ہند)۔

حضرت عمر فاروقؓ کا بھی یہی فیصلہ منقول ہے۔

۲۰- تخیر کا ایک حکم یہ ہے کہ اگر وہ شخص جس کو بچے نے اختیار کیا ہے، بچے کی کناسات سے انکار کرے تو دہر اس کی کناست کرے گا، بچہ اگر منکر بچے کو دوبارہ کناسات میں سما جائے تو تخیر دوبارہ کرانی جائے گی۔

اگر باپ و ماں دونوں ہی بچے کی کناسات سے انکار کر دیں تو ”وہ“ ہی کے درمیان تخیر کرانی جائے گی ورنہ جہاں یہ بچہ اس شخص کی کناسات میں لیا جائے گا جس پر اس بچے کا تقدار م ہے، اس سے کہ عقد بھی کناسات ہی کا حصہ ہے^(۱)۔

۲۱- تخیر کا ایک حکم یہ ہے کہ اگر کسی باقیہ بچے کا باپ موجود نہ ہو تو ماں و اس کے ”پریتہ“ و ”ورس“ کے ”پر“ (پریتہ و غیرہ) کے درمیان تخیر کرانی جائے گی جبکہ اس سے زیادہ اقرب کوئی رشتہ دار نہ ہو، یا ہو مگر مانع ہو، ہو، یونکہ ولایت کا رشتہ ان سب میں موجود ہے۔

۲۲- ایک حکم یہ ہے کہ اگر با شعور بچہ ماں باپ میں سے ایک کا انتخاب کرے تو بچہ کچھ دنوں کے بعد وہ امرے کے پاس رہنا پسند کرے تو بچہ ”امرے“ کے جوہر کر دیا جائے گا، اس سے کہ کبھی معصوم خلاف مان بھی بنتا ہے، یا یہ کہ بچہ نے پہلے جس کا انتخاب کیا تھا اس کا طر عمل بچے کے ساتھ بدل دیا، الا یہ کہ پتہ چل جائے کہ بچہ کے اختیار ثانی کی وجہ محض کم عقلی ہے تو بچہ کو ماں کے پاس رکھ دیا جائے گا اور چہ مبالغہ ہو چکا ہو جیسا کہ تہذیب سے قبل کا حکم ہے۔

۲۳- ایک حکم یہ ہے کہ بچہ اگر باپ و ماں دونوں کو ایک ساتھ اختیار کرے تو قرعہ اندازی کے ذریعہ ایک کا انتخاب ہوگا، اس سے کہ چہ تیج کسی کے ساتھ نہیں ہے۔

(۱) نہایت کتاب ۲/۱۹، کتاب القناع ۵/۵۰۱۔

بچہ دہنوں میں سے کسی کو اختیار نہ کرے تاغیر کے نزدیک ماں پرورش کے لئے ریودہ بہت ہے، اس لئے کہ اس میں شفقت زیادہ ہوتی ہے، اور اس لئے بھی کہ اس میں پرورش کے سابق سلسلہ کا اثر ہے۔

حناہ کے نزدیک دہنوں کے درمیان سے اندازی کی جائے گی، اس سے کہ کسی کو جب ترجیح حاصل نہیں ہے۔ تاغیر کا بھی ایک قول یہی ہے۔

بچہ اگر بچہ اس کو اختیار کر لے جس کا نام قرعہ میں نہیں نکالا تو بچہ اس کو دے دیا جائے گا جیسا کہ اگر بچہ ابتدا ہی میں اس کو اختیار کرنا تو بچہ اس کے پاس رہتا۔

گر والدین میں سے کوئی ایسا ہو جس میں حضانت کی اہلیت نہ ہو تو بچہ کو اختیار نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ نااہل ہے، لہذا اس کا وجود وعدم برآمد ہے، اور اس صورت میں بچہ متعین طور پر ۱۰۰ سے فریق کے پاس رہے گا۔

اگر ایک سات سالہ بچے نے اپنے باپ کا انتخاب کیا، بچہ بعد میں بچہ کی تیز راہ ہوئی تو بچہ اس کو لوٹا دیا جائے گا، یونکہ بچے کو اب بھی یہ شخص کی ضرورت ہے جو اس کی فکر و نگرانی چھوٹے بچے کی طرح کرے، اور بچے کا اختیار باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اب اس کے کلام کا کوئی حکم باقی نہیں رہا۔

حنفیہ اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ مبالغہ بچہ، جو بڑا ہو یا لڑکی اس کو کوئی اختیار نہیں ہے، ماں ان ۱۰۰ دہنوں کی سب سے زیادہ حق دار ہے، حنفیہ کے نزدیک لڑکا اپنی ماں کے پاس اس وقت تک رہے گا جب تک کہ وہ نہ ضروری کام خود نہ کرے گئے، یعنی کمانے، پیسے، امتحان دیکھنے وغیرہ میں اس کو کسی کی ضرورت باقی نہ رہے،

مالکیہ کے نزدیک ان کے مشہور قول کے مطابق بلوغ تک بچہ ماں کے پاس رہے گا، جبکہ اس مشہور قول کے بالت علی ابن شعبان کہتے ہیں کہ لڑکے میں حضانت کی مدت یہ ہے کہ وہ اپنے شعور کے ساتھ بالغ ہو جائے اور اپنا حج نہ پڑا لے کے بارے میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ ماں کی پرورش میں حیض آنے تک رہے گی، اور بلوغ کے بعد اس کو جان دہنوں کی حفاظت کی ضرورت ہے جس کے سے ماں زیادہ موزوں ہے۔

امام محمد بن الحسن سے مروی ہے کہ لڑکی حد شہوت کو پہنچتی ہی باپ کے حوالہ کردی جائے گی، یونکہ حد شہوت کو پہنچنے کے بعد عی لڑکی کو تحفظ کی ضرورت ہوتی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک لڑکی ماں کے پاس رہے گی یہاں تک کہ شوہر اس سے جماع کر لے، اس لئے کہ لڑکی کو نسوانی آداب و طریق سیکھنے کی ضرورت ہوتی ہے، جس پر ماں زیادہ قادر ہے (۱)۔

۲۴- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک بچہ کو اختیار نہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ بچہ کی عقل ناقص ہے، ناقص عقل کے درمیان یہ اختیار بھی ناقص ہوگا، یونکہ بچہ کبھی اس کو اختیار کرتا ہے جس کے پاس اس کو زیادہ چھوٹے، تمہیلے کو، نے کے ریا، و موقوف حاصل ہوتے ہیں، اس سے حضانت کا جو مقصد ہے یعنی بچہ کے تمام مصالح کی نگرانی حفاظت وہ پرانہ ہوگا۔

امام ابن ابی ایوب میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے بچہ کو اختیار دیا تھا، وہ اختیار اس بنا پر تھا کہ اس کی پشت پر حضور ﷺ کی پیدھا تھی کہ پروردگار اس بچے کو مناسب ہدایت فرما، جیسا کہ حضرت رافع بن خدیج میں آیا ہے: نہ أسلم وأبت امرأۃ ان تسلم فقلت: ابنتی وہی فطیم، وقال رافع ابنتی، فاقعد

النبي ﷺ الأم باحیة، والأب باحیة، وأقعد الصبية باحیة
وقال لهما: ادعواها، فمالت الصبية إلى أمها، فقال النبي
ﷺ: اللهم اهدنا فمالت إلى أبيها فأخذها^(۱) (وولیعین
رفع مسدود ہو گئے اور ان کی بیوی نے مسلمان ہونے سے انکار
کر دیا، اس کے بعد وہ اپنی بیٹی کے بارے میں سمنے گئی کہ میری بیٹی
ہے جس نے بھی وہ وہ چھوڑ ہے اور رافع نے کہا کہ میری بیٹی
ہے پس حضور ﷺ نے اس کو یک طرف بٹھایا، باپ کو دوسری
طرف، ورنہ بیٹی کو تیسری طرف، ورنہ دونوں سے فرمایا کہ تم دونوں
اس بیٹی کو بدلو، پٹنا چھوڑ دو، بیٹی اس کے پاس جاے گی تو حضور ﷺ
نے بیٹی کے حق میں دعا فرمائی کہ اے اللہ اس کو صحیح راہ کی توثیق دے،
اس کے بعد وہ بیٹی باپ کی طرف چلی گئی اور باپ نے بیٹی کو لے

ایک روایت میں آیا ہے کہ یہ ان دونوں کا بیٹا تھا۔ بیٹی نہیں۔
شاید، ہوس، الگ، الگ واقعات ہوں، اسی طرح وہ روایت جس
میں بڑے کے کو اختیار دینے کا ذکر ہے، اس کو اس پر محمول کیا جائے گا
کہ بڑا بالغ تھا، اس سے کہ بی روایت میں اس بڑے کے بارے
میں یہ ہے کہ وہ ابو عبیدہ کے کنواں سے پانی لاتا تھا، اور جو نابالغ ہوتا
ہے سے کنویں پر نہیں بھیجا جاتا ہے کیونکہ اس کے گر جانے کا اندیشہ
ہوتا ہے۔

چھٹا حکم: قیدیوں کے سلسلے میں امام کو اختیار:

۲۵- مافیہ، لکھنؤ اور دہلی میں برصغیر میں کھلی تیرپوں کے

() حدیث رافع بن خدیج کی روایت میں ہے کہ (۹۸/۱) تحقیق عزت عید دھاس) ہے
 کی ہے۔ اہل ہند روکتے ہیں کہ نقل اس حدیث کتابت نہیں کی گئی اس کی سند
 میں کلام پیدا نہیں ہو سکتا۔ ابن حجر ۱۱۰۰ طبع مکتبہ المطابع القادسیہ)۔

سلسلے میں مسلمانوں کے نام کو پانچ چیزوں کا اختیار ہے: یہ تو انہیں غلام بنا کر رکھے یا ان کو قتل کر دے، یا ان سے جزیہ وصول کرے، یا ان سے آزادی کے عوض فدیہ کا مطالبہ کرے، خود دماغ کی صورت میں ہو یا کفار کے زیر قبضہ مسلم قیدیوں کے تبادلے کی شکل میں، ورنہ تو ان پر احسان کرے اور (بغیر عوض) ان کو آزاد کر دے۔

حسب نے اشیاء کی ہشکلوں یعنی فہم یہ اور احسان کرنے کا استثناء
یا ہے۔ اس کے برعکس ایک احسان کے طور پر اس کو آزاد کرنا جائز نہیں،
اسی طرح مذہب کے مشہور قول کے مطابق مالی فہم یہ لے کر اس کو
چھوڑنا بھی درست نہیں، مگر مسلم قیدیوں کے تدارک کے عوض اس کی
رانی کا حاملہ تو امام ابو حنیفہ کے یک قوت میں یہ بھی جائز نہیں، بین
صاحب میں فی رائے کے مطابق جائز ہے، امام ابو حنیفہ کا بھی یک قوت
یہی ہے^(۱)، مسئلہ میں تفصیلات ہیں جن کے سے "سری" کی
اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

۴۔ یہ لیے کے جوہر کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: **حَتَّىٰ يَعْطُوا**
الْحَرْبَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ (۴) (یہاں تک کہ وہ ہتھیاروں سے
 رعیت ہو کر اور اپنی ہمتی کا احساس کر کے)۔ اسی طرح روایت میں یہ
 ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے بھی عراق کے اہل موہ سے ہتھیار پائے۔

۲۶- واضح رہے کہ قیدیوں کے سلسلے میں امام کا یہ اختیار صرف بائع مردوں تک محدود ہے، عورتوں اور بچوں کے حق میں اسے اختیار نہیں ہے، ان کے بارے میں ایک ہی حکم ہے کہ ان کو مذکورہ بنایا جائے، اور ان کا حکم، غیر مسلم خیمت کی طرح ہے، جیسا کہ ہوازن، فیہ وری مصطلح کے قیدیوں کے معاملے میں ہوا۔

بنی کریم ﷺ سے مروی ہے: ”تھی عن قتل النساء“

(۱) روضۃ الطالبین ۱۰، ۲۵۱، ۲۵۰، الخرشبی علی غلیل ۱۳۱، حافیۃ الدہلوی ۲/ ۱۸۳، کشاف الصغیر ۱۵۳، فتح القدر ۵/ ۲۱۸، ۲۲۱۔

$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right) (r) \quad (r)$$

تخیر ۲۷-۲۸

والولدان“ (۱) آپ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

مالکہ کے نزدیک امام کو ان کے سلسلے میں غلام بنانے اور فدیہ لینے کا اختیار ہے (۲)۔

۲۷- ان امور کے درمیان امام کی تخیر اس صورت کے ساتھ مقید ہے جب اسے ان میں سے کسی ایک میں واضح مصلحت نظر آئے، چنانچہ امام ان میں سے صرف اس صورت کو اختیار کرے گا جو مسلمانوں کے لئے زیادہ مناسب ہو، مثلاً اگر قیدی قوت مشورت والا ہو تو اس کو قتل کرنا ہی تقاضائے مصلحت ہوگا، اور اگر کمزور ہو تو صاحب مالا ہو تو اس سے فدیہ لینا قرین مصلحت ہوگا، اور اگر قیدی کے بارے میں امید ہو کہ آئندہ وہ مسلمان ہو سکتا ہے تو اسے اسلام سے ترہیب کرنے اور اس کی دل جوئی کرنے کی غرض سے اس پر حسرت کرے گا۔

اگر امام کی رائے کسی مناسب صورت کے اختیار کرنے کے سلسلے میں متروک ہو تو حنا بلہ کے نزدیک قتل زیادہ سستہ ہے (۳) اس لئے کہ اس طرح ان کے شر سے نجات مل جائے گی، ورنہ فدیہ کے برابر ایک ان کو اس وقت تک قید رکھا جائے گا جب تک کہ کسی مناسب فیصلہ تک امام نہ پہنچ جائے۔

غرض قیدیوں کے تحقق سے امام کا اختیار مصلحت عامہ کے ساتھ مربوط ہے، برخلاف اس تخیر کے جو کفارہ کی صورتوں میں ہے، کیونکہ وہ ایک مطلق تخیر ہے جس کی رو سے حادث کے لئے یہ مباح

(۱) حدیث: ”لہی عن اهل النساء والولدان“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۳۸۶ طبع انتہیہ) ورملم (سر ۱۳۶۳ طبع مین الجلی) نے حضرت ابن عمر سے کہا ہے

(۲) ۲۷۱۱ ج ۲۔

(۳) الفروق ۳۳۷، کتاب الفتن ۵۳۳۔

قرار دیا گیا ہے کہ وہ مصلحت دیکھ بغیر کسی ایک صورت کو اختیار کرے (۱)۔

۲۸- اگر امام نے لایا، ”وہ مصالح پر غور فکر کے بعد ہی ایک صورت کا انتخاب یا پھر اس کی رائے بدل گئی، کوئی دوسری صورت اس کو بہت نظر آنے لگی تو اس سلسلے میں بن جبر نے قتل الحیات میں شگور کرتے ہوئے کہا ہے، ”وہ کہتے ہیں کہ اس سلسلے میں میرے نزدیک کچھ دوسری تفصیل ہے:

اگر امام نے قیدیوں کو غلام بنانا تجویز کر دیا تھا تو اب اس رائے سے رجوع کرنا کسی صورت میں جائز نہیں، خواہ ان کو غلام کسی سبب سے بٹایا گیا ہو یا بلا سبب اور یہ اس بنا پر کہ جب اہل فتنہ ان کو غلام بنانے کی وجہ سے ان کے مالک ہو گئے تو ان کی ملکیت کون کی مرضی کے بغیر امام باطل نہیں کر سکتا۔

ابنہ اگر امام نے قتل کا فیصلہ کیا تھا تو اس کے لئے پٹی رائے سے رجوع کرنا تحفظ جان کے پہلو کی رعایت میں جائز ہے، جیسے کہ کوئی شخص زما کا قرا کرے اور پھر اس سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع برما درست ہے اور حکم قتل اس سے ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ قتل اسیر کی رائے سے رجوع کرنا قرا ارزا سے رجوع کرنے کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ قتل اسیر خالص اللہ کا حق ہے جبکہ حر زما میں انسانی حق کا ثابہ بھی موجود ہے۔

لیکن اگر امام نے ”فندیہ کے عوض“ یا ”فندیہ“ کے لئے قتل کرنے کی رائے اختیار لی تو لایا، ”فندیہ“ کی وجہ سے وہ اپنی ساقط رائے سے رجوع نہیں کر سکتا، اس لئے کہ یہ ایک جہتہ کو دوسرے جہتہ سے بلاوجہ توڑنا ہوگا، جیسے کہ حاکم اگر کسی قضیہ میں کوئی فیصلہ صادر کرے تو دوسرے لایا، ”فندیہ“ سے فیصلہ ٹوٹ نہیں سکتا۔

(۱) روحہ الفائین ۲۵۱/۱۰، الفروق ۳۳۷۔

البتہ اگر امام نے نہ یہ یا احسان کا فیصلہ ہی خاص سبب سے یا تھا اور وہ سبب تم ہو گیا وہ دوسری صورت رہا، مگر ان مصلحت نظر آنے لگی تو امام پر اس کے دوسرے اجتہاد کے مطابق عمل بر ملا لازم ہوگا اور یہ ایک اجتہاد کو دوسرے اجتہاد سے توڑنے کے قیاس سے نہیں ہوگا، اس سے کہ دوسری رائے کی طرف یہاں منتقل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پہلی رائے کا سبب و باعث زائل ہو گیا۔

غلام بنانے "رند یہ بیٹے کے سلسلے میں یہ مناسبت چٹن نظر رہے کہ ان دونوں کے سے صریح الفاظ میں اپنے اختیار اور انتخاب کا نظیر دوسری ہے، محض عملی اختیار رکھتی نہیں ہے اس لئے کہ عمل سے صریح دلالت نہیں ہوتی ہے البتہ ان دونوں کے مابین دینیہ صورتوں میں اختیار کا عملی اظہار کافی ہے کیونکہ ان کے حق میں عمل کی دلالت صریح ہے (۱)۔

ساتھ ساتھ حکم: محارب پر حد قائم کرنے میں امام کو اختیار: ۲۹-شافعیہ اور حنابلہ کا خیال ہے کہ محارب کی حد اس کے جرم کی نوعیت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، ہر جرم کی الگ سزا ہے فرمان باری تعالیٰ ہے: "إِنَّمَا حَرَّمَ الْمُتَمَرِّينَ بِحَادِثُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا يَافِقُونَ أَوْ يُصَلُّوا أَوْ يَنْقُطَ أَيْمَانُهُمْ وَ ارْحَمَهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُسَوِّا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَكُمْ حُرَّتِي فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ" (۲) (جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد پھیلانے میں لگے رہتے ہیں، ان کی سزا ایسی یہی ہے کہ قتل سے جا میں یا سولی دیے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پیر مخالف جانب سے

کاٹے جائیں، یا وہ ملک سے نکال دیے جائیں، یہ تو اس کی رسوائی دنیا میں ہوتی، "وآثرات میں اس کے سے بڑا عذاب ہے"۔
حنفیہ اس طرف گئے ہیں کہ محارب کی بعض مجرمانہ حرکتوں میں امام کو اختیار ہے "بعض میں نہیں جس کی اس کے ایک مستحق تکمیل ہے، مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ امام کو محارب کے سلسلے میں چار چیزیں کا اختیار ہے: اس کو صرف قتل کرنا، سولی پر نہ پٹا چھانے یا قتل کے ساتھ ساتھ سولی پر بھی پٹا چھانے، یا قتل باغی مرد کو کسی دور دراز علاقے کی طرف جلا وطن کر دے، یا قید کر دے، یہاں تک کہ وہ قتل کر تو بہ کر لے یا مر جائے، یا اس کا دہنا ہاتھ اور بائیں پیر کاٹ لے۔

مگر یہ چاروں (مزائیں) صرف مردوں کے حق میں ہیں، عورتوں کو نہ پھانسی دی جاتی گی اور نہ انہیں جلا وطن کیا جائے گا، ان کی حد صرف قتل یا ہاتھ پاؤں کاٹنا ہے۔

ان امور میں امام کا اختیار بھی مصلحت کے ساتھ مشروط ہے (۱)۔

آٹھواں حکم: لفظ اٹھانے والے کو لفظ کی تشہیر کے بعد اختیار:

۳۰-حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ لفظ اٹھانے والے کو اختیار ہے کہ وہ انہی سے ہونے والے کا خود مالک بن جائے، اور اس سے فائدہ اٹھائے یا صدقہ کرے یا بطور لمانت اس کو محفوظ رکھے تاکہ صاحب لفظ کا رائے ملنے پر اس کے حوالہ کر دے مگر یہ تمام اختیارات اس وقت میں جبکہ لفظ کی تشہیر و اعلان کا اہتمام کیا گیا ہو۔

(۱) فتح القدیر ۵/۷۷، حاشیہ الحدیث ۳۲۹، ص ۵۶۰، ۵۶۱، انہی ۲۸۸۔

(۲) تفسیر الکشاف مع الحاشی ۸/۲۳۷، ۲۳۸۔
(۳) سورہ مائدہ ۳۳۔

اٹھائے) ایک اور روایت کے الفاظ ہیں: ”فٹانک بہا“ (تم جو چاہو اس کے ساتھ کرو)۔

۳۱۔ جس لوگوں نے یہ نظریہ اختیار کیا ہے کہ بغیر اختیار کے ملکیت حاصل نہ ہوئی، ان کی دلیل بھی حضرت زید بن خالد اجمعیؓ کی حدیث ہے جس میں ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِفُلَانٍ جَاءَ صَاحِبُهَا وَلَا فُلَانُكَ بَهَا" (۲) (نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اے فلان! وہ آجائے تو خلیف ہے، ورنہ تمہاری مرضی اس کے ساتھ جو چاہو کرے)۔ اس روایت میں حضور ﷺ نے لفظ اٹھانے والے کی مرضی، اختیار پر ملکیت کو قبول کر دیا ہے، نیز اس لئے کہ اس کی ملکیت بدل کے عوض حاصل ہوئی، اس لئے ملکیت بیع کی طرح اس میں باقاعدہ ملک کو اختیار کرنا ضروری ہوگا۔

لفظ اٹھانے والے کے لئے لفظ کا صدقہ کرنا بھی جائز ہے، اس لئے کہ اس میں حق، حق والے تک پہنچانے کی کوشش ہے، جو ممکن حد تک اس کے لئے واجب ہے، خواہ حیوانی و عی سامان پہنچا کر ہو ورنہ ممکن نہ ہو تو اس کا عوض یعنی ثواب پہنچا کر ہو اس صورت میں یہ سمجھا جائے گا کہ کو یا لفظ والے سامان کے مالک کی طرف سے صدقہ کرنے کی اجازت ہے، یہی وجہ ہے کہ صاحب مال کا سراغ گرنگ جائے تو اس کو اختیار ہوگا کہ یا تو اپنے نام پر یا یہ صدقہ مانڈ کرنے کی اجازت دے دے، یا لفظ اٹھانے والے سے اس کا ضمان وصول کرے (۳) مسئلہ میں مزید تفصیلات ہیں جو ”لفظ“ کی اصطلاح

(۱) نقطہ کے سلسلے میں حضرت ذبیح بن خالد الجعفی کی حدیث کی بعض روایت کو بخاری نے نقل کیا ہے (فتح المبارک ۵/۱۰۸، ۸۴، ۳ طبع مستقیم) اور بعض کو مسلم نے نقل کیا ہے (۳/۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۳، ۱۳۳، ۱۳۳ طبع عین الجعفی) امام احمد نے بھی اس روایت کو اپنی مستدرک میں نقل کیا ہے (۵/۲ طبع المکتبہ)۔

(۲) حدیث: ”ایمان بقاء صاحبها“ کفر“ پلے کو روکتی ہے۔

24.22/1, 24.22 (2)

حسابد کا موقف وراثۃ فیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اقلہ اہل نے ہذا
مخض عمل شہید و حکم کے بعد لاری طور پر اقلہ کا مالک ہو جائے گا
جیسے کہ موت کے بعد میراث کا انسان مالک ہوتا ہے۔ اس کی پوری
تفصیل ”فقہ“ کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ثانیہ: قولِ اصح اور حنا بلہ میں ہو الخطاب کا قول یہ ہے کہ نقطہ پر ملیت ثابت ہونے کے لئے صریح الفاظ میں یا نیت کے ساتھ نہی الفاظ میں اپنے حق ملیت کا اظہار ضروری ہے جبکہ ثانیہ کے ایک وجہ میں قول میں اعلان کے بعد محض نیت ہی سے وہ مالک ہو جائے گا تاہم اس کی ضرورت نہیں (۱)۔

محض شکر کے بعد مالک بن جانے اور انشاع کی دلیل و دلائل
ہے جو حضرت زید بن خالد انہی سے منقول روایات میں آیا ہے، وہ
فرماتے ہیں: "جاء أعرابي النسي فسأله عما يلتقطه
فقال: عرفها سنة، ثم اعرف عفاصها وو كاء ها، فإن جاء
أحد ببحر ك بها، وإلا فاستنقها" (ایک اعرابی نبی کریم
ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور لفظ کے بارے میں سوال کیا تو
"پ" ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک سال تک اس کی تشبیہ کر۔ پھر
اس کا برتن اور بندھن اچھی طرح پہچان لو، اس کے بعد اگر کوئی
تمہارے پاس آئے اور اس کی پہچان کے متعلق بتاے تو ضحک ہے
ورنہ خرقے میں لے آؤ، ایک دوسری روایت میں ہے: "والا فہی
کسبیل مالک" (ورنہ وہ تمہارے مال کی بھیل کی طرح ہے)،
ایک روایت میں یہ لفظ آیا ہے: "ثم سألها" (پھر اس کو کھا
جا)، ایک دوسری روایت میں ہے: "فاستع بها" (اس سے نفع

() المشرح الصغير ٤٢٨، حاشية ابن ماجه ٢٠٣، التاتية شرح الهداية
١/ ٢٩، ٢٠٣، كتاب القناع ٢١٨، الحاشي ٥١، ٢٠٣، ٢٠٣، ٢٠٣
روضة الحاشي ٥٠، ٢٠٣، ٢٠٣، ٢٠٣

میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

نوں حکم: سارہ یحیٰی میں تخیر:

۳۲- کذره یحیٰی میں باتفاق فقہاء چار چیزیں ہیں کا اختیار ہے: اس مسکینوں کو کھانا کھانا، یا دس مسکینوں کو کپڑا پہنانا، یا ایک غلام آزاد کرنا اگر اس تینوں میں سے کسی سے کذره کرنے پر قدرت نہ ہو تو تیس روپے رکھے۔

اس طرح یہ کذره بھی تین چیزیں ہیں تخیر کے ساتھ اور پہلی تینوں چیز چوتھی کے درمیان ترتیب کے ساتھ واجب ہے^(۱)۔

کذره یحیٰی میں تخیر کی اساس یہ آیت کریمہ ہے: "لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَلْتُمْ مِنَ الْإِيمَانِ لِكُفَّارَتِهِ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَنْظُمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَخْرِيجُهُمْ دِفْعَةً لِمَنْ لَمْ يَجِدْ لِنَفْسِهِمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ كُفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ كَذَلِكَ يَضَعُ اللَّهُ إِلَيْكُمْ أَثِمَاتٍ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ"^(۲) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا بلکہ جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کذره اس مسکینوں کو ۱۰ روپے کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو دیا کرتے ہو یہ نہیں پڑتا، یا ایک غلام آزاد کرنا یحیٰی میں جس کو (اتنا) مقدور نہ ہو تو اس کے سے تین روپے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کذره ہے جبکہ تم حلف اٹھ چکے ہو "اپنی قسموں کو یاد رکھا کر" اس طرح اللہ تمہارے لئے اپنے احکام کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم شکر گزار ہو۔)

کذره یحیٰی میں اختیار دینے کا مقصد یہ ہے کہ کذره دینے والا جس نون کا چاہے کذره کرے، جو من سب سمجھے، جس کی طرف اس کا خیال ہو اور جو اس کو زیادہ آسان معلوم ہو وہی کذره اختیار کرے، اللہ تعالیٰ نے اس کی آسانی کے لئے ہی اس کو یہ اختیار دیا ہے۔

اس سے بیزرق ظاہر ہوتا ہے کہ محراب کی مذہب قیدیوں کے معاملے میں تخیر مسالحت کی قید سے جڑی ہوئی ہے، جبکہ کذره یحیٰی کی تخیر اس طرح کی قید سے پاک ہے^(۳)۔

دسواں حکم: قصاص، دیت اور غلو کے درمیان تخیر:

۳۳- قتلا کا اس پر اجماع ہے کہ قتل کی جہادیت میں مقتول کے ولی کو تین چیزیں ہیں سے ایک کا اختیار ہے: قاتل سے قصاص لے، پوری یا تھوڑی دیت لے، قصاص معاف کرے، یہ معافی کے بدلے کچھ مال پر مسالحت کر لے، یہ بد شرط مطلب معاف کرے^(۴)۔

اس کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُصِيَ لَكَ مِنْ أُخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعِ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَحْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ"^(۵) (اے ایمان والو! تم پر مقتولوں کے بدلے میں قصاص فرض کر دیا گیا ہے، آزاد کے بدلے میں آزاد، غلام کے بدلے میں غلام، اور عورت کے بدلے میں عورت، ہاں جس کسی کو اس کے نزدیک

(۱) الفروق ۱/۱۶۳، ۱۷۷۔

(۲) المغنی ۷/۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹

مقتول و طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطالبہ معقول (بہر نرم) طریق پر کرنا چاہئے، ورمطالبہ کو اس (فریق) کے پاس ثوبی سے پہنچا دینا چاہئے، یہ تمہارے پروردگار کی طرف سے رعایت و مہربانی ہے۔

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے: "وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس - الى قوله - والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له" (۱) (اور ہم نے ان پر اس میں یہ نیش کر دیا تھا کہ جان کا بدلہ جان ہے۔۔۔ اور زخموں میں قصاص ہے، سو جو کوئی سے معاف کر دے تو وہ اس کی طرف سے کفارہ ہو جائے گا) یعنی مجرم کو معاف کرنا معاف کرنے والے کے لئے کفارہ ہے۔

در حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من قتل له قتيلا فهو بخير النظرين إما ان يودي، وإما ان يقاد" (۲) (جس شخص کا کوئی مقتول مارا گیا اس کو دو چیزوں میں جو بہتر لگے اس کا اختیار ہے، یا تو خون بہا لے یا قصاص لے)۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے: "ما رأيت رسول الله ﷺ دفع إليه شيء فيه قصاص إلا أمر فيه بالعفو" (۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ کبھی بھی آپ کے پاس کوئی قصاص کا مقدمہ پیش ہو ہو وراپ ﷺ نے اس میں معافی کی تلقین نہ

(۱) سورہ مائدہ ۳۵

(۲) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث: "من قتل له قتيلا..." کی روایت بخاری (فتح ۱۲/۲۵۸ طبع انتہیں) ورمسلم (۴/۲۸۹ طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

(۳) حضرت انسؓ کی حدیث: "ما رأيت رسول الله ﷺ دفع إليه شيء..." کی روایت ابو داؤد (۳/۳۷۷ تحفہ عزت مجدد) نے کی ہے، شواہد کی کچھ ہیں کہ اس کی سند میں مضائقہ نہیں (مثل الاوطار ۳/۳۲۷ طبع مصطفیٰ النسخ)۔

کی ہو)۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إياكم يا معشر خراعة قتلتم هذا الرجل من هذيل، وإني عاقله، فمن قتل له قتيلا بعد اليوم فإياه بين خيرتين: إما ان يضلوا، أو ياحدوا العقل" (۱) (تبیہ شدہ کے لئے دو اتم لوگوں نے قبیلہ مذیل کے اس شخص کو قتل کر دیا جس میں اس کی اہمیت اور نروں کا۔۔۔ آج کے بعد اگر کسی کا کوئی شخص قتل کر دیا جائے، تو اس کے گھر والوں کو دو باتوں کا اختیار ہے: یا تو قصاص میں قتل کریں، یا دیت لے لیں)۔

مقتول کے ولی کے دیت لینے کا اختیار قاتل کی رضامندی پر متوقف ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ بغیر قاتل کی رضامندی کے ولی مقتول اس سے قصاص کی جگہ دیت نہیں لے سکتا، اور جب قاتل اپنے آپ کو قصاص کے لئے پیش کر دے تو ولی مقتول قاتل کو دیت پر مجبور نہیں کر سکتا۔

شافعیہ کا قول ائمہ اور حنابلہ کا قول معتد یہ ہے کہ قتل عمد کا موجب قصاص ہے اور قصاص کے سقوط کے بعد دیت اس کا بدلہ ہے، جس جب ولی مقتول قصاص معاف کر دے اور دیت کو اختیار کر لے تو قاتل کی رضامندی پر توقف کے بغیر اس پر دیت دینا چاہئے گی، مالکیہ میں اہلب کا بھی قول یہی ہے۔ شافعیہ کا ایک دوسرا قول اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قتل عمد کا موجب قصاص اور دیت میں سے ایک ہے غیہ متعین طور پر، اور مقتول کے ولی کو اس

(۱) حدیث: "إياكم يا معشر خراعة..." کی روایت ترمذی (۳/۲۱ طبع عینی النسخ) نے کی ہے اور اس کو حسن مخرج کہا ہے ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ اصل کے لحاظ سے یہ روایت متفق علیہ ہے (اصح ائمہ ۲/۲ طبع مرکز المذاہب فقہیہ)۔

دونوں میں سے ایک کی تعیین کا اختیار ہے (۱)۔

۳۴- حنفیہ اور مالکیہ کی دلیل و نصوص میں جن سے قصاص کا وجوب ہوتا ہے، مثلاً: ﴿ثُمَّ بَرَأْهُ تَبَلُّغًا﴾ (۲) اور ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقُصَصُ فِي الْأَفْطَالِ﴾ (۳) (اے ایمان والو! تم پر مقتولوں کے باب میں قصاص فرض کر دیا گیا ہے)۔

اس آیت سے عین طور پر قصاص کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اس سے یہ قول باطل ہو جاتا ہے کہ دیت بھی قصاص ہی کی طرح واجب ہے۔ اور جب قتل کے ذمہ مال قصاص اور دیت دونوں ایک ساتھ نہیں ہیں تو لازمی طور پر صرف قصاص ہی ولی کا اصل حق قرار پائے گا۔ اور دیت میں حق نہیں، بلکہ بدل حق قرار پائے گی، اور اصلی طور پر کسی بھی صاحب حق کے لئے عین حق سے بدل حق کی طرف عدول بغیر فریق ذاتی (یعنی جس پر حق عائد ہوتا ہو) کی رضامندی کے جائز نہیں ہے، یہی بنا پر عیر قاتل کی رضامندی کے دیت کو اختیار کرنا جائز نہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ کی دلیل و نصوص میں جن کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے، جن میں قصاص معاف کر کے دیت کا جواز بتایا گیا ہے، مثلاً یہ آیت کریمہ: ﴿لَقَدْ كَفَرَ لَكَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (۴) (پس جس کسی کو اس کے فریق مقابل کی طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطالبہ معقول (۵) رزم) طریق پر کرنا چاہیے، اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہئے، اس آیت میں قاتل پر اپنی جان کو بچانے کی غرض سے ولی مقتول کے لئے دیت کو واجب قرار دیا گیا ہے،

(۱) بدائع الصالحات ۲/ ۳۴، حاشیہ الدردی ۲/ ۳۴، روح المعانی ۴/ ۳۹، کشف القناع ۵/ ۵۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۱) سورہ مائدہ ۴۵۔



اور قاتل کی رضامندی کی شرط نہیں لگائی ہے۔ نیز چونکہ قانون قصاص اور قانون دیت کا مقصد زجر و تنبیہ ہے، اس لئے دونوں ایک ساتھ جمع ہوسکتے ہیں، جیسے کہ می کے شرب پینے کے مسئلے میں، مشکل یہ ہے کہ یہاں جمع کرنا ممکن نہیں کیونکہ دیت جاں کا بدلہ ہے، جبکہ قصاص میں بدلہ دیت کے معنی موجود ہیں، جیسے کہ آیت کریمہ کے ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے: ﴿قَالَ الْقَتْلُ بِالْقَتْلِ﴾ (۱) (جاں کا بدلہ جاں ہے)۔ اس میں باء بدلہ کا قاعدہ دیتا ہے، اور دونوں کو واجب قرار دیں تو وہ بدل کو جمع کرنا لازم آئے گا، جو جائز نہیں، اس لئے ولی مقتول کو ان دونوں کے درمیان اختیار دیا جائے گا۔

تداخل

تعريف:

تہ اخل

وہ مردوں کا تو فتنہ یہ ہے کہ چھوٹا مرد بڑے سے اور کو تقسیم نہ کرے بلکہ کوئی تیسرا مرد دونوں کو تقسیم کرے، جیسے کہ آٹھ اور تیس کا حصہ، ایک سونے والوں کو چار کا حصہ تقسیم رہتا ہے، اس طرح ان کے درمیان فتنہ و باطل و نسبت ہے۔ یونکہ تقسیم کرنے والا حدی جزوہ فتنہ کا اخذ بنتا ہے (۱)۔

محل تہ اخل:

۶۔ حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ محل دو قسم کا ہوتا ہے "محل اخل فی" لا سباب محل فی لا حکام، عبادات کے لائق محل فی لا سباب ہے اور عقوبات کے لائق محل فی لا حکام، اس کی تفصیل "العنایہ" میں اس طرح آئی ہے: عبادات میں محل اگر سبب میں نہ مانا جائے بلکہ حکم میں مانا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اسباب کا تعدد باقی رہے گا، اور اس سے یہ لازم آئے گا کہ عبادت کو واجب کرے والا سبب موجود ہو، عبادت موجود نہ ہو، یعنی سبب کا حکم سے خالی ہونا لازم آئے گا جو حد و احتیاط ہے، حالانکہ عبادات میں زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے، اس لئے ہم عبادات میں محل اسباب کے قائل ہیں تاکہ تمام اسباب سبب واحد کے درجے میں ہو جائیں، اور اس پر حکم کا ترتیب ہو، بشرطیکہ سباب کو جمع کرے، ہلی کوئی محل موجود ہو، اور وہ دلیل "اتحاد مجلس" ہے، رہا عقوبات کا معاملہ تو ان میں اتنی احتیاط کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ عقوبات کو تو نفع کرے اور مانعے میں احتیاط ہے، اس لئے اس میں قداخل فی الحکم مانا جائے گا، تاکہ سبب عقوبت کے باوجود عقوبت نہ ہونے کو اللہ کے غلو و کرم کی طرف منسوب کیا جائے، اس لئے کہ بعض ذات ہے جو تمام لطف و کرم و رحمت و مہربانی کا سرچشمہ ہے۔

(۱) تعریضات سیرجانی ص ۵۵ طبع دارالکتب المرئیہ حاشیہ قلمی ۱۵۳۸ طبع مکہ۔

اس کا قاعدہ اس وقت ظاہر ہوگا جب کوئی شخص آیت سجدہ کی تلاوت کرنے کے بعد سجدہ کر لے، اس کے بعد پھر اسی آیت کو دوبارہ پڑھے تو پھر سجدہ ان سب کی طرف سے کافی ہوگا، اس لئے کہ اگر قداخل فی السبب نہ مانا جائے تو سجدہ کے بعد ہونے والی تلاوت ایسا جیسے ارپا ہے لی جس کا حکم اس سے پہلے وجود میں چکا ہے، اور یہ درست نہیں۔

ابنہ عقوبات میں مثلاً کوئی زنا کرے پھر حد جاری ہونے سے قبل دوبارہ زنا کر لے تو دونوں زنا کے لئے اس پر ایک ہی حد مانڈ ہوگی، ہاں اگر کوئی زنا کرے اور حد جاری ہونے کے بعد دوبارہ زنا کرے تو اس پر دوبارہ حد جاری کی جائے گی (۱)۔

مالکیہ میں سے صاحب "الفرق" لکھتے ہیں کہ محل تہ اخل صرف اسباب ہیں، احکام نہیں، اس معاملے میں انہوں نے طہارت، نماز، روزہ جیسی عبادات، کفارات، حدود اور اسوا کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، بلکہ ان کا کہنا ہے کہ ایک جیسے حدود کے اسباب اگر مختلف ہوں، مثلاً زنا اور شرب خمر، یا ایک ہی جیسے ہوں، جیسے حد جاری ہونے سے قبل بار بار زنا کر لے، بار بار چوری کر لے، بار بار شرب پی لے وغیرہ ان تمام صورتوں میں قداخل فی السباب ہوگا، اس لئے کہ ایک ہی چیز کی بار بار تکرار اس کی نسبت کو ختم کرتی ہے (۲)۔

حنابلہ نے اپنی کتاب میں طہارت اور کفارہ ہضم کے سبب اس شخص کے بارے میں جس نے رمضان میں ایک ہی دن کفارہ او کرنے سے قبل کئی بار جماع کر لیا، اور حدود کے بارے میں خواہ یک شخص لی یوں یا بی جنسوں کی ہوں، جو بحث و ہے ان سب سے

(۱) التامیعی مع فتح القدیر و نتائج الافکار ۲۹۰ طبع لاہور بحر الرق ۱۳۵۳ طبع اہلیہ۔

(۲) الفرق للقرنی فرقہ ۵۷، ۲۹، ۳۰ طبع دارالمعرفہ۔

تہ اخل ۷-۸

نکرتے ہیں جس کی مصلح حسب میل ہے:

اول: طہارت میں تہ اخل:

۸- تمام فتاویٰ کے نزدیک غسل سے قبل وضو کرنا سنت ہے اس لئے کہ حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں نبی کریم ﷺ کے غسل کی یہی ہیئت بیان کی ہے، حضرت عائشہ صدیقہ کی حدیث کے الفاظ ہیں: ”أَوَّاهُ الْمَسِيحُ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَغْرِغُ بِمِمْبِنَةٍ عَمَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ وَيُدْخِلُ أَصَابِعَهُ فِي أَصُولِ الشَّعْرِ، حَتَّى إِذَا رَأَى أَنْ قَدْ اسْتَبْرَأَ، حَمَّنَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَشَيَاتٍ، ثُمَّ تَقَاضَى عَمَى سَائِرِ جَسَدِهِ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ“ (۱) (نبی کریم ﷺ جب غسل جنابت فرماتے تو آغاز میں پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھوتے، پھر دایبے ہاتھ سے اپنے بائیں ہاتھ پر پانی بہاتے، پھر اپنی شرمگاہ دھوتے، پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرتے، پھر پانی لیتے اور اپنی انگلیوں کو دوس کی جڑوں میں داخل کرتے، یہاں تک کہ جڑوں میں پانی پہنچ جانے کا اطمینان ہو جاتا، تو اپنے سر پر تین چلو پانی ڈالتے، پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہاتے پھر اپنے دونوں پاؤں دھوتے)۔

یہ تو طریقہ مسنون کے لحاظ سے ہے، لیکن جہاں تک طہارت کفایت کی بات ہے تو حنفیہ ہر مالک کی رائے میں جتنی بھی طہارتیں ہیں وضو، غسل، آبران کے نبی اسباب جمع ہو جائیں، خواہ وہ باہم مختلف ہوں، مثلاً انہیں جنابت، یا متحد ہوں جیسے وہ جنابتیں یا دوبار مباشرت جمع ہوئی ہو، تو ایسی صورت میں اسباب میں تہ اخل ہوگا، یعنی وہ جنابت یا

بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی ”تہ اخل“ صرف اسباب میں ہوتا ہے، احکام میں نہیں (۱)۔

اس کے بالمتعلق ”لمعور“ میں زرکشی کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ تہ اخل صرف احکام میں ہوتا ہے، اسباب میں نہیں، اور اس باب میں عبادات، عقوبات، اور استقامات کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے (۲)۔

تہ اخل کے فقہی اثرات اور اس کے مقامات:

۷- قرآنی نے ”المفروق“ میں ذکر کیا ہے کہ تہ اخل شریعت کے چھ ابواب میں ہوتا ہے: طہارت، نماز، روزہ، کنافات، حدود اور اموال (۳)۔

زرکشی نے ”لمعور“ میں لکھا ہے کہ تہ اخل عبادات، عقوبات اور استقامات میں ہوگا (۴)۔

سیوطی و ابن قیم تحریر فرماتے ہیں کہ جب ایک جس کی چیزیں جمع ہو جائیں اور دونوں کا مقصد مختلف نہ ہو تو عموماً ایک دوسرے میں داخل ہوگا، جیسے کہ حدیث اور جنابت جب جمع ہو جائیں (۵)۔

فقہاء کے یہاں تہ اخل کا دائرہ بہت وسیع ہے، وہ اس کا ذکر طہارت، صلاۃ، صوم، حج، بندہ، کنافہ، عدت، جان یا عضو کی جنابت، ہیئت، حدود، جزئیہ اور میراث کے حسابات وغیرہ مباحث میں بھی

(۱) کتاب الفقہ ۱/۱۵۶، ۲/۶۳۶، ۳/۸۵، ۴/۸۵، طبع مصر، المکتبۃ ۲۳ طبع بیروت، الوصاف ۳/۳۰، طبع مصر، کمال ۱/۱۱، طبع المکتب الاسلامی، فتاویٰ دارالافتاء ۳/۳۲، طبع الحروب۔

(۲) المعور ۱/۲۶۹، ۲/۷۷، طبع بول۔

(۳) المفروق، تقریبی فرقہ ۲/۵۷، ۳/۲۹، ۴/۳۰، طبع دار المعرفہ۔

(۴) المعور، دہرہ ۱/۲۶۹، ۲/۷۷، طبع بول۔

(۵) لا شاؤہ الاظہار، مسیو ۱/۱۲۶، طبع العلمیہ، الاشاؤہ الاظہار لابن کثیر ۱/۱۳۲، طبع

(۱) حدیث ”کانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ...“ کی روایت بخاری (الفتح ۱/۳۶۰، طبع المنقح) اور مسلم (۱/۲۵۳، طبع ابن کثیر) کے ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

مدخل ۸

حیض اور جنابت اور حتام اور جماعت میں ایک ہی غسل کافی ہوگا، اس کے حد وضو کی حاجت نہیں ہے، کیونکہ جب وضو جب غسل میں داخل ہو چکا ہے (۱)۔

زر شعی نے ”لمعہ ز“ میں دریا ہے کہ عادات میں دو غسل اور ایک ہی وضو جب کے ہوں وہ دونوں کا مقصد بھی ایک ہی ہو تاہم مدخل ہوگا، جیسے کہ غسل حیض اور غسل جنابت سب وضو جمع ہو جائے کہ عورت جہنمی تھی کہ اسے حیض آیا تو وضو کے لئے ایک ہی غسل کافی ہوگا (۲)۔

دوسری طرف شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں وضو اور غسل کے مدخل کے سلسلے میں چار رائے ہیں یعنی اگر کسی پر وضو اور غسل دونوں واجب ہو جائے مثلاً پختہ ٹھہرے ہو، پھر جہنمی ہو یا یا اس کے برعکس پختہ جہنمی ہو پھر پختہ ہو تو چار رائے ہیں، پہلی رائے تھا شافعیہ کی ہے، تہذیبی تین میں دو حنابلہ کے ساتھ ہیں۔

پہلی رائے یہ ہے کہ غسل کافی ہے، اس کے ساتھ وضو کی نیت کرے یا نہ کرے، وضو کو ترتیب کے ساتھ وضو یا نہ وضو، کیونکہ غسل اور وضو دونوں طہارت ہی ہیں، اس لئے وضو میں مدخل ہوگا، یہی شافعیہ کا مذہب ہے، دوسری رائے ہے جس میں حنابلہ ان کے ساتھ ہیں، ابو حنابلہ میں ہی تیمیہ نے اسی رائے کو اختیار کیا ہے (۳)۔

دوسری رائے جس کی طرف حنابلہ بھی گئے ہیں جو امام احمد کی

ایک روایت ہے، اور جس کا شمار مذہب حنبلی کی مفردات میں ہوتا ہے، یہ ہے کہ اس شخص پر وضو اور غسل دونوں واجب ہیں، اس لئے کہ یہ دونوں الگ الگ حق ہیں، جو الگ الگ سبب سے واجب ہوتے ہیں، اس لئے ایک امر سے میں داخل نہیں ہوگا جیسے کہ حد زنا اور حد برقع ایک امر سے میں داخل نہیں ہوتے یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی وضو کی نیت کرے اور غسل کی نہ کرے یا غسل کی نیت کرے وضو کی نہ کرے تو جس کی کرے گا ہی ہوگا، اور جس کی نیت نہیں کرے گا وہ نہیں ہوگا (۱)۔

تیسری رائے جس کو حنابلہ میں ابو بکر نے اختیار کیا ہے اور ”المع“ میں اسی کو قطعیت دی گئی ہے۔ یہ ہے کہ وہ شخص وضو کے مخصوص اعمال کو بھی بدوئے کار لائے، اس طرح کہ پہلے وضو ترتیب کے ساتھ کرے پھر پورے بدن پر پانی بہائے، اس لئے کہ غسل اور وضو دونوں غسل میں تو متفق ہیں مگر ترتیب میں مختلف، اس لئے جن چیزوں میں دونوں میں اتفاق ہے، ان میں مدخل ہوگا، اور جن چیزوں میں دونوں مختلف ہیں ان میں مدخل نہیں ہوگا (۲)۔

چوتھی رائے جس کو شافعیہ میں سے ابو حاتم اقرونی نے نقل کیا ہے۔ یہ ہے کہ وضو اور غسل میں ان اعمال کے لحاظ سے مدخل ہوگا، نیت کے لحاظ سے نہیں، اس لئے کہ یہ وضو چھوٹی بری نام جنس مباحات میں، اس لئے چھوٹی عبادت بری عبادت میں اعمال کے لحاظ سے داخل ہوگی، نیت کے لحاظ سے نہیں، جیسا کہ حج عمرہ میں ہوتا ہے، حنابلہ کا طلاق مذہب یہی ہے، جمہور حنابلہ اسی کے قائل ہیں، اور ان کی اکثریت نے اسی کو قطعیت دی ہے (۳)۔

- (۱) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ کافی ۱۱۱۱ طبع المکتب الاسلامی، قمی لاہور ۳۲۱ طبع مطبعہ المصنف ۲۵۹۷ طبع اترک۔
- (۲) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ المصنف ۲۵۹۷ طبع اترک۔
- (۳) المہذب ۳۹۱ طبع دار المعرفہ المجموع ۱۱۱۱، ۱۱۱۲ طبع منتجب الاصناف ۲۵۹۷ طبع اترک، کتاب الفقہ ۱۱۱۱ طبع مصر۔

(۱) اقرونی مغربی مرقی ۵۷، ۲۹۴ طبع دار المعرفہ، الشام ۱۱۱۱ طبع

الہدایہ۔

(۲) المع ۲۹۱/۱ طبع اول۔

(۳) فہمۃ الکتاب ۲۱۳، ۲۱۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، تحت المکتب ۲۸۶/۱ طبع دوم
مادہ حاشیہ قطری ۶۸ طبع دار المعرفہ المع ۲۹۱/۱ طبع اول المہذب
۳۹۱ طبع دار المعرفہ۔

تہ اخل ۹-۱۰

کہ جس شخص سے نماز میں سیوہ قطع ہو جا میں حتیٰ کہ نماز کے سبھی
اہل بات ترک ہو جا میں تو اس پر صرف دو جہد لازم ہوں گے۔

تقریباً ان طرح کی بات فقہ مالکی کی کتاب "مدونہ" میں اس
شخص کے متعلق آئی ہے جو نماز میں یک بار بکبیر یا یک بار دو بار سمع
اللہ لمن حمدہ یا ایک یا دونوں تشہد بھول جائے۔

مسئلہ ثانی کی کتاب "الاشباہ" اور "المختصر" میں لکھا ہے کہ
نماز کے نقصانات کی تلافی کرنے والے امور تھانہ خمس کی بنا پر دوام
متداخل ہوں گے اس لئے اگر کسی سیوہ ہو جا میں تو بھی صرف دو
جہدے کافی ہوں گے، یہ تکہ جہدہ سیوہ کا مقصد شیطان کی تہلیل ہے،
اور یہ مقصد ہمارے آثار میں دو جہدوں سے بھی حاصل ہو جاتا ہے،
برخلاف احرام کے نقصانات کی تلافی کرنے والے امور کے کہ اس
میں تہ اخل نہیں ہوگا، اس لئے کہ ماہر متنبہ ان سک کے نقصان کی
تلافی ہے، اور یہ فقہاء کے بغیر ممکن نہیں (۱)۔

صاحب "المعنی" کہتے ہیں کہ اگر دو سیوہ سے زائد سیوہ یک ہی
جنس سے ہو جا میں تو سب کے لئے دو جہدے ہی کافی ہوں گے، اور
اس میں ہمارے علم کی حد تک کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور اگر سیوہ
دو جنسوں سے ہوں تو بھی یہی حکم ہے، ابن المنذر نے امام احمد کا یہ
قول یہی نقل کیا ہے، اور اکثر اہل علم مثلاً نخعی، ثوری، مالک، لیث،
شافعی اور اصحاب رائے کا مسلک بھی یہی ہے۔

متابلاً میں دو بکرنے اس میں دو رکعتیں کر کی ہیں، یک تو یہی
جو ہم نے ذکر کیا۔

اور وہ یہ کہ دو بار دو جہدہ سو کرے گا، مزنی، ابن
ابن حارم اور عبد اللہ بن ابی سلمہ کہتے ہیں کہ اگر کسی پر دو سیوہ کے
جہدے واجب ہوں، ایک سلام سے پہلے (یہ تکہ اس کا سبب قبل
(۱) من ملوین ۱۷۲، طبع بوقلمون ۱۳۸۸ھ طبع دار الفکر
۲۰۰۱ء طبع اول ۱۳۸۸ھ طبع ثانی ۱۳۸۸ھ طبع اعلیٰ ۱۳۸۸ھ

اس کے ساتھ "الانصاف" میں دیواری کی ایک نقل آئی ہے کہ
اگر کوئی شخص محدث ہونے کے بعد جنبی ہو جائے تو تہ اخل نہیں ہوگا،
دوسری طرف اسی کتاب میں یہ بھی ہے کہ جو شخص محدث ہونے کے
بعد جنبی ہو یا جنبی ہونے کے بعد محدث ہو، صبح قول کے مطابق اس
کافی ہوگا، اور یہ قول شافعی کی اسی رائے کے مانند ہے، جو پہلی رائے
میں زیادہ سلیقہ ہے (۲)۔

دوم: نماز میں تہ اخل اور اس کی کئی شکلیں ہیں:

الف- تحیۃ المسجد اور نماز فرض کا تہ اخل:

۹- بن حیم نے "الاشباہ" میں "ترانی" "الفرق" میں ذکر کیا ہے
کہ تحیۃ المسجد نماز فرض کے ضمن میں ادا ہو جائے گی، حالانکہ دونوں
کے اسباب لگ الگ ہیں تحیۃ مسجد کا سبب دخول مسجد ہے، تہ نماز
ظہر کا سبب زول آفتاب ہے، مگر سبب زوال سب دخول کے قائم مقام
ہو جائے گا، اور یک نماز دونوں کی طرف سے کافی ہوگی۔

زرکشی نے "المختصر" میں ذکر کیا ہے کہ مباحث میں تہ اخل اگر
عمل مسنون کی حد تک ہو اور اس عمل مسنون اور ادا کی جانے والی
عبادت کی جنس یک ہو تو دو مسنون اس مباحث کے تحت داخل ہوگا،
مثلاً تحیۃ مسجد اور نماز فرض۔

غالبہ اس طرف گئے ہیں کہ تحیۃ مسجد فرض اور مسنون
میں داخل ہوں (۳)۔

ب- سیوہ کے جہدوں کا تہ اخل:

۱۰- فقہ حنفی کی کتاب "تہذیب" میں عابدین میں صریحاً لکھا ہے
(۱) لاصاف ۲۵۹۔
(۲) الفروق ملحقہ بفرق ۲۹۲، ۵۷۲ طبع دار الفکر ۱۳۸۸ھ طبع دار الفکر ۱۳۸۸ھ
طبع اول ۲۵۰، ۲۶۹، ۲۷۰ طبع اول کتاب الفتن ۱۳۸۸ھ
۲۶۹ھ

تراخل ۱۱

سدم جہدے کو چاہتا ہے) اور دوسرا سلام کے بعد (کیونکہ دوسرا سہو ایسا ہے جو سلام کے بعد جہدے کو چاہتا ہے) تو دونوں کو اپنی اپنی جگہ پر لے کرے گا، اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لکل سہو سجدتان" (۱) (م سہو کے لئے وہ جہدے ہیں)۔ دوسریاں چونکہ وہ سہو ہیں، اس سے س میں سے ایک کے لئے وہ جہدے ہوں گے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ م سہو جہدے کا متقاضی ہے۔ م تراخل صرف جنس واحد میں باہم یکسانیت کی بنا پر ہوتا ہے۔ جبکہ یہاں دونوں کی جنس الگ ہے (۲)۔

ج سجدات کے سجدوں کا تراخل:

۱۱- حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ جہدہ ۳۱۱ آیت کی بنیاد تراخل پر ہے۔ سلسلہ دفع حرج ہے۔

مگر اس سے مراد تراخل فی السبب ہے تراخل فی المحکم نہیں، کیونکہ یہ ایک مبادیہ ہے۔ اس لئے ایک ہی جہدہ ماقبل و مابعد کی ۳۱۱ آیتوں کے لئے کافی ہوگا، البتہ اس کے جوہر میں تکرار اختلاف مجلس کی صورت میں ہوگا، یا اختلاف آیت (۳۱۱ آیت) یہ اختلاف سہا کی بنا پر، جس شخص نے ایک مجلس میں ایک ہی آیت جہدہ کی بار بار تلاوت کی تو ایک ہی جہدہ کافی ہوگا، البتہ پہلی ۳۱۱ آیت کے بعد ہی جہدہ کر لینا زیادہ بہتر ہے۔

در اصل اس میں وہ روایت ہے جس میں آیا ہے: "لی

جبریل علیہ السلام کان یسر بالوحي فیقرأ اية السجدة علی رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ کان یسمع

(۱) حدیث: "لکل سہو سجدتان" کی روایت ابو داؤد (۱۰۳۸/۱) طبع تحقیق

عزت عبید دھاس) نے حضرت ثوبان سے کی ہے، وراسل حضرت عبداللہ بن مسعود کے حوالے سے صحیح مسلم میں آئی ہے (۲۰۲/۱) طبع مجلس۔

(۲) ایسی ۲۰۵۹/۲۱ طبع ریاض۔

ویتلغ، ثم یقرأ علی اصحابہ، وکان لا یسجد لامرأ واحدة" (۱) (جبریل علیہ السلام وحی لے کر آتے اور رسول اللہ کے پاس آیت جہدہ پڑھتے اور حضور ان سے سنتے اور حاصل کرتے تھے اور پھر اپنے اصحاب کو کہتے تھے اور جہدہ صرف ایک بار فرماتے تھے)۔

اُنہی نے نماز سے باہر آیت جہدہ کی تلاوت کی اور جہدہ کر لیا پھر مازث میں کی اور اسی آیت کی تلاوت کی تو دوبارہ جہدہ کرنا ہوگا، ورا پھر جہدہ نہیں یا تھا تو مازث کا جہدہ ہی اس کی طرف سے بھی کافی ہوگا، اس لئے کہ مازث کا جہدہ غیر نماز کے جہدے سے زیادہ قوی ہوتا ہے، اس لئے وہ دوسری قسم کے جہدے کو اپنا تابع بنا لے گا، خواہ مجلس ایک ہو یا مختلف، ورا اُنہی نماز میں بھی جہدہ نہ کرے تو اصح قوس کے مطابق، دونوں جہدے ساقط ہو جائیں گے (۲)۔

مذہب مالکی کے قواعد کے مطابق اُنہی نے کوئی حصہ بطور طریقہ ہدایہ کے بار بار پڑھا، جس میں جہدہ موجود ہو تو اس پر تلاوت کی تعداد کے لحاظ سے ہی جہدے واجب ہوں گے، ایک جہدہ کافی نہ ہوگا، اس لئے کہ یہ جہدے کا الگ مقتضی یہاں موجود ہے، البتہ امام مالک اور ابن القاسم کے نزدیک اس سے معلم و متعلم کا تشابہ ہے، مازثی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اصح اور ابن عبدالحکم کو اس سے اختلاف ہے، ان کے نزدیک ان دونوں پر سرے سے جہدہ ہی واجب نہیں

(۱) حدیث: "کان یسمع ویتلغ ثم یقرأ"۔ صحیح بخاری میں مذکور حضرت ابن عباس کی یہ حدیث دالالت کرتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "کان رسول اللہ ﷺ إذا کما جبریل لسمع إذا الطلی جبریل قراء اسی ﷺ کما قراء" اس میں وہ آیات بھی داخل ہیں جن میں کئی جہدے ہیں، اس کے باوجود رسول اللہ ﷺ سب کے لئے ایک ہی جہدہ فرماتے تھے (دفع مبارکی ۲۹)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۲۰/۱، ۵۲۱/۱ طبع بیروت، وفتح المعانی ۱۸۱/۱ طبع بیروت، تبیین الحقائق ۲۰۷/۱ طبع دارالمعرفۃ البحر المرقی ۵۲۴/۱-۳۶ طبع الخلیف، الاختیار ۶۱/۱ طبع دارالمعرفۃ۔

مداخلہ ۱۱

ہے، پہلی بار بھی نہیں۔

اسی طرح ”حاشیہ المدسوقی“ کے مطابق محل اختلاف صرف دو

صورت ہے جس میں کسی نے ایک حرب (حصہ) بار بار پڑھی، اور اس کے ضمن میں آیت مجیدہ کی بھی تکرار ہوئی، مین اُتر سی نے پورے قرات کی تلاوت کی تو اس پر تمام جہ لازم ہوں گے، خواہ اس نے نماز میں پورا قرات پر حاویہ خارج نماز، بلکہ اگر کوئی ایک ہی رکت میں پورا قرات پڑھ لے تو بھی بالاتفاق اس پر تمام جہ لازم ہوں گے، خواہ وہ معلم ہو یا متعلم (۱)۔

”برہنہ“ اور مسک شافعی کی دہر کتابوں میں ہے کہ اگر کوئی ایک ہی مجلس میں ہی تہیت مجیدہ کی تلاوت کرے تو اس پر آیت کے سے جہ لازم ہوگا، اسی طرح اگر کسی نے ایک ہی آیت مجیدہ کی دو مجلسوں میں تلاوت کی تو اس پر آیت مجیدہ لازم ہوں گے، اگر کسی نے ایک ہی مجلس میں ایک ہی آیت مجیدہ کی تکرار کی تو اس صورت میں دیکھا جائے گا کہ اس نے پہلی بار مجیدہ کیا تھا یا نہیں، اگر نہیں کیا تھا تو ایک ہی مجیدہ سب کی طرف سے کافی ہوگا، اگر اگر چکا تھا تو تین اقوال ہیں: سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ تہیت سب کی بنا پر، دو بارہ مجیدہ کرنا ہوگا، دہری رے یہ ہے کہ پہلا مجیدہ ہی کافی ہوگا، تیسری رے یہ ہے کہ اگر وقفہ ریادہ ہو یا نہ ہو تو دوبارہ مجیدہ کرنا ہوگا، ورنہ ایک مجیدہ کافی ہوگا۔

اگر کسی نے نماز میں ایک ہی آیت مجیدہ کی بار بار تلاوت کی تو اگر ایک ہی رکت میں تکرار کی ہے تو مجلس واحد کے حکم میں ہوگا، اگر اگر دو رکتوں میں کی ہے تو دو مجلسوں کے حکم میں ہوگا، اگر اگر کسی نے آیت مجیدہ ایک بار نماز میں پڑھی اور دوبارہ اسی مجلس میں خارج نماز

(۱) جوہر لاکلین ۷۳ طبع دار المعرفۃ الدینی ۱۱/۳ طبع اہلک، اہلک الدینی
۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶ طبع اہلک، مواہب الجلیل مع الاچوالاکیل ۲/۱۶، ۱۶، ۱۶ طبع اہلک

پڑھی اور پہلی بار کا مجیدہ کر چکا تھا، تو نووی کہتے ہیں کہ اس صورت کے لئے ہمارے اصحاب کے یہاں کوئی صراحت نہیں ہے، البتہ ان کے اطلاق کا تقاضا یہ ہے کہ یہ مسئلہ بھی متنازع ہو۔

کتب حنابلہ میں اس کا ذکر ملتا ہے کہ تلاوت کی تکرار سے مجیدوں میں تکرار ہوئی، یہاں تک کہ طواف کی حالت میں بھی اگر آیت مجیدہ کی تکرار ہوئی تو وقفہ کم ہونے کی صورت میں مجیدوں میں تکرار ہوئی۔

ایک شخص نے مجیدہ کے بعد دوبارہ آیت مجیدہ پڑھی تو اس کو مجیدہ دوبارہ کرنا ہوگا یا نہیں؟ صاحب الانساف نے اس سلسلے میں لگی اور اثبات دونوں طرح کا قول نقل کیا ہے، اسی طرح جو شخص مسجد میں یک سے زائد بار داخل ہو تو تحیۃ المسجد اسے بار بار پڑھنی ہوگی یا یک بار کافی ہوگی؟ اس کے متعلق بھی دو قول نقل کئے ہیں۔

ابن تیم کہتے ہیں کہ اگر کسی نے آیت مجیدہ پڑھی اور مجیدہ کر لیا، پھر فوراً اس کو دوبارہ پڑھا مجیدہ کی غرض سے نہیں بلکہ یوں ہی تو کیا مجیدہ دہرا کرنا ہوگا؟ اس سلسلے میں دو قول ہیں، قاضی اپنی تخریج میں کہتے ہیں کہ اگر کسی نے خارج نماز میں مجیدہ کیا پھر نماز میں ہی آیت پڑھی تو مجیدہ دوبارہ کرنا ہوگا، اگر اگر نماز میں مجیدہ کیا، پھر خارج نماز اس کی تلاوت کی تو دوبارہ مجیدہ نہیں کرے گا، قاضی کہتے ہیں کہ کسی نے آیت مجیدہ ایک رکت میں پڑھی اور مجیدہ کر لیا، پھر دوبارہ ہی آیت دہری رکت میں بھی تلاوت کی، تو ایک قول میں دوبارہ مجیدہ کرنا ہوگا، اور دوسرے قول میں دوبارہ مجیدہ نہیں کرے گا (۲)۔

(۱) دوحۃ الماکین ۲۰۱، ۲۰۲ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ قلیبی ۲۰۸ طبع لیلی، نہایۃ المحتاج ۲۷ طبع المکتب الاسلامی۔
(۲) کتاب المحتاج ۲۷ طبع اہلک، غنی لا دولت ۱۰۳ دار المعرفۃ، اصناف ۱۹۶، ۱۹۵ طبع اہلک۔

سوم: روزہ رمضان و روزہ عتکاف کا تراخل:

۱۲- مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک یہ ایک مسم حقیقت ہے کہ صحت عتکاف کے لیے سنی الاطلاق روزہ شرط ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے، اسی بنیاد پر قرآن نے فرمایا ہے کہ روزہ عتکاف روزہ رمضان میں داخل ہو جائے گا، اور یہ اس لیے کہ عتکاف مطلق روزہ کے لیے حکم الہی کے متوجہ ہونے کا سبب ہے جبکہ رمضان کے چاند کی روایت، خاص روزہ رمضان کے لیے حکم الہی کے متوجہ ہونے کا سبب ہے، تو وہ سبب جو کہ عتکاف ہے دوسرے سبب یعنی رویت ملال میں داخل ہو جائے گا، اور ایک دوسرے کی طرف سے کافی ہوگا، اور عتکاف اور رویت ملال میں تراخل ہوگا (۱)۔

چہارم: قارن کے حق میں طواف اور سعی کا تراخل:

۱۳- مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک اور امام احمد کا قول مشہور یہ ہے کہ جو شخص حج و عمرہ دونوں کے لیے ایک ساتھ احرام باندھے، وہ دونوں کے لیے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کرے گا، حضرت ابن عمر اور حضرت جابر بن عبد اللہ کا قول بھی یہی ہے، اسی کے قائل عطاء بن ابی رباح، حسن، مجاہد، طاؤس، اسحاق اور ابو ثریب بھی ہیں، اس لیے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: "خرجنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فاهلنا بعمره الحديث" (۲) (م رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے موقع پر طے دارم نے عمرہ کا احرام باندھا)، اور اسی روایت میں آگے چل کر ہے: "واما المنى فجمعوا بين الحج والعمره فاسما طافوا طوافا واحدا" (۳) (تو لوگوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا، انہوں نے صرف ایک طواف کیا)۔

(۱) الفروق لقرنی لمرق، ۵۷، ۲۹۲ طبع دار المعرفہ۔

(۲) حدیث: "خرجنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع" کی روایت بخاری (اصح ۳۹۳ طبع المنقح) نے کی ہے۔

نیز اس لیے کہ حج و عمرہ دونوں ایک ہی جنس کی دو عبادتیں ہیں، اس لیے سبب بنوں جمع ہوں گے تو چھوٹی عبادت (عمرہ) کے افعال بڑی عبادت (حج) کے افعال میں داخل ہو جائیں گے، جیسا کہ چھوٹی اور بڑی، طہارتوں میں ہوتا ہے۔

اور اس لیے بھی کہ دونوں عبادتوں کو جمع کرنے والا ایک ایسا شخص ہے، جس کو ایک ہی حلق اور ایک ہی رمی کافی ہے اس سے اس کے لیے حج و عمرہ کی طرح ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کافی ہوں گے۔

حنفیہ کا موقف اور امام احمد کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ قارن پر دو طواف اور دو سعی واجب ہوں گے، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی اسی طرح منقول ہے، معنی اور ابن ابی لیلیٰ بھی اسی کے قائل ہیں، ان کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: "واكملوا الحج والعمرة لله" (۱) (اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے پورا کرو)۔

حج و عمرہ کے اتمام کا مطلب ہے کہ دونوں کے افعال پورے طور پر ادا ہوں، قارن غیر قارن میں کسی امتیاز کے بغیر اسی طرح نبی کریم ﷺ سے مروی ہے، آپ ﷺ نے رثاء فرمایا: "من جمع بين الحج والعمرة فعليه طوافان" (۲) (جو حج و عمرہ کو جمع کرے اس پر دو طواف واجب ہیں)، اور اس لیے بھی کہ یہ دونوں دو عبادتیں ہیں، اس لیے دونوں کے لیے الگ الگ طواف ہونا چاہئے جیسا کہ اگر دونوں عبادتیں الگ الگ ادا کی جائیں تو دونوں کے نئے

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) حدیث: "من جمع بين الحج والعمرة فعليه طوافان"۔ "یہ آپ کے فعل کے بارے میں منقول ہے تو اس لیے کہ میں نہیں، میں نے نہایت دقت سے اپنی سنن (۲/۲۵۸ طبع مکتبۃ المدینہ) میں کی ہے، دقت کی کہتے ہیں کہ اس روایت کو حکم یعنی ابن مسعود سے صرف حسن کی بناء پر روایت کیا ہے اور وہ متروک کلمہ ہے نہیں۔

مداخلہ ۱۳

لگ لگ خوف کرنا ہوگا۔

خلاف کا اثر وہ صورت میں ظاہر ہوگا جب تارن کی شکار کو قتل کر دے تو مداخلہ کے قائلین کے نزدیک اس پر ایک ہی جزاء لازم ہوگی (جبکہ عدم مداخلہ کے قائلین اس پر وہ جزاء لازم کرتے ہیں) (۱)۔

پنجم: فندیہ کا مداخلہ:

۱۳- حنفیہ و شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ فندیہ میں مداخلہ ہوگا۔ خبیث نے صرست کی ہے کہ اگر کسی نے اپنے دونوں ہاتھ اور پاؤں کے مابین ایک ہی مجلس میں حرام کی حالت میں کٹ لے تو اس پر ایک دم واجب ہوگا، اس سے کہ یہ منوٹ ہے کیونکہ اس کا مقصد یہ انگلی کی صفائی ہے، اور مابین کی بوٹ چونکہ ایک ہے اس لئے ایک دم سے زبرد واجب نہیں ہوگا، اور اگر یہی مجلسوں میں مابین کاٹنے تو بھی امام محمد کے نزدیک یہی حکم ہے، اس لئے کہ اس کی بنیاد کفارہ و رمضان کی طرح مداخلہ پر ہے۔

میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر مجلس ایک نہ ہو تو ہر ہاتھ اور ہر پاؤں کے لئے لگ لگ واجب ہوگا، اس لئے کہ فندیہ میں بہت کچھ غائب ہے، تو آیت مجہد کی طرح مداخلہ کے سے اس میں بھی اتنی مجلس کی قید ضروری ہے، دوسرے اس لئے بھی کہ اعطاء حقیقت میں لگ لگ ہیں، اور ایک مجلس میں کئی مابین

کاٹنے کی جنایت (جہم) کو معنی و حکم میں ایک جنایت مقصد کے ایک یعنی منفعت کے حصول کی بنا پر رد کیا گیا ہے (۲)۔

شافعیہ نے بھی اسی طرح کی صرست اس شخص کے مسئلہ میں کی ہے جو مقدمات جنات میں سے کسی چیز کا رتھاب کرے، اور پھر اس کے بعد جنات کرے تو فقہاء شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ مقدمہ جنات کا اند یہ جنات کی جزاء یعنی ظور جزاء واجب ہونے والے بڑے جانور میں مداخلہ ہوگا (۳)۔

تقریباً اسی طرح کی بات حنابلہ نے بھی اس شخص کے حق میں کہی ہے جس نے اپنے سر اور بدن کے بال موٹ لے تو اس پر امام احمد کی اصح روایت کے مطابق ایک فندیہ واجب ہوگا، اور یہی ان کا صحیح مذہب بھی ہے، اس لئے کہ سر اور بدن کے بال ایک ہی ہیں، ہاتھ امام احمد کی ایک امری روایت میں ہے کہ سر اور بدن کے بالوں کا الگ الگ حکم ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص کپڑے پہن لے، یا اپنے بدن اور کپڑے میں خوشبو لگالے تو اس میں دو روایتیں ہیں، امام احمد سے صراحت کے ساتھ منقول یہ ہے کہ اس پر ایک فندیہ واجب ہوگا (۴)۔

مالکیہ کے یہاں اگرچہ فندیہ کے مداخلہ کی صراحت نہیں ملتی، مگر اس نے چار صورتیں ایسی ذکر کی ہیں جن میں فندیہ خود مشد مداخلہ ہو جاتا ہے، اور یہ اس وقت ہوگا جب کرنے والا بڑا کچھ رکام کرے؛ ایک۔ کسی نے اپنے کو حرام سے نارت کچھ کر لی یہ کام کئے جس میں سے ہر ایک میں لگ فندیہ واجب ہوتا ہے۔

ب۔ یا یہ کہ فندیہ کے فی موجبات جمع ہوں میں مثلاً کپڑے پہن

- (۱) تبیین الحقائق ۵۵۲ طبع دار المعرفۃ الاقصر ۶۲ طبع دار المعرفۃ
- (۲) حاشیہ قلیوبی ۱۳۷ طبع المکتبۃ، المستور ۲۷۲ طبع مولیٰ، نہایت احتیاج ۳۲۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ
- (۳) الاصاب ۵۸۳ ۵۹۳ طبع خزائن، کتاب احتیاج ۲۲۳ طبع مصر۔

(۲) مسلم اثبت ۲۸۲ طبع لاہور، ابن ماجہ ۱۵۲ طبع مصر، ابوالخثری ۳۰۹ طبع دارالعلوم الدہلی ۲۸ طبع المکتبۃ جوہر لاہور ۱۱۱ طبع دار المعرفۃ، المقرئ ۳۶۹ طبع دارالکتب، روضہ الفائزین ۳۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المستور ۲۷۲ طبع مولیٰ، المبارکی ۳۴۳ طبع مصر، ریاضی، کتاب احتیاج ۲۱۲ طبع مصر، انصاری ۳۶۵، ۳۶۶ طبع مصر۔

مدخل ۱۷

کے وقت سے عدت کا آغاز کرے کی جس میں پہلی عدت کا باقی حصہ داخل ہوگا۔

مثلاً ثانیہ اور حائبلہ کے لیے ایک دنوں میں مدخل نہیں ہوگا، اس لیے کہ یہ شخصوں کے مستقل حق ہیں، اس سے جس طرح وہ میں مدخل نہیں ہوتا اسی طرح ان میں بھی مدخل نہیں ہوگا، دوسری وجہ یہ ہے کہ عدت ایک حق احتباس ہے جو مردوں کو عورتوں پر حاصل ہوتا ہے، اور یہ ممکن نہیں کہ ایک ہی عورت دو مردوں کے احتباس میں رہے، جیسے کہ ایک بیوی دشوہروں کے احتباس میں نہیں رہ سکتی۔

اگر دو جنس کی دو عدتیں دو مردوں کی وجہ سے واجب ہوں، تو حنفیہ کے نزدیک ان میں بھی مدخل ہوگا، اس لیے کہ دونوں کی الگ الگ عدتیں ہیں، اور مدتوں کے درمیان آپس میں مدخل ہو جائیگا۔

ثانیہ اور حائبلہ کے نزدیک دونوں میں مدخل نہیں ہوگا، اس لیے کہ دونوں دو شخصوں کے مستقل حق ہیں، اس لیے عورت پر لازم ہے کہ اولاً وہ پہلے مرد کی عدت گزارے، اس لیے کہ وجوب عدت میں وہ مقدم ہے، پھر دوسرے مرد کی عدت گزارے، دوسرے مرد کی عدت پہلے مرد کی عدت سے صرف حمل کی صورت میں مقدم ہو سکتی ہے، یعنی دوسرے مرد کی واپسی سے اگر استقرار حمل ہو جائے تو وضع حمل کے بعد پہلے مرد کی عدت گزارے گی۔

اگر ایک ہی شخص کی دو عدتیں دو جنس سے عورت پر واجب ہوں تو حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی مدخل ہوگا، ثانیہ کے وقتوں میں سے صبح اور حائبلہ کے وقتوں میں سے یکے بعد دیگرے، تاکہ دونوں عدتیں ایک ہی شخص کا حق ہیں، لیکن قول اصح کے بائیں ثانیہ کا دوسرا قول اور حائبلہ کا بھی ایک قول یہ ہے کہ ان کے

کرے اور پہلی عدت کا باقی حصہ دوسری عدت میں داخل ہو جائے، یہ صورتیں ممکن ہیں، دونوں عدتیں ایک ہی جنس کی ہوں، ایک ہی مرد کی وجہ سے واجب ہوں، یا دوسروں کی وجہ سے یا دونوں عدتیں دو جنس کی ہوں، اور وہ بھی ایک مرد کی وجہ سے واجب ہوں، یا دوسروں کی وجہ سے، عورت پر، عدتیں ایک ہی جنس کی لازم ہوں، اور دونوں ایک ہی مرد کی وجہ سے ہوں تو حنفیہ و حنا بلہ کے نزدیک اس میں مدخل ہوگا، اس لیے کہ دونوں جنس و مقصد کے لحاظ سے متحد ہیں اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے اپنی بیوی کو تین طہ، قیس، یا پھر اس سے عدت ہی میں ثانیہ کر لی، اور واپسی کی واپس آ کر میں سمجھتا تھا کہ وہ میرے لیے حائل ہے، اس لیے میں نے واپسی کی، یا یہ کہ اس نے اپنی بیوی کو الفاظ کنائی سے طلاق دی، پھر عدت ہی میں واپسی کر لی، ان دونوں صورتوں میں دونوں عدتیں باہم متحدہ داخل ہوں گی، اور عورت تین حیض عدت گزارے گی جس کی ابتدا بعدت میں ہونے والی واپسی سے ہوگی، اور پہلی عدت کا باقیہ دوسری عدت کے ضمن میں آوا ہو جائے گا۔

اور اگر دونوں عدتیں دو مردوں کی وجہ سے واجب ہوں، تو بھی حنفیہ کے نزدیک ان میں مدخل ہوگا، اس لیے کہ مقصود ان رحم کا پتہ چا، یا ہے اور یہ مقصد ایک عدت سے حاصل ہو جاتا ہے، اس لیے دونوں میں مدخل ہوگا، اس کی مثال یہ ہے کہ متوفی عنبارہ جماع سے گری سے واپسی ہو کر لی تو، جس کی دو عدتیں دوسروں کی وجہ سے واجب ہوں گی۔

دوسروں کی وجہ سے ایک جنس کی دو مدتوں کی مثال یہ ہے کہ محالہ حسب اپنی مدت میں کسی سے ثانیہ کر لے اور دوسرا شوہر اس سے واپسی کر لے، پھر دونوں کے درمیان تفریق نہ کر دی جائے، تو یہ دونوں عدتیں باہم متحدہ داخل ہوں گی، اور عورت تفریق

مداخلہ ۱۸

وہ میاں نہ اخل نہیں ہوگا، یونکہ دونوں کی جنس الگ ہے (۱)۔

رہے مالکیت تو بن جزی نے مداخلہ عدت کے سلسلے میں ان کے مذہب کا خلاصہ پیش کیا ہے اور عنوان لگایا ہے: ”فردوع فی تداصل العمدین“ (دو عورتوں کے مداخلہ سے متعلق پندرہ دن)۔
 نزع اول۔ ایک عورت کو طلاق رجعی دی گئی، پھر اس کا شوہر عدت ہی میں مر گیا تو وہ عدت وراثت کی طرف منتقل ہو جائے گی، اس سے کہ موت طلاق رجعی کی عدت کو قائم رہتی ہے۔ ماہانہ کی عدت کو نہیں۔

نزع ثانی۔ شوہر نے عورت کو ایک طلاق رجعی دی، پھر عدت ہی میں رجعت کر لی، پھر اسے طلاق دے دی تو دوسری طلاق کی عدت پھر سے واجب ہوگی، خواہ شوہر نے اس سے واپس کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے کہ رجعت عدت کو منہدم کر دیتی ہے، اور اگر شوہر نے اس کو عدت ہی میں بغیر رجعت کے دوسری طلاق دی تو بالاتفاق ہٹا کرے گی اور اگر اس نے اس کو دوسری طلاق دے دی پھر عدت میں یہ عدت کے بعد رجعت کر لی، پھر واپس سے قبل ہی طلاق دے دی، تو عورت پہلی عدت پر بنا کرے گی، اگر آخر طویل کے بعد طلاق دے تو دوسری طلاق کی نیا عدت واجب ہوگی۔

نزع ثالث۔ اگر عورت عدت طلاق ہی میں کسی مرد سے مرد سے ٹادی کر لے اور مرد شوہر اس سے دخول کرے، پھر دونوں کے

(۱) الاشباہ لابن کثیر ص ۱۳۲ طبع المجلد ابن ماجہ ص ۶۰۹، ۶۰۸ طبع بولاق، جہن الحقائق ص ۳۱۳ طبع دار المعرفۃ، فتح القدیر ص ۲۸۳، ۲۸۴ طبع لامیریہ، الاشباہ و النظائر للسیوطی ص ۱۲۸ طبع المطبعہ، حاشیہ تلمیذی ص ۶۱۳، ۶۱۴ طبع المجلد، روضہ الطالبین ص ۸۲، ۸۳ طبع المکتب الاسلامی، المہذب للعلیرازی ص ۱۵۱، ۱۵۳ طبع دار المعرفۃ، المنہج للبرکشی ص ۲۷۶، ۲۷۷ طبع ولہ نہایت المحتاج ص ۱۳۵، ۱۳۶ طبع المکتب الاسلامی، الاکثر ص ۱۶۳، ۱۶۴ طبع المکتب الاسلامی، کتاب المحتاج ص ۲۲۸، ۲۲۹ طبع مصر، انشی ص ۲۸۲ طبع بیاض۔

اور میاں حادثی عمل میں آئے، تو عورت وہ لاپتہ شوہر کی عدت کا بقیہ حصہ گندہ رکھتی، پھر اگر لاپتہ شوہر کی عدت گندہ رکھتی۔

ایک قول یہ ہے کہ اگر شوہر کی عدت گندہ رکھتی اور یہی دونوں کی طرف سے کافی ہوئی، اب اسے اگر عورت حاملہ ہو تو وضع حمل، دونوں مدتوں کی طرف سے بالاتفاق کافی ہوگا۔

تفصیل ”عدت“ کی اصطلاح میں ہے۔

مشتم: انسانی جان اور اعضاء سے متعلق جنایات میں مداخلہ:

۱۸۔ جنس نے ذکر کیا ہے کہ جان اور اعضاء پر ہونے والی جنایات (زیم) اگر متعدد ہو جائیں، مثلاً کسی نے کسی کا کوئی عضو کاٹ دیا، پھر اس کو قتل کر دیا تو ان میں مداخلہ صرف اس صورت میں ہوگا، جبکہ دونوں جنایتیں ایک ہی شخص کے ساتھ ہوں، ورنہ دونوں کے مابین شفاء واقع نہ ہونی ہو، اس کی سادہ صورتیں ہیں جن کو بن ٹیم نے ”الاشباہ“ میں درج کیا ہے، اس لئے کہ جب کسی شخص نے کسی کا عضو کاٹ دیا، پھر اس کو قتل کیا، تو وہ اصل سے خالی ہیں، یہ تو دونوں عمل اس نے عدا کے ہوں، یا مطلق سے یا ایک عدا کیا ہو اور دوسرے مطلق سے، پھر ان چاروں صورتوں کی صورتیں ہیں: جنایت ایک ہی شخص کے ساتھ ہونی ہو یا نہ، شخصوں کے ساتھ، پھر ان ”تھوڑی صورتوں کی دو صورتیں ہیں: اگر مرد کی جنایت پہلے زیم کی شافیابی سے پہلے ہوئی ہو یا اس کے بعد (۲)۔

مالکیہ نے درج کیا ہے کہ عضو کی جنایت نفس (جان) کی جنایت یعنی قتل میں داخل ہوگی، بشرطیکہ اس نے جنایت جان پر جھڑکی

(۱) التواہین للعلیرابی ص ۵۵، ۵۶ طبع دار المعرفۃ ص ۲۹۹، ۳۰۰ طبع المکتب الاسلامی ص ۳۵۳، ۳۵۴ طبع جوہر لا کلیل ص ۳۹۸، ۳۹۹ طبع دار المعرفۃ، الخرش ص ۷۲، ۷۳ طبع دار المعرفۃ، جواب المجلیل ص ۷۶، ۷۷ طبع بیاض۔

(۲) الاشباہ والنظائر لابن کثیر ص ۱۳۲ طبع المجلد۔

مداخلہ ۱۸

جبکہ ہم مداخلہ کے قائل صرف اس صورت میں ہیں جب دونوں جنائیں عمر و خطا میں متفق ہوں، تو اس صورت میں دور میں ہیں، یک رائے یہ ہے کہ اس صورت میں مداخلہ ہوگا، دوسری نیا ردیج رائے یہ ہے کہ نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ دونوں کی حجتیں مختلف ہیں (۱)۔

حنا بلہ امام احمد کے ایک قول کے مطابق قصاص کی اس صورت میں مداخلہ کے قائل ہیں سب کی شخص نے کسی کو زخمی کیا پھر زخم ٹھیک ہونے سے قبل ہی اس کو قتل کر دیا، اور ولی مقتول نے قصاص لینے کا فیصلہ کیا۔ تو اس روایت کے مطابق ولی کو صرف گروں مارنے کی اجازت ہوگی، اس لئے کہ ماں بوی ہے: "لا قود الا بالسيف" (۲) (قصاص صرف کوار سے لیا جائے گا)۔

ولی کے لئے قائل کو زخمی کرنے یا اس کا عضو کاٹنے کی اجازت نہیں ہوگی، اس لئے کہ قصاص جان کے دو بدل میں سے یک ہے، اس لئے عضو پورے وجود کے ضمن میں داخل ہوگا، جیسا کہ دیت میں داخل ہوتا ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ ولی کو اختیار ہے کہ قاتل کے ساتھ وہی سلوک کرے جو اس نے مقتول کے ساتھ کیا ہے، اس نے کہ ارثاء باری تعالیٰ ہے: "وَبِأَنِّ عَاقِبَتُهُمْ لَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقِبْتُمْ بِهِ" (۳) "اور اگر تم لوگ بدلہ دینا چاہو تو ایسے تباہی دکھ پہنچاؤ جتنا انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے۔"

ابن جریر مداخلہ قائل کو معاف کرے یہ جنایت کے خلاف یہ شہ عہد ہونے کی بنا پر معاملہ دیت پر آجائے تو اس صورت میں یک دیت واجب ہوگی، اس لئے کہ یہ قتل رخم کے موثر ہونے سے پہلے ہی ہو گیا۔

(۱) دوسرے علماء میں ۳۰۷ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) عیونہ لا قود الا بالسيف کی روایت ابن ماجہ (۸۸۹۳) طبع المکتب الاسلامی کے ہے ابن جریر نے انہیں میں اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے (المختصر ۱۹۲ طبع مرکز احیاء التراث العربی)۔

(۳) سورہ نمل ۱۲۶۔

ہو، خواہ عضو کسی مقتول کا ہوتا ہو یا دوسرے کا، وہ اس طرح کہ اس نے کسی کا ساتھ عہد کاٹ دیا، اور ایک دوسرے شخص کی آنکھ جان بوجہ نہ پھوڑ دی، اس صورت میں اس کو صرف قتل یا جائے گا، اس کا کوئی عضو نہیں کاٹا جائے گا اور نہ اس کی آنکھ چھوڑی جائے گی، بشرطیکہ اس کا رادہ عضو کو نقصان پہنچا کر مشد جس قاتل کا زخم نہ رہا ہو، اگر اس کا رادہ مشد نہ رہا ہو تو عضو کی جنایت قتل میں داخل نہ ہوگی، بلکہ پہلے عضو کا قصاص لیا جائے گا، پھر اسے قتل کیا جائے گا۔

اگر عضو کی جنایت عہد نہ ہو تو یہ نفس کی جنایت میں داخل نہ ہوگی مثلاً اس نے کسی کا ساتھ منطی سے کاٹ دیا پھر اس کو جان بوجہ نہ قتل کر دیا، تو اس کو قصاص میں قتل کیا جائے گا، اور ہاتھ کی دیت اس کے عاقبہ پہ ہوگی (۴)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نفس اور عضو کی جنائیں ارعہ اور عطا ہونے میں متعلق ہوں، اور نفس کی جنایت عضو کا رخم مندمل ہونے کے بعد ہوتی ہو تو ہر اختلاف عضو کی دیت واجب ہوگی۔

میں "نفس کی جنایت عضو کا رخم مندمل ہونے سے قبل ہوتی ہو تو دور میں ہیں؛ ریہ و منکر سے یہ ہے کہ جنایت عضو جنایت جان میں داخل ہوگی، جیسی عضو کے لئے ایک سے کچھ واجب نہ ہوگا، جو کچھ بھی واجب ہوگا صرف جان کے لئے ہوگا، جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کسی سے کسی کا عضو کاٹ دیا، اور اس کا اثر جسم میں پھیل کر اس کی موت کا سبب بن جائے تو جنایت عضو جنایت جان میں داخل ہوگی، دوسری رائے عہد مداخلہ کی ہے اس کی تخریج ابن مرتب نے کی ہے، اسی کے قائل الامطوری بھی ہیں اور امام الحرمین نے بھی اس کو اختیار کیا ہے۔

دونوں جنائیں میں سے ایک جنایت عہد اور دوسری عطا،

ترغل ۱۹-۲۰

ہے، اس لئے زخم کا تاوان جان کے تاوان میں داخل ہوگا^(۱)۔
تفصیل ”جنايت“ کی اصطلاح میں ہے۔

نہم: دیتوں کا تذخل:

۱۹۔ بالاتفاق فقہاء دیتوں میں ترغل ہوگا، یعنی دیت اٹلی، دیت میں دخل ہوگی، مثلاً، اعشاء اور منافع کی دیت جاں کی، دیت میں سر کے گہرے زخم کی دیت جو عقل کو زائل کرے عقل کی، دیت میں پورے پستان کو کاٹنے کا تاوان سر پستان کی دیت میں داخل ہوگا، اس طرح کے بہت سے مسائل میں^(۲)۔

تفصیل ”دیت“ کی اصطلاح میں ہے۔

دہم: حد و دکانہ ذخل:

۲۰۔ فقہاء بالاتفاق ہے کہ حد و دکانہ زنا، حد و دکانہ شراب، حد و دکانہ جنس اور موجب جینی حد کے ناظر سے متعلق ہوں تو ان میں ترغل ہوگا، چنانچہ اگر کسی نے بار بار زنا کیا، بار بار چوری کی، بار بار شراب پی تو بار بار زنا کی ایک حد، بار بار چوری کی ایک حد، بار بار شراب پینے کی ایک حد، جب ہوگی، اس لئے کہ بار بار وہ بار دہرایا جائے والا فعل ماسبق کی جنس سے ہے لہذا ماسبق کے تحت داخل ہوگا۔

یہی حال حد و دکانہ کا ہے، اگر کسی نے ایک شخص پر بار بار تہمت لگائی، یہ ایک جماعت پر ایک جملہ سے تہمت لگائی تو بالاتفاق اس میں ایک حد کافی ہوگی، بیس اگر اس نے ایک جماعت کے لئے تہمت کے

نی جملے استعمال کئے یا جماعت کے ہر فرد پر ایک ایک تہمت لگائی تو ایک حد کافی نہ ہوگی۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ جس نے زنا یا چوری کی، یا شراب پی، اور اس کی دکانہ میں اس پر حد جاری کی گئی اس کے بعد دوبارہ اس سے یہ افعال صادر ہوئے تو اس پر دوبارہ حد جاری ہوگی، اور سابقہ افعال کے تحت یہ افعال داخل نہ ہوں گے۔ اسی طرح مذکورہ افعال کے درمیان جنس و دکانہ واجب کے اختلاف کی صورت میں حد متہ افعال پر فقہاء نے اتفاق کیا ہے کہ اگر کسی نے زنا یا چوری کی، اور شراب پی تو مفعول کی ایک ایک حد واجب ہوگی، اس سے کہ اس کے درمیان جنس و دکانہ واجب کا اختلاف پیدا جاتا ہے، اس بنا پر ترغل نہ ہوگا۔

اور اگر دکانہ واجب میں اتنا، درجنس میں اختلاف ہو، مثلاً ایک شخص نے تہمت بھی لگائی اور شراب بھی پی تو ان کے درمیان مالکیہ کے حاکم و غیرہ متاخر کے یہاں ترغل نہیں ہوگا، البتہ مالکیہ کے نزدیک ترغل ہوگا، یہاں تک کہ دکانہ واجب جینی حد کی مقدار میں دکانوں نہ نہ میں بقدر حد و دکانہ غیر دکانوں کی حد اشی کوڑے ہے، اس سے جب ایک حد جاری ہوگی تو دکانہ ماری سا قاطع ہو جائے گا۔

اگر حد جاری کرتے وقت صرف ایک ہی کارادہ تھا مگر پھر اس کے شراب پینے یا تہمت لگانے کا بھی ثبوت مل گیا تو جاری کردہ حد اس کی طرف سے بھی کافی ہوگی۔

اسی طرح مالکیہ کے نزدیک کسی نے چوری کی، اگر کسی دکانہ میں اس کا دہانا یا تہمت بھی لگا دیا تو اس میں ایک حد کافی ہوں، یہ سب اس صورت میں ہے جبکہ ان حد و دکانہ قتل کی کوئی حد نہ ہو، میں اگر ان حد و دکانہ قتل کی بھی ہو تو حنفی، مالکیہ، مرجعہ کے نزدیک ایک قتل سب کی طرف سے کافی ہوگا، اس سے کہ حضرت

(۱) انہی ۱/۶۸۶، ۶۸۵ طبع ریاض۔

(۲) منہاجین ۵/۳۷۳ طبع مصر، یہیں اتفاق ۳۵۸ طبع دہلوی، مفروق، مقرانی ۴/۳۰ طبع دہلوی، روح المعانی ۸/۲۸۵، ۳۰۶، ۳۰۷ طبع مکتب اسلامی، المہذب، ۴/۱۹۲ طبع دہلوی انہی ۸/۳۸ طبع مدینہ۔

مذہب ۲۱

ہر مسعود کا قول ہے: "ما كانت حدود فيها قتل الا احاط
النفس بدنيا كنه" (جن حدود میں قتل ہو تو قتل سب کو گنہ گار
ہے)، وہم کی وجہ یہ ہے کہ حد جاری کرنے کا مقصد زندہ و جیبہ ہے اور
یہ حاصل ہوئی، مالکیہ نے اس سے حد قذف کا استنباط کیا ہے، وہ کہتے
ہیں کہ حد قذف قتل میں داخل نہیں ہوتی، بلکہ قتل سے پہلے حد قذف کی
تکبیل ضروری ہوگی۔

مذہب شافعیہ قتل کو گناہی نہیں سمجھتے، وہ اس مسئلے میں مذہب اہل کے
قابل نہیں ہیں بلکہ سب کے یہاں اختلاف ثم اختلاف کی ترتیب سے
حد و مانع کے جا میں گئے مثلاً کسی نے چوری کی، زنا کیا، اور وہ
غیر شادی شدہ ہے، شراب پی، اور رتہ کی وجہ سے مستحق قتل بھی
ہو تو ان کے نزدیک تمام حدود وہی ترتیب سے جاری ہوں گے کہ
بلکل سزا پہلے، پھر اس کے بعد اس سے سخت سزا پھر اور سخت جاری
ہوگی (۱)۔

یاد رہے: جزیہ کا تذکرہ اہل:

۲۱- امام ابو حنیفہ کا خیال ہے کہ جزیہ میں مذہب اہل ہوگا، مثلاً: نبی پُر
۱۰۰ سال کا جزیہ جمع ہو جائے تو اس سے صرف ایک سال کا جزیہ یا
جائے گا، اس سے کہ جزیہ بطور عام لکھی ان پر واجب ہے، جو ان
کی تدریج کے نقطہ نظر سے وصول کیا جاتا ہے، اور جو مقبولات حد کے
سے واجب ہیں وہ سزا یک جنس کی کئی جمع ہو جائیں تو ان میں مذہب اہل

(۱) لا شہ فیہ بن محمد رحمہ اللہ ۳۳ طبع المجلد، الاختیار ۹۶، ۹۷ طبع دار المعرف
طبع القدیم مع النسخ ۲۰۹، ۲۰۸ طبع المجلد، جوہر و کلل ۲۴۳ طبع
دار المعرف، الخرش ۱۰۳، ۱۰۲ طبع دار المعرف، المدون ۳۲، ۳۱ طبع
المنکر المرقی بقرنی ۲۰، ۳۰ طبع دار المعرف، لا شہ فیہ بن محمد رحمہ اللہ
۱۲۶ طبع المجلد، روضۃ الطالبین ۱۶۶، ۱۶۵ طبع المکتب الاسلامی، البحر
۲۰، ۲۱ طبع بول کتاب الفتاویٰ ۸۶، ۸۵ طبع المجلد، البحر، البحر
۲۱، ۲۲ طبع ریاض۔

ہوگا، جیسے کہ حد وہم میں ہوتا ہے، وہم کی وجہ یہ ہے کہ جزیہ میوں کے
حق میں قتل کا بدلہ ہے، اور نہ مارے حق میں نصرت کا معوضہ، لیکن یہ
مستثنیٰ کے لحاظ سے ہے، نہ کہ ماضی کے لحاظ سے، اس سے کہ قتل
فی الحال جاری جنگ کی وجہ سے کیا جاتا ہے، نہ کہ ماضی کی جنگ کی
وجہ سے، ان طرح نصرت مستثنیٰ میں درکار ہے، اس لیے کہ جو زمانہ
گذر چکا اس میں نصرت کی ضرورت نہیں رہی۔

شافعیہ، حنابلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد اس طرف گئے ہیں
کہ جزیہ میں مذہب اہل نہیں ہوگا اور حد کے گزرنے سے جزیہ ساقط
نہیں ہوگا، اس لیے کہ وقت کے گزرنے کا اثر حق واجب کے ساقط
پر نہیں پڑتا، مثلاً، یوں کہ وقت کے گزرنے کی وجہ سے وہ ساقط نہیں
ہوتے۔

رہن کے تعلق کے بارے میں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ
بھی مختلف فیہ ہے، جبکہ کچھ عمرے لوگوں کی رائے میں اس کے اندر
مذہب اہل پختہ کا اتفاق ہے (۱)۔

مالکیہ نے جزیہ کے تذکرہ اہل کی صورت تو نہیں کی ہے، لیکن
ابو الولید بن رشد کے کلام سے مذہب اہل معلوم ہوتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ
جس نبی پُر سال کا جزیہ جمع ہو جائے، اگر یہ تاجیہ جزیہ کی ادائیگی
سے اس کے فراہم کی بنا پر ہوتی ہو تو پوری مدت گزشتہ کا جزیہ اس سے
وصول کیا جائے گا، لیکن اگر یہ تاجیہ جو پچھلے سال سے
جزیہ نہیں کیا جائے گا اور نہ اس کے مالدار ہونے کے بعد اس کا مطالبہ
کیا جائے گا (۲) تفصیل "جزیہ" کی اصطلاح میں ہے۔

(۱) فتح القدیر ۳۶، ۳۷ طبع المجلد، الفتاویٰ ۲۷، ۲۸ طبع
دار المعرف، ابن ماجہ ۲۷، ۲۸ طبع بولاق، الاختیار ۹۶، ۹۷ طبع دار المعرف،
روضۃ الطالبین ۱۶۶، ۱۶۵ طبع المکتب الاسلامی، البحر ۲۰، ۲۱ طبع بحر۔
(۲) المدون ۳۲، ۳۱ طبع المجلد، الاختیار ۹۶، ۹۷ طبع بحر، بحر ۲۰، ۲۱ طبع
دار المعرف، الخرش ۱۰۳، ۱۰۲ طبع دار المعرف۔

وہ زوہم بمیرٹ کے حساب میں عددوں کا تداخل:

۲۲- میرٹ کے حساب میں وہ عدد یا تو متماثل ہوں گے یا مختلف، اگر وہ مختلف ہوں تو تین حال سے خالی نہیں، یا تو بے عدد کو چھوٹا تقسیم رہتا ہو، یا وہ عدد کو کوئی تیسرا عدد تقسیم رہتا ہو، یا وہ عدد کو کوئی عدد تقسیم نہیں رہتا، صرف ایک عدد اس کو تقسیم رہتا ہو، جوہ القہ میں خود عدد نہیں ہے بلکہ عدد کا نقطہ آغاز ہے، اس طرح چار قسمیں ہو جاتی ہیں سب میں تداخل، دوسری قسم میں واقع ہوگا، یعنی ہب وہ عدد مختلف ہوں، اور چھوٹے عدد کو بڑے عدد سے گروہ دو سے زائد بار ساتھ کیا جائے گا، تو بڑے عدد ختم ہو جائے، اس وقت کہا جائے گا کہ یہ دونوں عدد متداخل ہیں جیسے تین کا عدد چھ کو نو پندرہ کے ساتھ کہ چھ میں سے تین کو دو بار گروہ دیا جائے تو چھ ختم ہو جائے گا اور نو میں سے تین کو تین بار گروہ دیا جائے تو نو ختم ہو جائے گا، اور پندرہ میں سے تین کو پانچ بار گروہ دیا جائے تو پندرہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ تین پندرہ کا پانچواں حصہ ہے، اس طرح کے عدد کو متداخل اس لئے کہتے ہیں کہ چھوٹا عدد بڑے عدد میں داخل ہوتا ہے۔

متداخل عدد کا حکم یہ ہے کہ اس میں بڑا عدد چھوٹے کی طرف سے کاٹی ہوتا ہے، اور اصل مسئلہ بڑے عدد ہی سے بنایا جاتا ہے۔

دوسری قسمیں، یعنی پہلی تیسری اور چوتھی قسمیں تو ان میں وہ عددوں میں تداخل نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ عدد اور متماثل ہوں، جیسے کہ قسم اول میں ہے، تو ان میں سے کوئی بھی عدد اصل مسئلہ کے سے کاٹی ہوگا، جیسے تین اور تین، یہ دونوں ٹکٹ اور ٹکٹ کے مختلف ہیں، اس لئے کہ وہ عدد متماثل کی حیثیت سے ہے کہ اگر ایک دوسرے پر مسد کیا جائے تو دوسرے کو ایک ہی بار میں فنا کر دے۔

اور اگر وہ دونوں عدد مختلف ہوں، اور دونوں کو کوئی تیسرا عدد فنا کرتا ہے، جو تیسری قسم ہے تو یہ دونوں متوافقی کہہ دیں گے اس کے درمیان بھی تداخل نہیں ہوگا، اس لئے کہ فنا کا عمل ان دونوں کے علاوہ کوئی تیسرا عدد کرتا ہے، مثلاً چار اور چھ ان دونوں عددوں کے درمیان متوافقی بال نصف ہے، اس لئے کہ اگر آپ چار کو چھ پر جاری کریں تو باقی رہ جائے گا، لیکن اسی دو کے عدد کو چار کے عدد پر دوبارہ مسلہ کریں تو چار کا عدد فنا ہو جائے گا، اس طرح فنا کا عمل دو کے عدد سے ہوا جو کہ چار اور چھ کے علاوہ ہے، اس لئے کہ ان دونوں میں ان کے درمیان وہ کے تین تین تداخل کا متوافقی ہے۔

۱- متوافقی عدد کا حکم یہ ہے کہ سب میں سے ایک کے متوافقی کو دوسرے کے کل میں ضرب دیا جائے، حاصل ضرب اصل مسئلہ ہوگا، اور اگر وہ مختلف ہوں، اور بڑا عدد نہ تو کسی چھوٹے عدد سے فنا ہوتا ہو، نہ ہی تیسرے عدد سے فنا ہوتا ہو، اس طرح کہ ان دونوں کو صرف "ایک" فنا کر سکتا ہو، جیسا کہ چوتھی قسم میں ہوتا ہے تو یہ دونوں عدد متباین کہلا دیں گے، ان کے درمیان بھی تداخل نہیں ہوگا، جیسے تین اور چار کے عدد، اس لئے کہ اگر آپ تین کو چار سے ساتھ کریں تو ایک بچ جائے گا، پھر جب ایک کو تین پر آپ جاری کریں تو ایک اس کو فنا کر دے گا، متباین کا حکم یہ ہے کہ دونوں میں سے ایک کو دوسرے میں ضرب دیں گے، حاصل ضرب اصل مسئلہ ہوگا (۱)۔

(۱) احتیاد ۵/۲۲، ۱۲۲ طبع دارالمعرفہ، نمبریں المتفاتی ۶ ۳۵ طبع دارالمعرفہ، لکھنؤ ۲۲۰/۸ طبع الملک المصطفیٰ ۳۶۹ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الملک جہد طویل ۳۳۲، ۳۵۵ طبع دارالمعرفہ، ملکی لکھنؤ ۳۳۳ طبع الملک، نہایت لکھنؤ ۶ ۳۵ طبع المکتبۃ المدینہ، حاشیہ قطبانی ملکی لکھنؤ ۳۳۳، ۱۵۲ طبع الملک، جامعۃ الحرمین علیٰ صبح ۳۵۳ طبع المکتبۃ المدینہ، روضۃ المصنفین ۶۹، ۷۳ طبع المکتبۃ المدینہ، لکھنؤ ۳۵۳ طبع المکتبۃ المدینہ۔

تدارک

تفصیل فرغ کے حساب میں ہے، نیز دیکھی جائے
”ارٹ“ کی اصطلاح۔

تدارک

تعریف:

۱- تدارک ”تدارک“ کا مصدر ہے، اس کا ماضی ”تدارک“ ہے،
جس کا مصدر ”تدارک“ ہے، ”تدارک“ کے معنی ہیں: ملنا، ور
پہنچنا، اسی سے ”استدراک“ بھی ہے۔

”استدراک“ لغت میں، معافی کے سے ستموں ہوتا ہے:

اول: کسی چیز کو، مہری چیز کے ذریعہ حاصل کرنا۔

دوم: رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کے جب پیدا ہونے والی
کسی کی تلافی کرنا (۱)۔

اصطلاح میں بھی ”استدراک“ (معافی میں مستعمل ہے:

ایک معنی ہے جس چیز کے ثبوت کا شہادہ ہواں کی غی کرنا اور جس
کی غی کا مان ہواں کو ثابت کرنا، یہ معنی اصولی اور فحویوں کے یہاں
مستعمل ہے۔

۲۔ معنی ہے قول یا عمل میں پیدا ہونے والے خدش یا نقص یا

نقص شدہ چیز کی اصلاح کرنا، یہ معنی فقہاء کے یہاں مستعمل ہے۔

فقہاء کے یہاں ”استدراک“ کی جگہ ”تدارک“ کی تعبیر بھی
استعمال ہوتی ہے، ”استدراک“ کے معنی ہیں: جس چیز کی اور نیکی اس
کے خدشہ محال پر نہ ہو سکے اس کو بعد میں اور کرنا، خواہ جان بوجھ کر چھوڑی



(۱) لسان العرب، المجمع الوسيط، مادة ”تدارک“۔

تدارک ۲-۴

کرنا) ان طرح مالکیہ کی اصطلاح میں ”اصلاح“ (اصح سنا) بھی ”تدارک“ کے نام معنی ہے، اس تمام الناطق تحقیق اور اس کے اور تدارک کے درمیان باہمی فرق کی تفصیل ”استدراک“ کے ذیل میں آچکی ہے۔

شرعی حکم:

۳- حکم دے مطابق ہی بھی فرض عبادت کے رکعت کی تلافی فرض ہے۔ یعنی کسی نے کوئی رکعت کے باوجود کسی عذر مثلاً سیلاب یا حسرت لی بنا پر چھوڑ دیا یا غلط طور پر اس کو ”ایا“ تو اس کی تلافی فرض ہوئی۔ لہذا رکن فوت ہو جانے کی صورت میں اس کا مقررہ ثواب حاصل نہ ہوگا۔ لیکن اگر اس حکم کے مطابق میں ہوئی، لیکن اس کے باوجود عبادت کی صحت کے لئے تلافی مافات ضروری ہے۔

اگر رکن کی تلافی اس کے ممکنہ وقت میں نہ کی جا سکے تو عبادت قاسم ہو جائے گی اور حالات کے مطابق اس عبادت کی قضاء یا از سر نو اتالی واجب ہوگی۔

دینی واجبات اور سنن کی بات تو ان کے تدارک میں کچھ تفصیل ہے۔ جس کی وضاحت ذیل میں مختلف مثالوں سے کی جا رہی ہے، اسی سے ان کا حکم بھی معلوم ہوگا۔

وضو میں تدارک:

الف- ارکان وضو میں تدارک:

۴- ارکان وضو کو ادا کرنا ضروری ہے، اگر اعصائے معسورہ میں سے کوئی ایک یا کچھ عضو دھونے سے رد جائے یا سر کا مسح چھوٹ جائے تو اس کی تلافی ضروری ہے۔ یعنی فوت شدہ حصہ فرض کو پئے دھونا یا مسح کرنا ہوگا، پھر حسب ترتیب بعد کے اعضاء کا وظیفہ ادا کرنا ہوگا، مثلاً

گئی ہو یا بھول رہی ہو عمارت ذیل میں ”تدارک“ ان ”تدارک“ کے معنی میں ہے: ”اذا سلم الامام من صلاة الجسادة تدارك المسبوق باقي التكبيرات بناءً كما رها“ (۱)

(جب امام نماز جنازہ میں سلام بھیجے دے تو مسبوق کا رسمیت باقی تکبیرات کی قضاء کرے گا، رکعت نے یہ بھی کہا کہ ”اگر امام تکبیرات عید بھول جائے اور رکعت سے قبل یا آجائے یا عدا پہلی رکعت میں تکبیرات چھوڑ دے، اور قرأت شروع کر دے اور چہ ابھی سورہ فاتحہ مکمل نہیں پڑھی پھر بھی قول حدیث کے مطابق وہ تکبیرات فوت ہو گئیں، اب ان کا تدارک نہیں ہو سکتا“ (۲)۔

بہوتی کے یہاں بھی تدارک کو ”استدراک“ کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے، وہ لکھتے ہیں: ”ترسی نے میت کو غسل دینا ضروری، اور اس کو غسل دینا ممکن ہو تو قبہ سے لاش نکال کر غسل و جب کی تلافی کے طور پر اس کو غسل دینا واجب ہے“ (۳)۔

اس لحاظ سے فقہی اصطلاح میں تدارک کی تعریف یہی جاسکتی ہے کہ ”تدارک“ کسی ایسی عبادت یا جزء عبادت کی تلافی کا نام ہے جس کو مکلف اس کے مترادف یا مکمل پر ”انہ یا ہو، جب تک کہ فوت نہ ہو جائے۔“

تحقیق و تجویز کے بعد ہماری کیا فتویٰ ہے کہ ”عبادت“ کے باب میں ”تدارک“ کی تعبیر استدراک ہی کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

۴- ”قضاء“ (تصا کرنا)، ”اعادة“ (دہرانا)، ”استدراک“ (تلافی)

(۱) مہدیہ النکاح ۲/۳۷۳ طبع معطلی مجلس۔

(۲) مہدیہ النکاح ۲/۳۷۳۔

(۳) کشف القناع ۲/۶۱۲۔

تذکرہ ۵-۶

ب۔ اجابات وضو کا تذکرہ:

۵۔ بعض مقابلاً وضو اور غسل میں جب کے قائل نہیں ہیں۔
 حنابلہ کے یہاں وضو میں بعض چیزیں واجب ہیں، مثلاً وضو کے آغاز میں تسمیہ ان کے نزدیک واجب ہے، رک نہیں کتابہ کا خیال یہ ہے کہ اگر کوئی سہواً تسمیہ چھوڑ دے تو یہ واجب ساتھ ہو جائے گا، اگر دوران وضو یا آجائے تو سم اللہ پڑھ لے اور وضو بدستور جاری رکھے، یعنی وضو کو اس نے کی ضرورت نہیں ہے، اس کا نیتا ہے کہ جب حالت سہو میں پورا وضو بغیر تسمیہ کے درست ہے، تو اگر وضو کا کچھ حصہ تسمیہ سے خالی ہو تو بدرجہ اولیٰ درست ہوگا، کتابہ کا یہی اصل مذہب ہے، البتہ "الانسان" میں اس کے برخلاف دوسرے قول کو مذہب صحیح مانا گیا ہے (۲)۔

ج۔ سنن وضو کا تذکرہ:

۶۔ سنن وضو کے بارے میں مالکیہ، ثنائیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مکمل نہ ہو جانے کے بعد ان کا تذکرہ شروع نہیں ہے۔
 مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر کوئی وضو کی سنت کو سہو یا عمدتاً دے تو اس سے اعادہ کا مطالبہ کیا جائے گا، وقفہ کم ہو یا زیادہ (۳)، لیکن اگر کوئی بالکل کسی سنت کو بالا راہ یا بھول کر چھوڑ دے تو دوسرے کے بقول صرف اس متروک سنت کو ادا کرنا مستنون ہے، خواہ وقفہ کم ہو یا زیادہ، اس کے بعد اگلے وظائف کو اس نے کی ضرورت نہیں، یہ حکم مالکیہ کے نزدیک صرف مضمضہ (قلی کرنا)، استشق (ناک میں پانی لیمنا) اور کان کے مسح میں ہے، بعد کے کسی خفیہ کو دہرانا اس

کوئی شخص وضو کرتے وقت اپنے دونوں ہاتھ دھوا بھول گیا اور یہ اس وقت یاد آیا جب وہ اپنے دونوں پاؤں دھو کر فارغ ہو چکا تھا تو اس کے وضو کی صحت کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ اپنے دونوں ہاتھ دھوے پھر مسح کرے اور پھر اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔

یہ حکم اہل حضرت کے نزدیک ہے جو وضو میں ترتیب کو فرض کہتے ہیں، جیسا کہ شافعیہ کا مذہب "رحالہ بالقول رائج ہے، بین جو فقہاء وضو میں ترتیب کو ضروری قرار نہیں دیتے، مثلاً حنفیہ اور مالکیہ، ب کے نزدیک صرف نیت شدہ وضو کو وضو کا تذکرہ کے لئے کافی ہے، بعد والے اعضاء کے وظائف کا اعادہ محض مستحب ہے، واجب نہیں۔

ترکی نے ہاتھ یا پاؤں میں سے دایاں ہاتھ یا پاؤں چھوڑ دیئے اور یہ اسے بائیں ہاتھ یا پاؤں دھوئے کے بعد یاد آیا تو تمام نیت کے نزدیک صرف چھوٹا ہوا دایاں ہاتھ یا پاؤں، جو بیجا کافی ہے، دایاں ہاتھ یا پاؤں دوبارہ دھونا ضروری نہیں، اس لئے کہ یہ دونوں ہاتھ یا پاؤں ایک ہی عضو کے درجے میں ہیں۔

حنفقہاء کے نزدیک وضو میں پے پے پے دھونا ضروری ہے ان کے نزدیک تذکرہ کے لئے حصہ متروک کو تنہا یا علی ترتیب (دونوں اقوال کے مطابق) بھونے میں موالات کی رعایت بھی ضروری ہے، نہ وقفہ زیادہ ہو گیا اور تسلسل نیت ہو یا، تو پورے وضو کا اعادہ لازم ہے، بہتہ جو لوگ موالات کو واجب نہیں کہتے (جیسا کہ حنفیہ و شافعیہ کا نقطہ نظر ہے) ان کے نزدیک تذکرہ کے لئے صرف حصہ متروک کو، ہو بیجا کافی ہے (۱)۔

اس مسئلہ میں مزید تفصیلات میں ان کو وضو کی بحث میں دیکھا جائے۔

(۱) الدر المختار بحاشی من ملوہ بن ارمیہ، شرح الکبیر للذہبی ۱/۹۶، ان معنی نے واجبات وضو کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے۔

(۲) کتاب الطہارۃ ۱/۹۱۔

(۳) حاشیہ الدوسلی علی الشرح الکبیر ۱/۹۹۔

(۱) من ملوہ بن ارمیہ ۱/۸۳، دروس علی الشرح الکبیر ۱/۹۹، نہایۃ الحاج ۱/۷۸، طبع معطلی، کتاب الطہارۃ ۱/۹۳۔

تہ اَرک ے

ے ضروری نہیں کہ ترتیب باہم سنتوں کے درمیان یا فرض کے ساتھ محض مستحب ہے، اور سوتی کے بیان کے مطابق مستحب فوت ہو جائے تو اس کی دیکھی کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ یہ مکہ مستحبات میں تہی ختی نہیں ہے، بلکہ وہ در نمازوں میں ان کا تہ اَرک کرے گا۔ صرف طہارت باقی رکھنا مقصود ہو تو ان کے تہ اَرک کی حاجت نہ ہوگی البتہ اگر پانی موجود ہو اور وضو سے فراغت ابھی نہ ہوئی ہو تو تمام مستحبات کی رعایت کرنی ہوگی (۱)۔

اسی طرح شافعیہ کے نزدیک اگر کسی نے بعد اہل سنت کو پہنچ کر لیا، مثلاً مضمضہ سے پہلے استنشاق کر لیا (یہ دونوں چیزیں شافعیہ کے نزدیک سنت ہیں) تو رٹی کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں جس سنت کو اس نے پہنچا "نیا ہے صرف اس کا اعتبار ہوگا اور جس سنت کا محل اس سے قبل تھا وہ فوت ہوگئی، یعنی اب اس کے تہ اَرک کا وقت نہیں رہا۔" اروضہ میں اسی قول کو اصح قرار دیا گیا ہے۔ "لحمون" میں اس کے برعکس قول کو اصح کہا گیا ہے۔

شافعیہ کی یہ رائے ہوگی عام سنتوں کے بارے میں ہے، یعنی جس کی "تنگی پہنچے ہوئی ہو" ہوگی اور وہ سنت جس کا محل اس سے قبل تھا وہ مکمل ہو جائے گی اور بعد میں اس کی "تنگی کا اعتبار نہ ہوگا" (۲)۔

میں "غار وضو میں تسمیہ کے بارے میں جو ان کے نزدیک سنت ہے، ان کی رائے یہ ہے کہ اگر یہ سنت عمداً یا سهواً ترک کر دی تو تہائی مانات کے لئے "بسم اللہ اولہ و آخرہ" کہے گا (یہی حکم کھانے اور پینے کے آغاز میں بسم اللہ کی سنت کا بھی ہے) البتہ فرق یہ ہے کہ وضو سے فراغت کے بعد اس کی ۱۳ تہائی نہیں ہو سکتی، جبکہ کھانے سے فراغت کے بعد بھی اس کی ۱۳ تہائی ہو سکتی ہے (۳)۔

(۱) اشرح الکبیر و ماہیۃ المسلمین ۱/ ۱۰۰۔

(۲) نہایۃ النہای ۱/ ۱۷۱۔

(۳) نہایۃ النہای ۱/ ۱۶۹۔

تہ جائز طریق کی بات حنفیہ نے بھی کہی ہے کہ اگر کوئی تسمیہ بھول جائے اور دوران وضو بسم اللہ پڑھ لے تو سنت ۱۱ نہ ہوگی، بلکہ ایسا صرف مستحب ہے (۱)، اس سے بسم اللہ پڑھ بیٹھا جائے، تا کہ اس کا وضو سم فہم سے خالی نہ رہے۔

البتہ کھانے میں دوران طعام بھی یہ سنت ۱۱ ہو سکتی ہے، اور یہ کہ دوران طعام "بسم اللہ" پڑھنے سے تہائی مانات ہو جائے گی اور اس کی بنیاد پر سات کا ثواب حاصل ہوگا یا تہائی نہیں ہوگی اور سنت کا ثواب حاصل نہ ہوگا۔

شارح "امدیہ" کہتے ہیں کہ وہی یہ ہے کہ اس کو تہائی مانات دیا جائے، اس لئے کہ ارشاد ہے: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنْ نَسِيَ أَنْ يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ فليُفِي أَوَّلَهُ فَلْيَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ قَوْلُهُ وَ آخِرُهُ" (۲) (جب تم میں سے کوئی کھائے تو بسم اللہ پڑھ لے، اگر شروع میں بسم اللہ بھول جائے تو جب یاد آئے "بسم اللہ اولہ و آخرہ" پڑھ لے)، ابن ماجہ بیان کہتے ہیں کہ اگر کوئی دوران وضو "بسم اللہ اولہ و آخرہ" پڑھ لے تو ثلاثۃ الحسن کی بنیاد پر سنت کی ۱۳ تہائی ہو جائے گی (۳)۔

۷۔ "تالہ کے بارے میں وضو میں مضمضہ اور استنشاق فرض ہے، اس

(۱) حنفیہ کے نزدیک سنت اس کو کہتے ہیں جس پر نبی کریم ﷺ سے دعاوت کی ہو اور بلا طردنیک یا دوا اس کو ترک بھی کیا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ملے گا، اور چھوڑنے پر عتاب ہوگا، عقاب نہیں۔ اور مستحب ایسے عمل کو کہتے ہیں جس کو نبی کریم ﷺ نے ایک یا دو بار کیا ہو، اس پر دعاوت نہ کی ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ہوگا اور ترک پر عتاب نہیں کی جائے گی (عراقی الخلاصۃ جلد ۱ صفحہ ۳۲)۔

(۲) حدیث: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى۔۔۔" کی روایت ابو داؤد (۱۳۰/۳) طبع حضرت عید دہاس (اور زبیدی (۲۸۸/۳ طبع مجلس) سے حضرت مائتہ سے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (مستدرک ۱۰۸/۳ طبع دارۃ المعارف اعمانیہ) اور زبیدی نے اس کی فراغت کی ہے۔

(۳) رد المحتار ۱/ ۱۷۱۔

تدارک ۸-۹

خفیہ اور تنابلہ کے رد ایک مضمضہ اور استنشاق کی تلافی و جب ہے، اس لئے کہ غسل میں یہ دونوں ضروری ہیں، بحارف وضو کے کہ اس میں خفیہ کے رد ایک یہ دونوں و جب نہیں بلکہ سنت ہیں۔

غسل میت کا تدارک:

۹- مالکیہ: ثنائیہ اور تنابلہ کے رد ایک سر میت کو جب غسل اُن کر دیا گیا اور اس کو غسل دینا ممکن ہو تو غسل واجب کی تلافی کے سے میت کو قبر سے نکالا جائے گا، اور اس کو غسل دیا جائے گا، غسل ایلا لازم ہے، مگر یہ اسی وقت جب میت میں تغیر پیدا ہونے کا اندیشہ نہ ہو، جیسا کہ مالکیہ اور ثنائیہ نے اس کی صراحت کی ہے، میت کی تکفین اور نماز جنازہ کا بھی یہی حکم ہے کہ چھوٹ جانے پر میت کو قبر سے نکال کر اس کی تلافی ضروری ہے۔

اور یہ کہتے ہیں کہ اسی وقت یعنی مٹی پر اہر کرنے سے قبل تلافی مستحب ہے، اصل تدفین کی مخالفت کی بعض صورتیں ایسی ہیں جن کی تلافی کی جائے گی، مثلاً سر کی جگہ پاؤں رکھ دیا گیا یا میت کو قبلہ رخ نہ لٹایا گیا یا پشت پر لٹایا گیا، اسی طرح غسل یا نماز جنازہ چھوڑ دی گئی یا کسی نو مسلم کو کفار کے قبرستان میں دفن کر دیا گیا، ان تمام صورتوں میں جب تک میت میں تغیر کا اندیشہ نہ ہو تلافی کی جائے گی (۲)۔

لیکن خفیہ کے رد ایک میت پر ٹی ڈال دینے کے بعد اس سے حق الہی وابستہ ہو جاتا ہے، اس لئے اس کو قبر سے نکالنا درست نہیں، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کوئی مردہ بلا غسل یا بلا نماز جنازہ

سے کہ منہ اور ناک چھو دی کا حصہ ہیں، اس لئے چھو دے کے ساتھ منہ اور ناک کا دھونا بھی فرض ہے، سنت نہیں، لیکن وجہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان باہم ترتیب ضروری نہیں اور استنشاق یا غسل وجہ بلکہ تمام اعضاء سے نفرت کے بعد بھی مضمضہ کی تلافی ضروری ہے (۱)، الا یہ غسل یہ کے بعد ہی مضمضہ اور استنشاق یا داجائے تو ان کی تلافی کی جائے گی، اور ان کے بعد اعضاء کو دھوا جائے گا، جیسا کہ پہلے گذرے۔

غسل میں تدارک:

۸- جمہور فقہاء کے نزدیک غسل میں ترتیب اور موالات واجب نہیں ہیں، اہل امامیہ کے رد ایک موالات ضروری ہے حصہ تمام مالک سے موالات کے بارے میں مختلف روایات منقول ہیں، مگر مالکیہ کے نزدیک وجوب کا قول مقدم ہے، اور ثنائیہ کا بھی یہ قول وجوب کا ہے۔ بہر حال جمہور کے قول کے مطابق اگر کوئی غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو اعضاء وضو کے درمیان ترتیب لازم نہیں ہے، اسی بنا پر اگر کوئی ایک عضو یا اس کے کچھ حصہ کو دھونا چھوڑ دے تو صرف حصہ مسترد کی تلافی کرے گا، خواہ یہ ترک اعضاء وضو میں ہوا ہو یا کسی دوسرے عضو میں اور وقفہ کم ہو یا زیادہ، اگر کسی نے اپنا سارے بدن دھو لیا مگر اعضاء وضو کو چھوڑ دیا تو ان کی تلافی کرے گا، مگر ان کے درمیان باہم ترتیب ضروری نہیں ہے (۲)۔

اور یہ وجہ سے ثنائیہ سے یہاں ہے کہ اگر کوئی غسل کے وقت وضو چھوڑے یا کھلی اور ناک میں پانی نہ لٹا کر رکھے تو مردہ ہے، اور اس کے سے اس چھوٹے ہوئے اہل کو، اگر مستحب ہے، اگرچہ وقفہ طویل ہو گیا ہو، عا دہ غسل کی ضرورت نہیں (۳)۔

(۱) شرح منیہ المصلیٰ ص ۳۷۰

(۲) مہذیہ الدسوقی علی المشرع الکبیر ۱۹۱ ص ۱۱۱، المجلد علی شرح المسج ۱۱۱ ص ۱۱۱، کشف القناع ۵۱ ص ۱۱۱

(۱) کشف القناع ۵۳ ص ۵۳

(۲) شرح منیہ المصلیٰ ص ۵۰، مہذیہ الدسوقی ۱۱۳ ص ۱۱۳، المجلد علی شرح المسج ۱۱۱ ص ۱۱۱، کشف القناع ۵۳ ص ۵۳

(۳) مہذیہ المسج ۲۰۹ ص ۲۰۹

کے ختافات، تفہیمات کے لئے ”جدہ سہو“ کی بحث دیکھی جاوے۔

و۔ نماز عید میں بھون بھونی تکبیرات کا تہ اراک:

۱۶۔ اگر کوئی شخص نماز عید کی تکبیرات بھول جائے اور قرائت شروع کر دے تو یہ تکبیرات فوت ہو گئیں، اس رکعت میں اس کی تلافی نہیں کی جائے گی، اس سے کہ یہ تکبیرات سنت ہیں، اور اس کا مکمل فوت ہو چکا، جیسا کہ ثناء میں مذکور ہے، یہ ثانیہ ہر حال میں پڑھے جائے (۱) اور اس لئے بھی کہ اگر وہ تکبیرات ۱۱ اراک پڑھے وہ پھر قرائت کرے تو پہلی قرائت لغو قرار پائے گی، حالانکہ قرائت فرض ہے، اس کا تو اعتبار ہونا چاہئے، اور اگر تکبیرات کی تفسا کے بعد عید قرائت نہ کرے تو تکبیرات کی ۱۱ تکبیر بے محل ہو جائے گی، لہذا یہ ثانیہ کے ریک بقول علامہ شبر ملسی مسنون یہ ہے کہ رکعت اولیٰ میں تکبیرات بھول جائے تو رکعت ثانیہ میں اس کی تکبیرات کے ساتھ ساتھ کی تلافی کرے گا، جیسا کہ نماز جمعہ کی رکعت اولیٰ میں سورہ جمعہ پڑھنے کا مسئلہ ہے کہ اگر کوئی رکعت اولیٰ میں سورہ جمعہ پڑھنا بھول جائے تو مسنون یہ ہے کہ رکعت ثانیہ میں سورہ منافقون کے ساتھ اس کی تلاوت کرے (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک تکبیرات بھول جائے لی صورت میں ان کی تلافی کی جائے گی، خواہ وہ ۱۱ اراک قرائت یا آٹھ یا قرائت کے بعد دوران رکوت، میں اگر رکوت میں بھی پڑھ لے، بلکہ رکوت سے بھائے کے بعد پڑھ لے تو تکبیرات کی تفسا نہیں کی جائے گی، وہ فوت ہو گئیں، البتہ سورہ فاتحہ پڑھنے کے دوران یا اس کے بعد ضم سورت

سے قبل یا آجائے تو تکبیرات کے ۱۱ صورت میں سورہ فاتحہ کا عدد واجب ہوگا اور اگر ضم سورت کے بعد پڑھ لے تو بھی تکبیرات کے ۱۱ اور اس صورت میں قرائت کا اعادہ نہیں کرے گا، اس سے کہ قرائت نام ہو چکی ہے، اب اس کے باطل و کالعدم کی گنجائش نہیں (۱)۔

اس مسئلے میں مالکیہ کی رائے بھی حنفیہ کے قریب ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ تمام یا کچھ تکبیرات اگر کوئی بھول جائے تو وہ اس قرائت یا قرائت کے بعد رکوت سے پہلے جب بھی پڑھ لے تکبیرات کر لے اس صورت میں قرائت کا اعادہ کرنا اس کے ریک مستحب ہے، البتہ ہونکہ قرائت اولیٰ بے محل ہو جائے گی، اس سے عید سہو کرنا ہوگا، اگر کسی کو رکوت سے قبل تکبیر پڑھ آئے اور وہ رکوت کر لے تو بپ نماز پوری کرے، اس لئے کہ کل تہ اراک فوت ہو گیا اور اب وہ تکبیر کے لئے نہیں لوٹے گا اور اگر تکبیر کہنے کے لئے لوٹ جائے گا تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ مار باطل ہو جائے گی (۲)۔

ز۔ مسہوق کے لئے تکبیرات عید کا تہ اراک:

۱۷۔ حنفیہ کے نزدیک مسہوق فوت شدہ تکبیرات عید کی تلافی کرے گا، اس کی صورت یہ ہوگی کہ تکبیر تحریمہ کھڑے ہونے کی حالت میں کہے گا۔ اس کے بعد اگر تکی گنجائش ہو کہ وہ تکبیرات کہنے کے بعد رکوت پائے، تو وہ تکبیرات کہے گا، اگر تکی گنجائش نہ ہو تو امام کے ساتھ رکوت میں شامل ہو جائے اور حالت رکوت میں تکبیرات ۱۱ کرے، یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد نے فرماتے ہیں، امام ابو یوسف کا نقطہ نظر اس سے الگ ہے اور اگر امام نے پناہ نہ بھائی، یہ حالت رکوت میں پوری تکبیرات ادا نہ کرے گا تو اقیہہ تکبیرات اس سے ساتھ

(۱) فتح القدیر علی الہدایہ ۶/۲۳۵، فتاویٰ الہدیہ ۱/۵۱، مساجد میں ۵۶۰۔

(۲) المشرح للکلیہ ص ۱۷۱، الدرر السنی ۱/۷۷۔

(۱) مہدیت الحجاج ۲/۳۹۲، المصنف فی ۵/۵۰۵، کتاب الفہام ۲/۵۳۲۔

(۲) الہدیہ و صافیہ للکلیہ ص ۱۷۱، کتاب الفہام ۲/۵۳۲۔

ہو جائیں گی، اور اگر کوئی شخص رکعت کے بعد امام کے ساتھ شامل ہو تو تکبیرات نہیں کہے گا، بلکہ تکبیرات کے ساتھ اس رکعت کو امام کے قدم کے بعد پوری کرے گا^(۱)۔

مالکیہ کہہ دیکھیں یہ ترقی صرف اس وقت کی جائے گی، جبکہ مسبوق امام کے ساتھ امت قرأت میں شامل ہوا ہو، اگر حاکم رکعت میں شامل ہو تو عجمیہ نہیں ہے گا، اگر مسبوق امام کے ساتھ دور ال عجمیہ نماز میں شامل ہو تو امام کے ساتھ یہ بھی عجمیہ ہے گا، اور فوت شدہ عجمیہ امام کی عجمیہ امت کے بعد اترے گا، امام کی عجمیہ امت کے دور ال اپنی چھوٹی ہوئی عجمیہ امت نہیں ہے گا، البتہ اگر امام کے ساتھ دور ال قرأت شامل ہو تو دوران قرأت عجمیہ امت کے ہے گا (۲)۔

شافیہ کا قول جدید و رہنما بلکہ مسلمک یہ ہے کہ اگر مقتدی کے
حاضر ہونے سے پہلے مام پوری یا کچھ عجمیہ اس کو کہ چنا تھا تو فوت شد
عجمیہ اس کی تالیف نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ یہ اس مسنون ہے
اور اس کا محل فوت ہو چکا ہے۔

شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ عبیرات کی تہا کی جائے گی، اس
نئے کہ عبیرات کا محل حالت قیام ہے اور مسبوق نے اس حالت کو پالیا
ہے، ارشیر زئی کہتے ہیں کہ یہ کوئی بات نہیں ہے (۳)۔

محکمہ کاترک:

نت۔ حرم کی خلیوں کا تذکرہ:

۱۸۔ یک شخص حج کے ارادے سے نکلا اور میقات سے چلا اور

() الفتاویٰ اہدیہ ۱۵۱، شرح فتح القدیر ۶/۲، مرآۃ المفاتیح ج ۲۹۳۔

(۲) اشرع الكبير، جامعة المدنیہ اربعہ

(۳) المعبر المثلث علی التمام ۲/۲ سمہ المحل علی شرح الفج ۹۱/۲، کتاب اجتماع

[illegible]

مُکذّر یا تو اُس نے ان مقام پر جہاں یہ دیکھ کر حرام باندھ یا تو اس پر ایک دم وہب ہوگا، لیکن اگر وہ تلافی و فاقہ کے سے میقات کی طرف لوٹ آیا اور میقات سے حرام باندھا تو اس پر دم نہیں ہوگا، اس پر تمام امر کا اتفاق ہے، شرطیکہ وہ حرام باندھے بغیر میقات کی طرف لوٹ آیا ہو، لیکن اگر وہ اس مقام پر حرام باندھنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا تو بعض فقہاء کا خیال ہے کہ اس پر باقی رہے گا اور یہ حرام باندھا نہ لوٹا اس کے لئے سود مند نہ ہوگا جبکہ دوسرے بعض فقہاء کی رائے میں یہ لوٹنا سود مند ہوگا، اس سلسلے کی تفصیلات و اختلافات کے لئے ”احرام“ کی اصطلاح دیکھی جائے (۱)۔

ب۔ بطواف کی غلطیوں کا تدارک:

۱۹- اگر کسی نے طواف شروع کا کوئی حصہ چھوڑ دیا، مثلاً حطیم کے اندر سے بعض چکر لوائے تو صحت طواف کے لئے حصہ متروک کو اوکھا ضروری ہے، حنابلہ اور بعض شافعیہ نے اس میں "قریبی وقت" کی قید لگائی ہے، اس لئے کہ طواف کے چکروں کے درمیان مواصلات (تسلل) شرط ہے، بعض فقہاء کے نزدیک مواصلات کی شرط نہیں ہے، جن لوگوں کا یہ قول ہے ان میں بقیہ ائمہ شافعیہ ہیں، بلکہ ان کے نزدیک مواصلات محض مستحب ہے (۲)۔

منافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر حج کی کسی شرط کے بارے میں شک ہو جائے تو حاکم ہونے سے قبل اس کی تائید واجب ہے، لہذا حج سے فراغت کے بعد پیدا ہونے والے شک سے کوئی فرق نہیں پڑے گا (۳)۔

(١) انفسى لا بنى قد ندره ٢٦٦/٣، من جلاء بنى ٢٤٣/٢، فتح القدیر ٣٥٠، الدرر النوری

علی اشترح الکبیر ۱۲، ۴۳، ۴۵، شرح الصالح و جامعہ الترمذی ۱۲، ۴۳۔

(۲) شرح المنهاج ومطالعته اقلية في ۸/ ۱۰۸، المجلد ۳/ ۹۱-۹۲.

(۳) شرح المنهاج ج ۲ / ۱۰۸۔

تدارک ۲۰

ابن ہمام کے علاوہ تمام حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ طواف کی فرض مقدار چار حصہ یعنی چار چکر ہے، چار چکر سے زیادہ فرض نہیں بلکہ واجب ہے، البتہ اس ہمام کے نزدیک جمہور فقہاء کی طرح ساتوں چکر فرض ہیں۔ جمہور حنفیہ کے قول کے مطابق اگر کوئی ”طواف زیارت“ میں تین یا اس سے کم چکر چھوڑے، تو اس کا فرض ۱۰ ہو جائے گا، البتہ جب میں کسی بنا پر اس پر ہم واجب ہوگا اور اگر کوئی تلافی کی غرض سے چھوٹے ہوئے چکر پورے کر لے تو طواف صحیح اور تام ہوگا اور اس سے دم بھی ساتھ ہو جائے گا۔ چاہے اس نے یہ چکر ہتھ کے بعد پورے کئے ہوں، پس شرط یہ ہے کہ چھوٹے ہوئے چکر یا مشریق کے اختتام سے قبل پورے کر لئے جائیں (۱)۔

اگر حاجی طواف قدوم ترک کر دے یا طواف تو کرے مگر بعد میں پتہ چلے کہ اس نے طواف پے دھو کیا تھا تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس کی تلافی واجب نہیں ہے، اس لئے کہ مفرد کے حق میں طواف قدوم واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ شافعیہ کے یہاں اگر طواف قدوم مکہ پہنچنے میں تاخیر کی بنا پر فوت ہو تو ۱۰ ریتیں ہیں، صحیح ترین روایت یہ ہے کہ صرف طواف عرفہ کر لینے کی وجہ سے فوت ہوتا ہے اور جب یہ فوت ہو جائے تو اس کی تلافی نہیں کی جائے گی (۲)۔ مگر یہاں ایک قائل کا ظہر ہے کہ جو شخص طواف قدوم ترک کرے یا طواف کرے میں صحیح طور پر ۱۰ نہ کرے، مثلاً حامت حدیث میں طواف کرے اور اس کی تلافی نہ کرے تو ایسی صورت میں جن حضرات کے نزدیک صحت سعی کے لئے پہلے طواف سرما ضروری ہے، ان کے مطابق اس شخص پر اعادہ سعی لازم ہوگا، مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔ (دیکھئے: ”سعی“ کی اصطلاح)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر کوئی طواف قدوم یا طواف نفل حالت جنابت میں کرے تو اس پر ہم واجب ہے اس سے کہ شروع کرنے کے بعد کوئی بھی طواف واجب ہو جاتا ہے، مگر اگر حالت حدیث میں کرے تو اس پر صرف صدق ہے اعادہ طواف کے، البتہ اس کی تلافی بھی ممکن ہے۔ اس صورت میں اس سے دم یا صدق ساتھ ہو جائے گا، حنفیہ کے نزدیک طواف وداع کا بھی یہی حکم ہے (۴)۔

رمل (اکڑ کر چلنا) اور اضطباع (دامیں بغل سے چادر نکال کر بائیں کندھے پر ڈالنا) خاص طواف قدوم کے ابتدائی تین چکروں میں مردوں کے لئے سنت ہیں، اگر کوئی شخص دونوں کو چھوڑ دے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اور نہ اس کا تدارک کیا جائے گا، مفہم ہر دو کے درمیان سعی میں ”سبیس بضرین“ کے درمیانی رمل کا بھی یہی حکم ہے، حنبلیہ کا مذہب یہی ہے، یہی شافعیہ کا سب سے زیادہ صحیح و سب سے بڑا دعویٰ قول بھی ہے، حنفیہ کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، ابن ہمام کہتے ہیں کہ اگر کسی نے طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل ترک کر دیا تو اس کے بعد رمل نہیں کرے گا، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ ”طواف افاضہ“ میں اضطباع کی قضا کی جائے گی، قول اظہر کے بالمقابل شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے اور حنبلیہ میں قاضی کی رائے بھی یہی ہے (۵)۔

ج۔ سعی کی غلطیوں کا تدارک:

۲۰۔ مگر، اگر طواف قدوم کے بعد سعی نہ کرے تو اس پر سعی کا تدارک واجب ہے اور اس پر ضروری ہے کہ وہ طواف افاضہ کے بعد سعی کرے، نہ جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا حج درست نہ ہوگا، اس

(۱) الدر المختار، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۰۔

(۲) شرح المسند، حاشیہ اہلبی ج ۲ ص ۱۰۲۔

(۳) الدر المنثور علی شرح المکبیر ج ۲ ص ۳۳۔

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۰، الدر المنثور علی شرح المکبیر ج ۲ ص ۳۳۔

(۲) الدر المنثور علی شرح المکبیر ج ۲ ص ۳۳، المعنی لاس قدیم ج ۳ ص ۵۷، ج ۴ ص ۵۷۔

۳۸۸ شرح المسند، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۰۸، فتح القدیر ج ۲ ص ۵۸۔

تہارک ۲۱

نے فرمایا: "تَبَدُّا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ" (ہم اسی سے شروع کریں گے جس سے اللہ نے شروع کیا ہے)، اور ایک روایت میں ہے: "ابْتَدِئُوا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ" (۱) (تم اسی سے شروع کرو جس سے اللہ نے شروع کیا ہے)۔

د- قوف کی غلطی:

۲۱- اگر تباہی کی دوسری تاریخ کو قوف عرفہ کریں اور ان کو اپنی غلطی کا پتہ چل جائے تو خفیہ مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ یہی قوف کافی ہوگا، اعادہ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ عادہ میں بہت حرج ہے، شافعیہ کا یہ قول بھی یہی ہے، جو ان کے قوف صحیح کے بالمقابل ہے، اس کا قول اصح یہ ہے کہ یہ قوف کفایت کرے گا لیکن اگر خلاف عادت تباہی کی تعداد کم ہو تو اس حج کی تضا لازم ہے، اس لئے کہ اس صورت میں حرج عام کا اندیشہ نہیں ہے۔

ابلیہ اگر تباہی آٹھویں ذی الحجہ کو قوف کر لیں، اس کے بعد ان کو اپنی غلطی کا پتہ چلے، مکمل فوت ہونے سے قبل قبل اس غلطی کی تباہی ممکن ہو تو اس قوف کا اعادہ لازم ہے، جمہور فقہاء یعنی حنبلیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہی ہے، حنبلیہ کی ایک روایت بھی یہی ہے، ان کی روایت یہ ہے کہ بلا تباہی یہ قوف کافی ہوگا، اس سے کہ اعادہ کی صورت میں قوف میں تعدد ہو جائے گا، یہ بدعت ہے، جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ نے شہادت دی ہے۔

لیکن اگر انہیں اپنی غلطی کا علم مکمل فوت ہونے کے بعد ہو، (۱) حدیث: "بَدَأَ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ" کو مرفوعی روایت "بَدَأَ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ" سے روایت مسلم (۸۸۸/۲ طبع المجلد) نے حضرت جابر سے ان الفاظ میں کی ہے: "بَدَأَ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ"، اور امام مالک نے مؤطا (۳/۲۷۲ طبع المجلد) میں حضرت جابر سے ان الفاظ میں کی ہے: "بَدَأَ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ"، حافظ ابن حجر نے (المجلد ۲/۲۵۰، طبع مکتبۃ المدینہ) میں "بَدَأَ" کی روایت کے متذکرہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اے کہ اس کے نزدیک سعی رکن حج ہے، خفیہ کا مسلک اور حنبلیہ میں قاضیوں نے یہ ہے کہ سعی صرف واجب ہے، اگر اس کا تہارک نہ کرے گا تو اس کا حج پورا ہو جائے گا، اگر اس کی تباہی دم سے کرنی ہوگی، اور یہ حکم اس وقت ہے جب پوری یا، سعی چھوٹ جائے، لیکن اگر صرف تین یا اس سے بھی کم چترزک ہوں تو خفیہ کے، ایک اس صورت میں ہر "شوط" کے عوض نصف صاع صدقہ کرنے کے علاوہ کچھ واجب نہیں ہے یہ سارے حکام اس صورت میں ہیں جب ترک بد مذہبہ یمن ترغیر کی بنا پر ایسا ہو، وہ کچھ واجب نہیں، حج کے تمام وجہات کا یہی حکم ہے (۱)۔

اگر سعی نے صفا ورمردہ کی سعی میں کوئی چتر جان یا حرمہ یا بھوں سے چھوڑ دیا، کسی شوط میں صفا یا مردہ تک نہ پہنچے، یا تو اس کی سعی صحیح نہ ہوگی، چاہے اس سے ایک ماتمی کیوں نہ چھوڑا ہو، اس پر فوت شدہ دفعے کی تباہی، جب ہے، اس کی تباہی کے لئے اس دفعے کی سعی کرنی ہوگی جس کو اس نے چھوڑا یا تھا، چاہے ہیوں کے بعد ہی کیوں نہ ہو، پوری سعی کا عادہ اس پر لازم نہیں، اس لئے کہ سعی میں موالات (تسلسل) شرط نہیں ہے، بخلاف طواف بیت اللہ کے کہ اس میں موالات شرط ہے (۲)، بعض فقہاء کا خیال ہے کہ سعی میں بھی موالات کی شرط ہے، شافعیہ کا ایک قول یہی ہے۔

اسی طرح اگر کسی نے سعی کا آغاز مردہ سے کیا تو پہلا چتر غیر معتبر قرار پائے گا، اس سے کہ بنا کریم علیہ السلام سے اس آیت کریمہ: "وَمَنْ لَمْ يَمْشِ عَلَى الْبَيْتِ" (۳) (منا ورمردہ ہے شک اللہ کی یادگاروں میں سے ہیں)، پھر آپ ﷺ

(۱) الدسوقی علی مشرح المکیر ۳/۳۴۴ شرح المجلد علی المسماح ۱۱۰، بعض ۳۸۸/۲ طبع المجلد ۳۶۶/۲
(۲) ایسی ۳۶۶/۲
(۳) سورہ بقرہ ۱۵۸

مذہب کا رک مفسر نہ ہو تو لکھ دیا کہ قیام کا قول صحیح ہے کہ یہ قیام کا قول صحیح ہے، اور اس تمام حاجیوں پر اس حج کی تشیلا لازم ہے، فقہاء نے عبادت کے وقت سے تقدیم اور تاخیر کے معاملہ میں اس طرح سے فرق کیا ہے کہ تقدیم میں غلطی کا تذکرہ ممکن ہے کیونکہ یہ حساب میں غلطی کی وجہ سے واقع ہوتی ہے یا شماروں کی شماعت میں غلطی کی وجہ سے ہوتی ہے جو طوائف بادل کی کوئی چیز ہے، اور تاخیر کی غلطی کبھی رویت بادل سے مانع بادل چھا جانے کی وجہ سے ہوتی ہے جس سے چٹنا ممکن نہیں ہے۔

یہ مفسر کی وجہ نجات میں سے ایک ہے۔

حنابلہ کا مسلک و مفسر کی وجہ سے یہ ہے کہ یہ قیام کا قول صحیح ہے اور اس پر تشیلا لازم نہیں ہے کیونکہ ایک سال میں دو بار قیام کا عہد ہے، جیسا کہ حنابلہ بیان کرتے ہیں، اور اس وقت کو ماہی قیام کے لئے کرنا نہ دو سال قیام کا حکم یا حاکم تو اس میں حرج شدید پیش آئے گا، جیسا کہ حنفیہ بیان کرتے ہیں (۱)۔

۲۲- وقف عرفہ کا تذکرہ:

۲۲- عرفہ کی جان و جو کر یا جمل کر یا لاسی کی بنا پر وقف عرفہ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ یوم النحر کی صبح طلوع ہوئی تو اس کا حج صحیح نہیں ہوگا اور حلالی بھی ممکن نہیں ہے، اس لئے اب اس پر لازم ہے کہ عمرہ کر کے احرام سے حال ہو جائے (۲)۔

عرفہ میں وقف کیا، عرفہ سے پہلے ہی عرفہ سے چلا آیا تو اس کا رکن ہو گیا، البتہ رات میں بھی کچھ وقف واجب ہے، اس وجہ کو چھوڑنے کی بنا پر اس پر ہم واجب ہوگا، حنفیہ اور حنابلہ کی

راے یہی ہے، شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، لیکن شافعیہ کا قول صحیح ہے کہ ہم ایسا منتخب ہے اس سے کہ اس قیام کے مطابق رات میں قیام کرنا مستحب ہے، واجب نہیں، لیکن اس کے باوجود منتخب ہے کہ ہم اسے ایسا جائے، تاکہ وجوب ہم کے قائلین کے اختلاف سے رستہ ہو جائے۔

لیکن اگر وہ طوائف مانات کے لئے غروب سے قبل ہی عرفہ لوٹ جائے اور غروب کے بعد تک وہیں رہے تو بلا تعلق اس سے ہم ساتھ ہو جائے گا، اور اگر غروب کے بعد طلوع فجر سے پہلے لوٹ آئے تو جمہور کے نزدیک اس سے ہم ساتھ ہو جائے گا، اس میں حنفیہ کا اختلاف ہے (اس کے نزدیک ہم ساتھ نہیں ہوگا)، کیونکہ اس پر وجوب ہم عرفہ سے قبل از وقت نکل جانے کی بنا پر ہو ہے، اس سے ابھی سے یہ ہم ساتھ ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک حاجی کو غروب شمس سے قبل نکلنے کی اجازت نہیں ہے، اگر غروب سے قبل نکل گیا تو حلالی کے لئے رات تک اس کی اپنی نہ رہی ہے، ورنہ اس کا حج باطل ہو جائے گا (۱)۔

وقف مزدلفہ کا تذکرہ:

۲۳- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک وقف مزدلفہ ایک لحظہ ہی کے لئے کافی واجب ہے، بشرطیکہ یہ وقف عرفہ کے بعد رات کے دھڑے سے میں ہو، پھر ما شرط نہیں ہے، صرف گذرنا کافی ہے۔

اگر کوئی شخص مزدلفہ سے نصف لیل سے قبل روانہ ہو گیا اور فجر سے قبل لوٹ آیا تو اس پر کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ واجب او ہو گیا، ہاں اگر نصف لیل کے بعد طلوع فجر تک وہیں نہ ہو تو قیام صحیح

(۱) المغنی ص ۹۳، ابن ماجہ ص ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳

کے مطابق اس پر دم واجب ہے۔

حنفیہ کے نزدیک قیوف مزدقہ کا وقت طلوع فجر کے بعد سے طلوع شمس تک ہے، اس دوران کم از کم ایک لحظہ کے لئے بھی حرام واجب ہے اگر کسی نے مذری یا پھر قیوف چھوڑ دیا تو کچھ واجب نہیں، مذری مثلاً کھڑی یا بیٹھ کر عورت ہو جو جو جم سے ذرتی ہو البتہ اگر کوئی بد مذرتی مقررہ سے قبل مزدقہ سے نکل جائے تو اس پر دم واجب ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر وہ طلوع قبل از قیوف سے قبل مزدقہ میں ہو تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک مزدقہ میں کم از کم کچھ دینے کے وقت کے بقدر بظہر واجب ہے، چاہے عملاً کچھ نہ ادا کر جائے، اگر اتنی مقدار قیوف نہ کیا، صبح ہوئی تو اس پر دم واجب ہے، البتہ اگر کوئی مذرتی ہو تو کچھ واجب نہیں (۱)۔

ز۔ رمی جمار کا تہ ارک:

۲۴۔ مالکیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ جو شخص ایک یا ۱۰۰۰ رمی عمار یا سہوا چھوڑ دے تو قول اللہ کے مطابق باقی ایام تشریق میں اس کی تلافی کرنی ہوگی، مگر یہ "مذرتی" کی ایک قول یہ ہے کہ یہ تقدیر ہوگی، مذرتی کی صورت میں کوئی دم واجب نہ ہوگا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایام تشریق کے پہلے اور دوسرے دن رمی کو رات تک موخر کرے، طلوع فجر سے قبل رلے تو جائز ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ ایام رمی میں رات بھی وقت رمی ہے۔

البتہ جمرہ عقبہ کی رمی کے بارے میں امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ

(۱) شرح فتح القدیر ۲/۸۰ ص ۸۰۲، ابن ماجہ ۲/۸۷، شرح المکیر مع حلیہ مدونی ۲/۲۳۲، شرح المنہاج مکی ۱/۱۶۲، الفروع ۵/۵۱۰۔

ہے کہ اس کا وقت غروب شمس تک ہے اگر کوئی غروب سے قبل رمی نہ کرے اور رات میں، مگر اس کی صبح سے قبل رمی رلے تو کافی ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ رمی کو تاخیر کے ساتھ رات میں "نہا" نہیں بلکہ طوراً ہی قضا ہے اس صورت میں اس پر یک دم واجب ہوگا (۱)۔

ح۔ طواف افاضہ کا تہ ارک:

۲۵۔ حنفیہ، مالکیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے عرفہ کے بعد کوئی بھی طواف صحیح کیا خواہ واجب ہو یا نفل تو وہ طواف افاضہ ہی قرار پائے گا، اس کی نیت ہو یا نہ ہو۔

مذہب عرفہ کے بعد کوئی طواف چھوڑ کر اپنے وطن روانہ ہو جائے تو طواف افاضہ کی ادائیگی کے لئے احرام کے ساتھ مکہ واپس ضروری ہے، جب تک وہ طواف صحیح نہ کرے گا عورتوں کے حق میں حرم ہی رہے گا، حلال نہ ہوگا، بعض مذاہب میں اس سلسلے میں کچھ تفصیلات پائی جاتی ہیں، اس کے لئے "حج" کی بحث دیکھی جائے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی طواف افاضہ چھوڑ کر طواف ودا یا طواف نفل ادا کرے تو جس نیت سے طواف کرے گا وہی طواف ادا ہوگا، طواف افاضہ نہیں ہوگا، اگر وہ طواف ودا یا نفل کے بعد اپنے وطن چلا جائے تو اس پر طواف افاضہ کی ادائیگی کے لئے بحالت احرام مکہ واپس لازم ہے، اس سے کہ طواف افاضہ رکن ہے، طواف لی "ادائیگی تک" عورتوں کے حق میں حرم رہے گا (۲)۔

(۱) البدائع ۲/۳۷، فتح القدیر ۲/۸۶، مدونی ۲/۵۱، جوہر لکھنؤ ۲/۸۲، شرح المنہاج مع حلیہ مدونی ۲/۲۳۲، الفروع ۵/۵۱۰، الفروع لابن مفلح ۵/۵۱۸، ۵۱۹۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۳۳۲، حلیہ مدونی علی شرح المنہاج ۲/۵۱۰، الفروع ۲/۳۶۲۔

طسٹوف وواع کا تذکرہ:

۲۶- طسٹوف وواع حانہ کے سواہ شخص پر واجب ہے، اس کے ترک کی صورت میں دم سے تانی کی جائے گی، چاہے اس کا ترک بھول کر ہوا ہو یا مسئلہ معلوم نہ ہونے کی بنا پر، یہ مناجات کا وقت ہے اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، شافعیہ کا وہ قول یہ ہے کہ طسٹوف دو رکعت ہے، اس کی تانی و سب نہیں، وجوب کے قول کے مطابق شافعیہ و حنابلہ کا کہنا ہے کہ اگر کوئی طسٹوف دو رکعت بغیر مکہ سے چلا جائے تو اس پر وہیں ہو کر اس کی تانی واجب ہے بشرطیکہ ریہ وہ وہ نہ گیا ہو، یعنی مسافت سفر سے کم فاصلے پر ہو، اس صورت میں وہیں ہو کر رکوع طسٹوف دو رکعت کر لے وگرنہ گار نہ ہوگا، اور ہم بھی ساتھ ہو جائے گا، لیکن اگر مسافت سفر سے تجاوز کر لیا ہو تو اس پر دم باقی رہے گا، تذکرہ کے بعد بھی دم ساتھ نہ ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ ساتھ ہو جائے گا^(۱)۔

حنفیہ کے نزدیک طسٹوف وواع واجب ہے، اگر کوئی ارہام منہ کے بعد طسٹوف نفل بھی کرے تو طسٹوف وواع ہی ہوگا، اگر کوئی طسٹوف وواع واکے بغیر سفر میں چلا جائے تو لوٹ کر اس کی تانی اس پر واجب ہے، بشرطیکہ میقات سے آگے نہ بڑھا ہو، اگر یہ میقات سے آگے بڑھ گیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ دم، اگر سیا عمر کی نیت سے یا احرام باندھ کر، پس ہو ورنہ عمر کا طسٹوف کرے، پھر طسٹوف دو رکعت کرے، اگر ایسا کر لے تو تانی کی بنا پر اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک طسٹوف دو رکعت واجب ہے، اگر کوئی یہ چھوڑ کر چلا جائے یا بطریق باطل ہو کر اس کی تانی کے لئے اس کو وہیں ہونا چاہئے، بشرطیکہ رفتائے سفر کے چھوٹ جانے یا تریہ وغیرہ کی وقت کا مدیشہ نہ ہو^(۲)۔

(۱) شرح المساجد و صلاۃ الہدیہ ج ۱، ص ۱۲۵، ص ۵۸، ص ۶۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۱۶۲، شرح المکیر و الحدیث ج ۲، ص ۵۳۔

مجنون اور بے ہوش کے لئے عبادات کا تذکرہ:

۱- نماز میں:

۲- جنون یا بے ہوشی کی حالت میں جو نمازیں فوت ہو جائیں، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کی کوئی تانی نہیں ہے، اس سے کہ وجوب کے وقت الحالت موجود نہیں تھی، ارشاد نبوی ہے: "رفع القسم عن ثلاثة عن المائم حتى يستيقظ وعن المصبي حتى يشب وعن المعتوه حتى يعقل"^(۱) (تین اشخاص مرنوع القلم ہیں: سویا ہوا شخص جاگنے تک، نابالغ بچہ جوان ہونے تک اور مجنون شخص عقل آنے تک)۔

حنفیہ کے نزدیک جنوں یا بے ہوشی سر مسلسل پونچ پونچوں، ہام خمد چہ ماروں تک جاری رہے تو اس کی تانی کی جائے گی، ورنہ یہ سلامہ مرید جاری رہے تو حرت سے بچنے کے لئے اس پر دم کی ماروں کی تانی واجب نہیں، بشرطیکہ مارتے ہیں کہ بے ہوشی مستط ماز میں ہے، خود اس کی مدت کتنی لمبی ہو چھوٹی ہوئی نمازوں کی تضا لازم ہے۔

حنابلہ نے جنون اور بے ہوشی کے درمیان فرق کیا ہے، وہ یہ کہ حالت جنون میں فوت شدہ نمازوں کی تضا واجب نہیں ہے، جبکہ حالت بے ہوشی میں فوت شدہ نمازوں کی تضا واجب ہے، چہ یہ ہے کہ بے ہوشی کی مدت عموماً زیادہ لمبی نہیں ہوتی، امری وہ کہ ایک روایت ہے: "روي أن عماراً رضى الله عنه أعمى عليه ثلاثاً، ثم أفاق فقال: هل صليت؟ قالوا: ما صليت معه"۔

(۱) حدیث: "رفع القلم على ثلاثة..." کی روایت احمد (۱/۶۱) طبع المکتبہ (ورحاکم) (۳۸۹/۳ طبع دروزہ المعارف الشافعیہ) نے حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے وہی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ارسال ہے، لیکن حضرت عائشہ کی روایت سے اس کا ایک سادہ سوجھ ہے جس کو ابو ذر (ابو ذر) (۵۵۸/۳ طبع عبید دماس) ورحاکم (۵۹/۳) سے نقل کیا ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی موافقت کی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مجنون پر اتفاق کے بعد قضاء واجب ہے، لیکن یہی مذکورہ نیت ہے، اس لئے کہ جنون بھی ایک قسم کا مرض ہے حضرت امام احمد بن حنبل سے بھی مجنون کے لئے اسی طرح کا قول منقول ہے، اگر مجنون کو رمضان میں کسی دن اتفاق ہو جائے تو خفیہ کے نزدیک گذشتہ ایام رمضان کی قضا اس پر واجب ہوئی، یہ تقاضا سے تنصیب ہے ورنہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ قضا لازم نہ ہو۔ امام زفر کی رائے یہی ہے۔

امام محمد نے اصلی اور عارضی کا فرق یا ہے یعنی جنون اصلی میں جو روزے فوت ہوں اس کی قضا نہیں ہے، ورنہ عارضی میں جو فوت ہوں اس کی قضا واجب ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک زمانہ جنون میں جو روزے فوت ہوں ساقط حدیث کی بنا پر اس کی قضا نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک قضا واجب ہے۔

بے ہوش پر فوت شدہ روزوں کی قضا تمام فقہاء کے نزدیک واجب ہے۔

۳۱- جس دن جنون یا بے ہوشی جاری ہوئی اس کی رات میں ہی اگر کسی سے روزے کی نیت کر لی تھی تو اس دن کے روزے کا اعتبار ہوگا ورنہ اس کی قضا واجب نہ ہوگی، یہ صحیح کی رائے ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر جنون یا بے ہوشی صبح صادق کے بعد جاری ہوئی اور دن کے اکثر حصے تک جاری رہی تو اس پر قضاء واجب ہے، ورنہ صبح صادق کے بعد جاری ہوئی اور نصف یوم یا اس سے بھی کم تک قائم رہی تو یہ روزہ کافی ہوگا ورنہ اس پر قضا لازم نہ ہوگی۔

صبح صادق کے ساتھ ہی یا اس سے بھی پہلے جنون یا بے ہوشی جاری ہوئی تو اس دن کی قضا ہر صورت میں واجب ہے، اس لئے کہ بوقت نیت اس کے پاس عقل نہ تھی کہ نیت کرنا۔

شافعیہ کا قول ظہر اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس میں ہی

بھی نحوہ راہی اتفاق ہو جائے تو بے ہوشی روزہ کے سے قضا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے کی بھی حصہ میں حالت قاذو کی نیت روزہ کے لئے کافی ہے۔

شافعیہ کا اور قول یہ ہے کہ بے ہوشی علی الاطلاق قضا واجب نہ ہے، تیسرے قول یہ ہے کہ اگر اس کے آغاز میں قاذو ہو جائے تو قضا واجب نہیں ہے ورنہ روزہ کی نیت کے بعد کوئی پگھل ہو جائے تو اس میں قاذو نہیں ہوتا، قول چہ یہ میں روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ ایسا عارضہ ہے جو ماضی فریضہ کو ماضی قرار دیتا ہے، اس سے روزہ کو بھی باطل قرار دینا۔ قول قدیم میں یہ بے ہوشی قاذو ہے۔

حنابلہ کے نزدیک جنون بے ہوشی کے حکم میں ہے، یعنی اگر رات میں نیت کرے اور اس میں کسی وقت ذرا بھی قاذو ہو جائے تو اس کا روزہ درست ہوگا۔

۳۲- جنوں یا بے ہوشی سے جس دن اتفاق حاصل ہو اس دن کے روزہ کے بارے میں حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر جنون عارضی ہو ورنہ اتفاق دن میں رمل سے قبل حاصل ہو ورنہ روزہ کی نیت کر لے تو اس دن کا روزہ ہو جائے گا، جنون اصلی میں اختلاف ہے، بے ہوشی میں بلا اختلاف روزہ ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک اگر صبح صادق سے قبل اتفاق ہو جائے تو مجنون اور بے ہوشی دونوں کے لئے اس دن کا روزہ درست ہو جائے گا ورنہ اتفاق صبح صادق کے بعد ہو تو اس کا حکم سابقہ نصیص کے مطابق ہوگا۔

شافعیہ کے نزدیک اگر مجنون کو دن میں قاذو ہو جائے تو قاذو صبح کے مطابق اس پر قضا واجب نہیں ہے ورنہ اس کے سے نیت دن کھانے پینے اور جماعت سے پرہیز مستحب ہے، یہ یک قاذو ہے، ورنہ قول یہ ہے کہ قضا واجب ہے، بے ہوشی کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر اس سے اتفاق ہو جائے تو اس کا روزہ معتبر ہوگا۔

مذہب ۳۳-۳۴

میں اختلاف ہے^(۱)۔

حجرات کے بارے میں مذکورہ مسئلہ کی تفصیل ”صدۃ“،
”صدم“، ”حج“، ”جنوں“ اور ”افعیہ“ کی اصطلاحات میں دیکھی
جائے۔

اشارہ سے عاجز مریض کا تذکرہ:

۳۳- جو شخص نماز میں رکوع و سجود کے لئے سر سے اشارہ نہ کر سکتا ہو
وہ پلک کے اشارے سے نماز پڑھے اور دل میں نیت کر لے، اس
لئے کہ حضرت علیؓ کی حدیث ہے: ”یصلی المریض قائماً، فإن
لم يستطع صلى جالساً، فإن لم يستطع صلى على جنبه
مستقبلاً القبلة، فإن لم يستطع صلى مستقبلاً على قعاه،
ورحله إلى القبلة، وإوماً بطرفه“^(۲) (مریض کھڑے ہو کر نماز
پڑھے، اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھے، یہ بھی نہ ہو سکے تو قہرہ رو کر دت
کے بل ڈٹ کر مار پڑھے، یہ بھی نہ ہو سکے تو چپٹ کر اپنے دونوں
پاؤں قلمہ کی طرف کر کے نماز پڑھے اور آگے سے اشارہ کرے)۔

تمام مقہدہ کا اس پر اتفاق ہے۔

اگر آگے سے اشارہ کرنا ممکن نہ ہو تو انگلی کے اشارے سے نماز
پڑھے، اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو حس طرح ممکن ہو ہی طرح نماز
پڑھے، جو دوالی سے تمام افعال کرتے پڑیں، جب تک عقل
باقی ہے مگر بہر حال معاف نہیں، اس سے سر زبون و جسم میں

(۱) ابن ماجہ ۳/۴، ۳۷۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱

تذکرہ ۳۵-۳۶

نماز چھوڑ کر سونا رو جائے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آئے اس کو
اُتر لے۔

اُتر وقت کے اندر ایک رُحمت بھی "اُتر لے یا تحریمہ بارہ
لے تو یہ "اُتر پار پائے گی، یہ مسئلہ فقہانی ہے، وقت فوت ہو جائے تو
اس کی "قضا" سے ہوتی ہے (۱)۔

تعمیل کے لئے ملاحظہ ہو: "صدقہ"، "صوم"، اور "زکاۃ"
کی اصطلاحات۔

جو نماز، رہ زندہ یا حج شروع کرنے کے بعد فاسد کر دے،
اس کا تذکرہ:

۳۶- تمام فقہاء، اس پر متفق ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی فرض عبادت کو
قائم کرے تو اُتر وقت میں گنجائش ہو تو اس کی ادائیگی وقت کے اندر
واجب ہے، مثلاً نماز قائم کرنے کے بعد وقت میں گنجائش موجود ہو
کہ وہ دوبارہ پڑھی جائے تو دوبارہ پڑھی جائے گی، اور اگر وقت نکل
چکا ہو، مثلاً نماز کا وقت جا چکا ہو یا وقت تو باقی ہو مگر دوبارہ اس عبادت
کو بحال کرنے کی گنجائش نہ ہو، مثلاً نماز جبکہ وقت نکل رہا ہو، اور روزہ
حج اُتر فاسد ہو جائے تو دوبارہ اسی وقت میں ان کو ادا نہیں کر سکتے تو
ان صورتوں میں قضا واجب ہے۔

نفل عبادت حنیفہ "مراکبہ" کے بارے میں شروع کرنے کے بعد
لامر ہو جاتی ہے، اور اس کا پورا کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حج عمرہ کے سوا کوئی بھی نفل
عبادت شروع کرنے سے واجب نہیں ہوتی، اس کو پورا کرنا محض
"تحبیب" ہے، البتہ حج عمرہ و شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتے ہیں۔

حرکت کرنے کی طاقت نہ ہو تو دل ہی میں تمام اذکار و افعال کا اختصار
کر کے نماز پورا کر لے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا
يُكْفِرُ اللَّهُ بِمَنْسَأِ اِلَّا وَنُسْعِيهَا" (۱) (اللہ کسی کو دھرمہ نہیں بناتا)
اس کی بساط کے مطابق۔

یہ دیکھ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے فقہ امام مکرر کا مسلک
ہے، امام مکرر کے علاوہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اشارہ صرف سر سے
درست ہے "کچھ پیشانی یا دل سے اشارہ سامانی نہیں ہے، اس
سے کہ بعد کانفریضہ سے، نہیں ہوتا یہ خلاف ہے کہ اس سے
حد کانفریضہ ہوتا ہے، اس لئے جوہر کے اشارہ پر کاربند ہو وہ
نہر کو موثر کر دے، مگر وہ ہی حالت میں مراحے تو اس پر کچھ
وجہ نہیں ہوگا، مگر رُحمت مند ہو جائے تو صحیح رائے یہ ہے کہ
صرف ایک دن درست کی قضا لازم ہے، اس لئے کہ تمام نمازوں کی
قضا میں حرج شدید ہے (۲)۔

سہوہ نسیان کا تذکرہ:

۳۵- نسیان یا سہو کی بنا پر اگر کوئی حکم چھوٹ جائے تو وہ حکم ساقط نہ
ہوگا، بلکہ اس کا تذکرہ واجب ہوگا، اگر کوئی بھول کر نماز یا روزہ یا
زکاۃ یا کفارہ یا غرض چھوڑ دے تو اس پر ممکن حد تک امر واجب ہے، اور
ممکن نہ ہو تو قضا سے اس کی "قضا" کرے گا، اس میں کسی امام کا
خلاف نہیں ہے، ارشاد نبوی ہے: "من نسى صلاة او نام عنها
فكفارتها ان يصلّيها اذا ذكرها" (۳) (جو نماز بھول جائے یا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

(۲) الاثر ۱/۱۶۱، ۱۶۲، البدیع ۱/۱۰۷، ۱۰۸، الفوائد البدوی ۱/۲۸۵،
مہدۃ الحاج ۳/۵۰، المہذب ۱/۱۰۸، کشاف الفتاویٰ ۱/۹۹، شرح مختصر
لرِماوت ۱/۲۷۱۔

(۳) حدیث "من نسى صلاة او نام عنها، فکفارتها ان يصلّيها اذا
ذكرها" کی روایت مسلم (۱/۲۷۱ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۱) الاضواء لابن قیم ص ۳۰۳، البدیع ۱/۲۲۵، حلیہ مد علی ۱/۲۳۰،
الاضواء لیسوی ص ۳۹، ۴۰، طبع ممبئی اعلیٰ، شرح مختصر لہ "ت ۱۸۰۔

مذہب اربک ۹۳۹، مذہب اوی ۱-۲

۳۹- مرد گر دم کی طرف واپس آجائے اور نماز کا وقت یا رمضان کا کچھ حصہ باقی ہو تو اس پر اس کی پوائنٹی واجب ہے (۱)۔

تداوی

تعریف:

۱۔ ”تداوی“ لغت میں ”تداوی“ کا مصدر ہے، یعنی ”دوا“۔
اس کی اصل ”دوی بدوی“ ہے، ”دوی“ کے معنی میں دویہ،
دوا، ”ادوی فلانا“ اس نے فلاں کو بیمار کر دیا، ”ہموی فلانا“ وہ
فلاں کو بیمار بنانا ہے، یہ علاج کے معنی میں بھی ”تا“ ہے، اس سے یہ
اصدا میں سے ہے، مرض کے معنی میں بھی ہے، وراثت کے معنی میں
بھی، ”تداوی“ یعنی وہ علاج کرتا ہے، ”ہمادی بالشیء“ وہ
ایک چیز سے علاج کرتا ہے، ”تداوی بالشیء“ کسی چیز سے علاج
کرتا، ”اللقواء، اللقواء، اللقواء“ وہ چیز جو علاج کی خاطر
استعمال کی جائے۔

مقام کے یہاں بھی یہ اسی معنی میں ستموں ہوتا ہے، جیسا کہ ان کی مہارت سے پتہ چلتا ہے^(۱)۔



معماریات الفخامة:

الغنى

۴- ”تطیب“ کے لغوی معنی ہیں: عذق، سوا، وہ بخور، سوا، کہا جاتا ہے، ”طب فلان فلان“ فلان سے فلان کا عذق، یہ، ”حاء بسنط لوجعه“ دواؤں کی ایک کا عذق کرنے کے لیے ”پہ، یعنی

[illegible]

(١) لسان الحرب، بنى واصحاح، ادم الوسيط، دار: "رون".

تداوی ۳-۵

نہ تھویر رہتا ہے۔ کون سی دوا اس کی بیماری میں مافع ہے۔
 ”الطب“ جسم، نفس کا علاج نہا، اس طرح ”طیب“ ”مداواة“
 کے ہم معنی ہے (۱)۔

ب- تریض:

۳- ”تمریض“ ”موضع“ کا مصدر ہے اس کے معنی تیرہ
 مدت کی ذمہ داری سنا، ”موضع تمریض“ اس وقت ہوتے ہیں
 جب کوئی کسی کے مدت کی ذمہ داری لے، اس لی تیار داری سے
 اور رالہ مرض کی خاطر اس کو دوائے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ
 ”اتمریض“ کے معنی ہیں: مریض لی چھٹی تیار داری نہا (۲)۔

ج- اسعاف:

۴- اسعاف کے لغوی معنی ہیں: مدد کرنا، مانت نہا، یہ اعانت
 حالت مرض میں بھی ہو سکتی ہے اور عام حالات میں بھی، اس میں
 ”تداوی“ کے بالمتضاد زیادہ عموم ہے، اس لئے کہ ”تداوی“
 صرف حالت مرض میں ہی ہو سکتی ہے (۳)۔

شرعی حکم:

۵- علاج و معالجہ فی اجماع مشرعی ہے، اس لئے کہ حضرت
 ابوالمردیہ کی روایت ہے: ”قال رسول اللہ ﷺ: ان اللہ
 انزل الداء والدواء، وحمل لكل داء دواء، فتداووا، ولا
 تتداووا بالحرام“ (۴) (رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ

نے مرض اور علاج دونوں نازل کئے ہیں ہر مرض کی دوا رکھی ہے،
 اس لئے وہ اگر وہ البتہ حرام چیز سے نہ کرے، حضرت امام بن
 شریک کا بیان ہے: ”قالت الاعراب یا رسول اللہ ﷺ
 تتداوی؟ قال: نعم عباد اللہ تتداووا، فان اللہ لم یضع
 داء الا وضع له شفاء الا داء واحدا، قالوا یا رسول اللہ
 وما هو؟ قال الہرم“ (۱) (یہاں یوں نے حضور ﷺ سے
 عرض کیا یا رسول اللہ! یا ہم وہ نہ کریں؟ تو آپ ﷺ نے
 ارشاد فرمایا: ماں اللہ کے بندہ وہ نہ کرے، اللہ نے کوئی مرض یہ نہیں
 پیدا کیا جس کے لئے شفاء نہ رکھی ہو، سو سے ایک مرض کے لوگوں
 نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہر کوئی سامریں ہے؟ آپ ﷺ نے
 ارشاد فرمایا: نہ حایا)۔

حضرت جابرؓ کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”نبی رسول
 اللہ ﷺ عن الرقی، فجاء آل عمرو بن حرم فقالوا: یا
 رسول اللہ! یہ کانت علما رقیہ رقیہ بها من العقب،
 فابک بہت عن الرقی فعرصوها علیہ، فقال: ما آری بها
 بانسا، من استطاع منکم ان ینفع اخاه فینفع“ (۲) (رسول اللہ
 ﷺ نے تعویذ گندہ سے منع فرمایا تو عمرو بن ترم کے خاندان ولے
 حاضر ہوئے، عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے پاس کچھ عجب ستر ہیں
 ان سے رقیہ ہم بچھو رہے ہیں، آپ ﷺ نے ستر سے
 منع فرمایا ہے، پھر ان لوگوں نے (آپ ﷺ کے حکم پر) چپے

(۱) تحقیق عزت عید عباسی کے ہے، ماہون کہتے ہیں کہ اس میں ایک راوی
 اسماعیل بن عیاض حکم فرماتے ہیں (فیض القدیر ۲/۶۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ مصر)۔
 (۲) حدیث: نعم عباد اللہ تتداووا۔ کی روایت ترمذی (۳/۳۸۳ طبع
 المکتبۃ) نے حضرت امام بن شریک سے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو حسن
 صحیح کہا ہے۔

(۳) حدیث: ما آری بها بانسا۔ کی روایت مسلم (۳/۲۷۷ طبع مکتبۃ
 نے حضرت عوف بن مالکؓ سے کی ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیر، بخاری المصابیح مادۃ ”طیب“۔
 (۲) لسان العرب، المصباح المیر مادۃ ”مرض“۔
 (۳) لسان العرب، المصباح المیر مادۃ ”سوف“۔
 (۴) حدیث: ”ان اللہ انزل الداء والدواء“ کی روایت ابوداؤد (۴/۲۱۷)

منقرہ کو آپ ﷺ کے سامنے پیش کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں کچھ حرج نہیں تم میں جو شخص اپنے بھائی کو قتل پہنچا سنا ہو پہنچا ہے۔

آپ ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا: ”لا ہنس بالرقی حالہ یکن لہ شوک“ (۱) (تعوذ گندہ اگر شرک سے پاک ہو تو مضائقہ نہیں) حضور ﷺ سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے خود استعمال فرمائی، امام احمد نے اپنی سند میں نقل کیا ہے: ”عروۃ کان یقول لعائشۃ یا قتہ لا أعجب من فقہک، اقول روجۃ رسول اللہ ﷺ وابۃ ابی بکر، ولا أعجب من عمک بالشعر وایام الناس، قول: ابۃ ابی بکر، وکان أعم الناس او من أعلم الناس، ولكن أعجب من عمک بالطب، کیف هو؟ ومن لین هو؟ قال: فصرہ علی منکبہ، وقالت: ای عریۃ؟ ان رسول اللہ ﷺ کان یسقم عند آخر عمرہ، وکانت تقدم علیہ وفود العرب من کل وجہ، فکانت تمنعہ الامعات، وکنت اعالجہا لہ، فمن ثم علمت“ (حضرت عروہ نے حضرت عائشہ سے کہا کہ می جان! مجھے آپ کی فقیہی بصیرت پر حیرت ہے، سوچتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کی راسخہ مطہرہ اور حضرت صدیق اکبرؓ کی صافہ ای ہیں، آپ کی شعری اور تاریخی معلومات بھی میرے لئے حیرت انگیز ہیں، اس سے کہ سوچتا ہوں کہ حضرت صدیق اکبرؓ کی صافہ ای ہیں، مرن کا کیا کرنا، وہ تو سب سے ریا، دلم، لے یا ریا، دلم رہتے، لوں میں سے ایک تھے، اللہ تعالیٰ مجھے آپ کی علمی معلومات پر تعجب ہونا ہے کہ یہ کیسے رہا اس سے حاصل ہوئی حضرت عروہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث: ”لا ہنس بالرقی“ حضرت عوف بن مالکؓ کی ساجد روایت ہے کا ایک کوا ہے۔

سن کر حضرت عائشہ نے میرے سونڈھے پر ہاتھ مارا اور کہا: سے جھوٹے عروہ! رسول اللہ ﷺ آؤ عمر میں بیمار بنے گئے تھے اور آپ ﷺ کے پاس عرب کے غزوہ طرف سے تھے، وہ آپ کے مختلف دوا میں بتاتے تھے اور میں حضور ﷺ کو اس کا استعمال کرتی تھی، اس طرح مجھے معلومات ہوئیں۔

ایک روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کثرت نسقامہ، فکان یقدم علیہ اطباء العرب والمعم، فیصمون لہ فیعالجہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ کثرت بیمار رہنے لگے تو عرب دیم کے اطباء آپ کے پاس آتے اور مختلف نسخے بیان کرتے اور ہم ان کا استعمال کرتے)۔

ربیع کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعیؒ کو فرماتے ہوئے سنا کہ علم تو بس، میں: علم، یاں اور علم بہ ان (۲)۔

۶۔ جمہور علماء (حنبل اور مالکیہ) اس طرف گئے ہیں کہ دوا کرنا جائز ہے، بلکہ مالکیہ اس کے لئے لا ہنس بالنداوی (۱) اور کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے) کی تعبیر استعمال کرتے ہیں۔

شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ میں سے قاضی مر بن عقیل، ابن جوزی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ دوا کرنا مستحب ہے، کیونکہ رشتہ نبوی ہے: ”ان اللہ أنزل الداء والدواء، وجعل لكل داء دواء“

(۱) حدیث عروہ مع ماثرکی روایت احمد (۶/۱۶۱ طبع المکتبہ) کے کی ہے شافعی نے مجمع الزوائد (۹/۲۳۲ طبع المکتبہ) میں کہا ہے کہ اس روایت میں ایک روایت عبد اللہ بن سنانؓ کی ہے کہ ان کے پاس سے اس دوا کا نسخہ لیا گیا ہے کہ سقیم اللہ سے ہیں مگر ان میں کچھ ضعف ہے۔

(۲) انوار اللہوائی ۳۹۲/۵، روح المعانی ۹۱/۲، وقایع الشریف ۱۱۳/۱، انبیاء ابن قدامہ ۵۳۹/۵، رد المحتار ۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبۃ المدین، الادب الشریعہ ۳۶۵/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، تجلذ الاحادیث ۱۹۰/۱ طبع المکتبہ المدینہ۔

تہذیبی

اسباب ایک طرح کی علامت محض ہے، جو اصلی توکل کے خلاف ہے، کیونکہ توکل کی حقیقت یہ ہے کہ دل کو پورا بھروسہ ہو کہ دین و دنیا کا نفع بقسمان سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اس عقائد کے باوجود اسباب کا اختیار مباح ضروری ہے، ورنہ اس سے حکمت و شرع کا تعطل لازم آئے گا۔ اس لیے بندہ کو چاہئے۔ اپنی ضروری کو توکل یا توکل کو تفری کلام نہ دے^(۱)۔

حادث کی قسمیں:

۱۔ حادث بھی بافعل ہوتا ہے۔ ”بکھری دلت رک، حادث بافعل میں مریض کو مناسب غذا نہیں اور جزی بوٹیاں دی جاتی ہیں اور کبھی رگ کھولنے، دھنسنے اور پچھٹانے جیسے جراحی اعمال کرنے پڑتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً منقول ہے: ”الشفاء فی ثلاثة: فی شرطہ معجم، أو شربة عسل، أو كجة بمار، وأنہی امتی عن الکی“^(۲) (شفاء تین چیزیں میں ہیں: سبکی کے شتر میں یا شہد کے چنے میں یا آگ سے، میں، تم میں اپنی امت کو آگ سے دھنسنے سے منع کرتا ہوں)، ایک روایت کے لفظ ہیں: ”وما أحب أن أکوی“^(۳) (مجھے و غنہ پسند نہیں)، حضرت ابن عباسؓ ہی سے مرفوعاً منقول ہے: ”خیر ما تدوا بتم به السعوط، واللہود، والحمامة، والمشي“^(۴) (بہتر دوا یہ ہے۔

لقد اودوا، ولا تدوا، وبالحواء“^(۱) (بالشیہ اللہ نے مرض اور وہ دواؤں مازل سے ہیں ورم مرض کی کوئی دوا رکھی ہے، اس لیے وہ نہ کر، جس حرم چیز سے طاق مت نہ کرو)، اسی طرح کی ہی حدیث ہیں جن میں طاق کا حکم دیا گیا ہے، یہ حضرات کہتے ہیں کہ خود نبی کریم ﷺ نے بھی پچھنا لگوایا، اور وہ استعمال فرمائی، یہ طاق کی مشروعیت کی دلیل ہے، شامیہ کے نزدیک انتخاب کا حکم اس صورت میں ہے جب کسی عین دوا کی افادیت کا یقین نہ ہو، لیکن اگر کسی خاص دوا کی افادیت یقینی ہو مثلاً مقام نصب پٹی مادہ حیات و اس کا استعمال واجب ہے۔

جمہور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ترک علاج افضل ہے، خود امام احمد سے اس کی صراحت ملتی ہے، یہ حضرات اس کی توجیہ کرتے ہیں کہ ترک علاج توکل سے زیادہ قریب ہے^(۲)۔

بن تیم کہتے ہیں کہ حدیث صحیحہ میں علاج کا حکم آیا ہے، یہ توکل کے منافی نہیں ہے، جیسے کہ جوک پیاس اور سوزی رٹی کو دوا کرے کی تدبیر توکل کے منافی نہیں ہے، بلکہ توحید کی حقیقت اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک کہ انسان ان اسباب کو اختیار نہ کرے جن کو اللہ نے اشیاء کے لئے تقدیر اور شرع کے لحاظ سے مقرر کیا ہے، ترک سبب تو توکل کے لئے نقصان دہ ہے، اسی طرح یہ امر اسی مرحلت حد ہدی کے منافی ہے، یہ توکل کو کمر و زور ہے، کیونکہ سبب کو نظر نہ کرے والا سمجھتا ہے کہ اس سے مارے توکل کو قوت ملتی ہے، حالانکہ معاملہ برعکس ہے، اس لیے کہ ترک

(۱) حدیث: ”ان مد اول الداء والدواء“ وجعل لكل داء دواء“ کی تخریج بخاری و ترمذی کے تحت گذری ہے۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵/۴۱۵، ۴۲۹، تہذیب تلمذ فتح القدیر ۸/۳۳۲، الخواکیر بدوئی ج ۳/۳۰۴، روضۃ الطالبین ۲/۹۶۲، کتاب التداوی ج ۱/۱۷۱، الاصاب ج ۳/۳۳۲، الادب الشریعہ ۲/۵۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ بیروت ج ۳/۳۳۲۔

(۱) زاد المعاد ۳/۵۱۵ طبع المصالح

(۲) حدیث: ”الشفاء فی ثلاثة: فی شرطہ معجم، أو شربة عسل، أو كجة بمار، وأنہی امتی عن الکی“ کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۳۷۷ طبع استغنی) کے لیے ہے۔

(۳) حدیث: ”وما أحب أن أکوی“ کی روایت مسلم (۳/۳۳۰ طبع بیروت) نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔

(۴) حدیث: ”خیر ما تدوا بتم به السعوط۔“ کی روایت ترمذی (۳۸۸/۳ طبع بیروت) کے لیے ہے، اس حدیث کی سند کزور ہے (بیرونی ج ۱/۳۸۸ طبع بیروت)۔

مذہب کی ۸

وہ ہے جو پاک میں ڈالی جائے، اور وہ جو منہ میں لگائی یا پٹائی جائے، اور کچھنے لگانا اور چٹنا ہے، حضور ﷺ نے اس کا کھانے کو مایہ ندم کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں شدید تکلیف اور بے اندازہ ہے، ابن ہمام عرب پٹی بہاوتوں میں کہتے ہیں: "احمر الدواء الکئی" (وغنا سب سے شریک مایہ ہے) خود رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذؓ وغیرہ کو اس کا لگا دیا، یا اس سے معصوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا دامن سے رہنا نہیں شری کے طور پر نہ تھا، بلکہ مقصد یہ تھا کہ اگر کوئی دوا متبادل مایہ مایہ ہو تو اسے استعمال نہ کیا جائے۔

ابن جریر "فتح الباری" میں لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کی مراد شفاء کو مذکورہ تین چیزوں میں محدود کرنا نہیں ہے، کیونکہ شفاء کے معنی بھی دوسرے ذرائع ہیں، بلکہ آپ ﷺ کا مقصد اصولی علاج سے گاہ کرنا ہے۔

جہاں تک علاج بالترک کا تعلق ہے تو وہ پینے کے وسیع ہوتا ہے، یعنی ہر ایک چیز سے پینے جو مرض میں اضافہ یا حضرت کا باعث بنے، خواہ وہ کھانے پینے کی کوئی چیز ہو یا... اسی کے قیاس کی کوئی چیز جس سے مرض کی شدت میں اضافہ ہو^(۱)، اس لئے کہ حضرت علیؓ نے جب کھجور کے لٹکے ہوئے خوشوں سے کھانا چاہا تو حضور ﷺ سے ان کو منع فرمایا، "ارز مایہ" ایک مایہ^(۲) (اسی تم میں نقابست ہے)۔

ما پاک اور حرام، شاید سے سراج:

۸- تمام مایہ کا اتفاق ہے کہ حرام اور نجس چیزوں سے مایہ عام حالات میں جائز نہیں ہے اس لئے کہ رشتہ دہی ہے: "ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم"^(۱) (اللہ نے تمہاری شفاء حرام چیزوں میں نہیں رکھی)۔

نیز ارشاد فرمایا: "ان الله انزل الداء والدواء وحمل لكل داء دواء فتداووا، ولا تتداوا بالبحرام"^(۲) (یقیناً اللہ نے مرض اور دوا دونوں نازل کئے ہیں اور ہر مرض کی دوا رکھی ہے، اس لئے کہ اللہ نے حرام چیز سے دوا نہ فرمائی)۔

یہ روایت بھی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت خالد بن ولیدؓ کو خط لکھا: "انه بلغني انك تدلك بالحمراء، وبن الله قد حرم ظاهر الحمرة وباطنها وقد حرم من الحمرة كما حرم شربها، فلا تمسوها بجسمك، فإياها نجس" (مجھے خبر ملی ہے کہ آپ شراب کی مالش کرتے ہیں، حالانکہ اللہ نے شرب کے ظاہر و باطن دونوں کو حرام کر دیا ہے، اور پینے کی طرح شراب کو چھونا بھی حرام کیا ہے، اس لئے اپنے جسموں پر اس کو نہ لگائیں، یہ ما پاک ہے)۔

مالکیہ نے یہ حکم: "ما پاک" حرام چیز کے سے عام کر دیا ہے، خواہ وہ شراب ہو، اور ہوا، اگر کوئی حرام چیز اور چاہے اس کا استعمال شرب کے طور پر ہو یا جسم پر مالش کے وسیع، اسی طرح خواہ وہ حرام

(۱) حدیث: "ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم" کی روایت بخاری نے (فتح الباری ۱۰/۸۷ طبع استقبرت ادبیات) کی ہے، امام احمد نے اس کو حضرت ابن مسعودؓ تک حاصل کیا ہے اور کتاب شراب میں ابن ہمام نے اس کے نقل کیا ہے (رمح ۶۳، طبع وزارت الادب العربیہ) ابن عمرؓ نے فتح الباری میں اس کو صحیح قرار دیا ہے (۱۰/۸۷ طبع استقبرت)۔

(۲) حدیث: "ان الله انزل الداء والدواء" کی تخریج فقہاء میں کی گئی ہے۔

(۱) فتح الباری ۱۰/۱۳۸ طبع ریاض، الادب الشرعیہ ۹/۳۷۷، راجع لہذا لہ من تعیم ۱۰/۳۷۷۔

(۲) حدیث: "ان الله انزل الداء والدواء" کی روایت بخاری (۳۸۲/۳ طبع الجلی) نے حضرت امام احمد و امام شافعی کی ہے بخاری نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

القصير الحوير في السر من حكمة كانت بهما^(۱) (بن کریم علیہ السلام نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر کو سفر میں خارش و بنا پر ریشی قیاس کی اجازت دی) حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان عبدالموحس بن عوف و الزبیر شکیا الی النبی ﷺ القمل فارحص لهما فی الحویر، فریتہ علیہما فی عراة"^(۲) (حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر نے حضور ﷺ سے "جوں" کی شکایت کی، تو آپ ﷺ نے ان کو ریشم استعمال کرنے کی اجازت دی، پھر میں نے ان دونوں کے جسموں پر ایک غزوہ میں ریشمی لباس دیکھا، خارش اور جوں پر قیاس کرتے ہوئے سریشم کے لئے بھی اس کی اجازت ہے۔

مالک کے یہاں علی الاطلاق حرمت کا قول مشہور ہے۔

حنابلہ نے مذکورہ تین چیزوں کے لئے ریشم کے جوار کی صراحت کی ہے، اگرچہ اس کے پہننے سے مرض پورے طور پر اٹل نہ ہو، لیکن یہ ضروری ہے کہ اس کا پتہ نامفید ہو۔

حنفیہ سے ریشم پر ریشم کی پٹی کی جہازت کراہت کے ساتھ ہی ہے^(۳)۔

۱۰۔ جس طرح کہ نقباء، بے سوا کی ماک ہوائے کی اجازت دی ہے، مالکیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے محمد بن اسلم نے اس میں انتہا کا ضافہ کیا ہے، مالکیہ سے سرانگشت کا اضافہ کیا ہے۔

مالکیہ و حنابلہ سے ایک یا تمام انتوں کو سولے کے مار سے

(۱) حدیث: "ورخص لعبدالموحس بن عوف والزبیر فی سر فی۔" کی روایت مسلم (۳/۱۳۶ طبع انگلیسی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "ان عبدالموحس بن عوف والزبیر شکیا الی النبی ﷺ القمل فارحص۔" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۱۶ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۶۶، الخواکر الدوانی ۲/۴۳۲، قلیوبی وغیرہ ۲/۴۳۲، کشف القناع ۱/۲۸۲، انشی ۱/۵۸۹۔

باندھنے کے جواز کی صراحت کی ہے۔

اور اس کی بنیاد یہ روایت ہے: "ان عوفجة بن سعد رضي الله عنه قطع قمه يوم الكلاب، فالتحد انما من ورق، ففتن عليه، فامرہ النبی ﷺ فالتحد انما من ذهب"^(۱) (حضرت عوف بن سعد کی ماک جنگ کلاب کے دن کٹ گئی، تو انہوں نے چاندی کی ماک بنوائی، اس میں بدبو پیدا ہوگئی تو نبی کریم ﷺ کے حکم سے انہوں نے سونے کی ماک بنوائی)۔

شرم نے موی بن ظلم، ابو جرة لخصی، ابو رافع بن ثابت الدمانی، اسماعیل بن زید بن ثابت، رفیعہ بن عبد اللہ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ ان حضرات نے اپنے انتوں میں سونے کی مار لگوائی تھی، انت کو ماک پر قیاس یا کیا ہے، مالکیہ نے اس میں سرانگشت کا اضافہ کیا ہے، انگلی اور ماتھہ اس میں شامل نہیں ہیں، اس حضرت نے سرانگشت اور انگلی و ماتھہ کے درمیان فرق اس بنا پر کیا کہ سرانگشت سوا کے استعمال کے بعد بھی کام کرے گا، جبکہ سونے کی انگلی و ماتھہ کام نہیں کریں گے۔ مالکیہ کا ایک قول جواز کا بھی ہے۔

حنفیہ نے جواز کو صرف ماک کے لئے خاص کیا ہے، اس نے کہ ماک ضرورت ہے، چونکہ چاندی کی ماک میں بو پیدا ہو جاتی ہے، ماک کے علاوہ میں ضرورت میں "بلا ضرورت کسی حرام کا استعمال جائز نہیں، فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ دانت کی ضرورت چاندی سے پوری ہو سکتی ہے، اس لئے اس سے بالاتر چیز یعنی سوا استعمال کرنے کی ضرورت نہیں^(۲)۔

(۱) حدیث: "امر النبی ﷺ عوفجة فالتحد انما من ذهب" کی روایت ترمذی (۳/۲۳۰ طبع انگلیسی) نے کی ہے، ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۳۱، حاشیہ الدسوقی ۱/۳۳، الخواکر الدوانی ۲/۴۳۲، قلیوبی وغیرہ ۲/۴۳۲، کشف القناع ۱/۲۸۲۔

محرم کا علاج:

۱۱۔ اصولی طور پر محرم کے لئے خوشبو کے استعمال کی ممانعت ہے، اس سے کہ اس محرم کے بارے میں جس کی سواری نے اس کی ضرورت قرار دی تھی حضور ﷺ نے فرمایا: "لا تمسوه طيباً" (اس کو خوشبو نہ لگاؤ)، ایک دوسری روایت کے الفاظ ہیں: "لا مسحطوه" (۱) (اس پر خوشبو نہ ملو)، جب احرام کی بنا پر میت پر خوشبو لگانے سے منع کر دیا گیا تو مردہ کے سے تو بدوحہ ہلی ممانعت ہوگی، اگر محرم خوشبو استعمال کرے تو اس پر نند یہ واجب ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایک ممنوع حرام چیز کا ارتکاب کیا، جیسا کہ سلاہوا کپڑا پہننے کی صورت میں نند یہ واجب ہوتا ہے۔

عام طور پر فقہاء نے اس کلیہ سے کسی صورت کا استثناء نہیں یا ہے، اگر کوئی محرم بطور وہ خوشبو استعمال کر لے یا کسی خوشبو، ریح کا استعمال کر لے تو وہ ہوں صورتوں میں فقہاء کے نزدیک محرم پر نند یہ واجب ہے۔ البتہ حنفیہ اس میں حائل خوشبو کی قید لگاتی ہے، مثلاً، مشک، عنبر، کانور، وغیرہ، میں کوئی حائل کے بجائے خوشبو ملی ہوئی کوئی چیز استعمال کرے، مثلاً، تیل یا سرکہ جس کو گلاب، یا عشبہ، وغیرہ کوئی خوشبو کی چیز ڈال کر خوشبو بنایا جائے، اور پھر اس کو بطور وہ استعمال کیا جائے تو استعمال کرنے والے پر کچھ واجب نہیں۔

اس الہام کہتے ہیں کہ سرسی سے زخم پر خوشبو، اور ۱۰۰ لکائی، پھر دوسرے زخم نکل گیا، اس سے پٹنے کے ساتھ اس پر بھی ۱۰۰ لکائی تو اس پر صرف ایک کنارہ واجب ہے، والا یہ کہ پہلا زخم درست ہونے کے بعد دوسرے زخم نکلا ہو اور اس پر اس نے دوا لکائی ہو، اس میں قصد اور عدم قصد سے فرق نہیں پڑتا۔

(۱) حدیث: لا تمسوه طيباً کی روایت بخاری (المصحح ۳۷۴، طبع انتہی) کے ساتھ ہے۔

مام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر کوئی محرم سرور کے علاج

کے طور پر اپنے سر میں ہمد (نیل کے پتے جن سے خضاب لگایا جاتا ہے) کا خضاب لگا لے تو اس پر ہمد سر اٹھانے کی بنا پر جزا لازم ہوئی۔ دن تمام کہتے ہیں کہ یہ صحیح ہے، یعنی اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہونا چاہئے، اس لئے کہ ہمد لگانا تمام ائمہ کے نزدیک موجب جزا ہے۔ یہاں مذکور ہندو تکہ علاج کا ہے، اس بنا پر صرف جزا کا ذکر کیا گیا، مام کاٹیں، مام ہد ضیئہ سے مروی ہے کہ اس میں صدق واجب ہوگا، اس لئے کہ وہ بال کو زخم کرتا ہے، دوسرے کے ٹیڑھوں کو مارتا ہے، لیکن اگر کوئی خوشبو، ریتیل، مثلاً، عشبہ، یا عشبہ کی تیل یا اسی طرح کوئی ریتیل، مثلاً، اس کو گلاب کا تیل استعمال کر لے تو بلا تعلق اس پر مام واجب ہے، اس لئے کہ یہ خوشبو ہے، مگر یہ حکم اس وقت ہے جب خوشبو کے طور پر اس کا استعمال ہو، لیکن اگر کوئی اپنے زخم میں یہ پانی کے پھن میں بطور دوا ان کا استعمال کرے تو اس پر کفارہ واجب نہیں، اس لئے کہ مذکورہ چیزیں بذات خود خوشبو نہیں، بلکہ خوشبو کی حائل ہیں یا ایک لحاظ سے خوشبو ہیں، اس لئے وجوب کفارہ کے سے ان کا بطور خوشبو استعمال ضروری ہے، اس کے برخلاف اگر کوئی شخص مشک، وغیرہ بطور دوا استعمال کرے تو بھی دم واجب ہے، اس لئے کہ یہ بذات خود خوشبو ہے (۱)۔

سوئی کے حاشیہ میں ہے کہ جسم، مدرونی تھیلی، اور پائے پر بدھ مرض تیل لگانا حرام ہے، خود اوپر سے عصہ پر لگایا جائے یا کچھ پر، اس مرض مرض ہو تو حرام نہیں ہے، مگر نند یہ کی بات تو اگر تیل خوشبو، اور بو تو ہر صورت اس پر نند یہ واجب ہے، خود مرض مرض کی بنا پر لگایا جائے یا بلا مرض، اور اگر خوشبو، ریتیل ہو تو بلا مرض استعمال کرنے پر نند یہ ہوگا، اور مرض مرض کی بنا پر استعمال کیا جائے تو وہ تو اس

(۱) فتح القدیر ۴/۲۲۵، طبع دار احیاء

ہے، اگرچہ اس میں خوشبو موجود ہو مثلاً سیب، نخل، وردیگر خوشبودار
بجائے مثلاً سسلی (ایک قسم کا زراعت جو پتے کے درخت سے نکلتا
ہے) وغیرہ، اس لئے کہ جو چیزیں غذا یا دوا کے طور پر استعمال ہوتی
ہیں، ان میں فہ نہیں ہے^(۱)۔

ابن قدامہ کی "الافتاح" میں ہے کہ کسی خوشبودار چیز سے علاج
نہا حرم کے لئے حرام ہے، بلکہ جس میں خوشبو نہ ہو مثلاً زیتون اور
عل کا تیل، گھی، تہنی اور زیتون یا بن وغیرہ تو اثر میں نقل کرتے ہیں کہ
امام احمد سے زیتون اور عل کے تیل کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں
نے جواب دیا کہ ضرورت کے وقت حرم ان کو استعمال کر سکتا ہے، اور
کمانی جانے والی چیز کا حرم دوا کے طور پر بھی استعمال کر سکتا ہے۔

حضرت ابن عمر کے بارے میں منقول ہے کہ ایک بار حالت حرم
میں اس کو سرکار ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ ہم آپ کے سر پر گھی کی
مالش کریں؟ تو اسوں نے فرمایا: نہیں، لوگوں نے پوچھا یا آپ اس
کو کھاتے نہیں ہیں؟ تو اسوں نے جواب دیا: کھانا اور مالش سنا ایک
حکم میں نہیں ہے۔ حضرت مجاہد کی رائے یہ ہے کہ اگر دوا کے طور پر
اس کا استعمال ہو تو کفارہ واجب ہوگا^(۲)۔

علاج کے اثرات ضمان پر:

۱۲ - حنابلہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جس شخص کے ساتھ ریاضت کی گئی، وہ
اگر اپنے رجم کا علاج نہ کرے اور مر جائے تو اس کا ضمان ظلم کرنے
والے پر ہوگا، اس لئے کہ ضمان نہ واجب ہے نہ مستحب، اس بنا پر اس
کا ترک جب قتل نہیں قرار پاتا۔

شافعیہ نے مسلک اور غیر مہلک رجم کے درمیان فرق یہ ہے، وہ

ہیں، مہلک خوشبو دہن تو حرم کے لئے اس کا استعمال بھی حرام ہے، ثواب
حرم مرد و عورت، بیش طیکہ اس کا استعمال باضورت مثلاً بغرض
ریضت یا گیا ہو بین زری وغیرہ کی ضرورت سے استعمال یا جائے
تو حرام نہیں ہے بین استعمال کرنے والے پر فہ یہ ہر صورت لازم
ہے خواہ ضرورت کی بنا پر استعمال کرے یا باضورت، اور اگر مہلک
میں خوشبو نہ ہو تو ضرورت کی صورت میں فہ نہیں ہے، باضورت ہو
تو فہ یہ ہے^(۱)۔

شافعی ثانی کی "الافتاح" میں ہے کہ حرم کے لئے خوشبو کا
استعمال حرام ہے، خواہ وہ مرد ہو یا عورت، چاہے پاک کی، اپنی کے
باعث وہ کسی چیز کو بدبو دہن کرے جو عموماً خوشبو کے لئے
استعمال ہوتی ہے، اگرچہ وہ خوشبو کسی دہری خوشبو مثلاً مشک، صندل،
کانور، دوس اور زعفران کے ساتھ ملا دی گئی ہو اور چاہے اس کا مقصد
رنگ یا دوا ہی رہا ہو اور چاہے یہ خوشبو اس کے لباس میں استعمال ہوئی
ہو یا اس کے بدن میں، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "ولا تلبسوا
من الثياب مامسہ ورس او زعفران"^(۲) (ایسے کپڑے
استعمال نہ کرو جس پر دوس یا زعفران لگا ہو)، اسی طرح خواہ خوشبو کا
استعمال کھانے میں ہو یا پاک یا حقنہ کے واسطے، یہ تمام صورتیں
حرم ہیں اور ان میں فہ یہ واجب ہے۔

البتہ اگر خوشبو کسی چیز میں مل کر اپنی مہلک ہمزہ اور رنگ خود سے،
مثلاً دوا میں ملا دی جائے تو اس کا استعمال اور کھانا جائز ہے، اس پر
فہ یہ نہیں ہے، اسی طرح جو چیز بالعموم غذا یا دوا کے مقصد سے استعمال
کی جاتی ہے، اس کا استعمال حرام نہیں ہے اور نہ اس میں فہ یہ واجب

(۱) جامعہ للحدس علی شرح الکبیر ۱۱/۳۔

(۲) حدیث: "ولا تلبسوا من الثياب مامسہ ورس او زعفران" کی روایت
بخاری ریح المبارک ۳۰۱ طبع المنقہ نے کی ہے۔

(۱) لا تلبسوا من الثياب مامسہ ورس طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) انہی ابن قدامہ ۳/۱۵۳ طبع ریح المبارک۔

اس طرح کہ اگر ظہر ختمی نہ کیا جائے، الا مسک، رخم کا طہاج نہ کرے اور مرجاے تو ظہر پر ضحیٰ، جب ہوگا اس لئے کہ اس صورت میں طہاج کے باوجود صحت کا یقین نہیں تھا، یمن اگر رخم مسک نہ ہو اور طہاج نہ کرے، اور مرجاے تو ظہر پر ضحیٰ نہ ہوگا^(۱)۔

تعویذ گنڈوں سے علاج:

۱۳۔ تمام فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جہاز چھونک سے طہاج تیس شرطوں کے ساتھ جائز ہے: یہ کہ کلام الہی یا اسماء وصفات الہیہ کا استعمال ہوا ہو، اس کی زبان عربی ہو یا کوئی مانوس زبان جس کو طہاج اور جہاز پھونک کرنے والا جانتا اور سمجھتا ہو۔ اور وہ یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ جہاز پھونک کے الفاظ بذات خود کوئی اثر نہیں رکھتے اور خدا کے حکم کے بغیر یہ کوئی اثر نہیں دکھا سکتے۔ حضرت عوف بن مالک سے مروی ہے: "کنا نرقی فی الجاهلیۃ فقلنا: یا رسول اللہ کہف تری فی ذلک؟ فقال: اعرضوا علی رفاکم، لا یاس بالرقی ما لم یکن فیہ شرک"^(۲) (ہم جاہلیت میں جہاز پھونک کرتے تھے، تو ہم نے حضور ﷺ سے دریافت کیا یا رسول اللہ! آپ کی اس بارے میں کیا رائے ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے سامنے اپنے جہاز پھونک کے الفاظ پیش کرو، اگر میں شرک نہ ہو تو حرت نہیں، ایسے الفاظ جن کے معنی معلوم نہ ہوں ان کے بارے میں اطمینان نہیں کہ میں شرک پر مبنی نہ ہوں، اس لئے احتیاطاً ان کو استعمال کرنے کی اجازت

نہیں ہے۔

ایک جماعت اس طرف سے ہے کہ جہاز چھونک کے ذریعہ طہاج صرف نظر لگنے اور ٹیڑھے وغیرہ کے کاٹ پینے میں درست ہے۔ اس لئے کہ حضرت عمرؓ اس بن حصینؓ کی حدیث ہے: "لا رقیۃ الا من عین او حمۃ"^(۱) (جہاز پھونک کا مستحب صرف نظر بدینہ ایک میں درست ہے)۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حدیث پاک میں "حصر" کا مطلب یہ ہے کہ جہاز پھونک کی محتاج چیزوں میں مذکور دونوں چیزیں جیسا کہ حدیث رکھتی ہیں یا مقصورہ اخصیت کا بیان ہے، یعنی اس دونوں چیزوں میں جہاز پھونک کا طہاج افضل ہے، اور یہ معنی بھی ہوتا ہے کہ اس دونوں کے علاوہ کسی اور چیز میں ایسا کرنا یا دفع بخش نہیں ہوتا، جیسا کہ کہا گیا ہے: لا سیف الا ذو الفقار" (۱۰۰ فقرہ کے، کوئی تلواریں)۔

ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ مصیبت سے قبل جہاز پھونک کرنا ممنوع ہے اور مصیبت کے بعد جائز ہے، ابن عہد لہر اور بیہقی وغیرہ دے اس کا دیکھا ہے، اس کی دلیل ایک حدیث ہے جس کو حضرت ابن مسعودؓ نے مرفوعاً نقل کیا ہے: "ان الرقی والتمائم والنولۃ شرک"^(۲) (جہاز پھونک، تعویذ، رُمد و سب شرک ہے)، مگر اس کا بھی جواب دیا گیا ہے کہ یہ شرک اس وقت تھا جب لوگ، فتح حضرت ہرجلب مسند کی امید غیر اللہ سے رکھتے تھے، اس

(۱) حدیث: "لا رقیۃ الا من عین او حمۃ" کی روایت ترمذی (۳۹۳) طبع النسخی) نے کی ہے اس کی سند میں اختلاف ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر (فتح الباری ۱۰/۱۵۶) طبع استقراء میں بیان کیا ہے، مگر اس روایت کے محض ہونے کے باوجود اس پر ترجیح دینا ہے۔

(۲) حدیث ابن مسعودؓ "ان الرقی والتمائم والنولۃ شرک" کی روایت احمد (۳۸۱/۱) طبع المکتبۃ الصحاح (۳/۱۸۵) طبع دار المعارف (۳۸۱/۱) نے کی ہے صحاح کے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی دے اس کی روایت کی ہے۔

(۱) حواشی بشری والی وابن القاسم علی التہذیب ۳۸۵/۸، جامعہ المسئل ۵/۱۲، کشاف القناع ۵/۵۰۵، الاصاب ۴/۳۳۳۔
(۲) حدیث عوف بن مالکؓ "کنا نرقی فی الجاہلیۃ" کی روایت مسلم (۳/۱۷۲) طبع النسخی) نے کی ہے۔

حاصل ہوتی ہے، لیکن سب اس قسم کا حادثہ کم و مادر ہو گیا تو لوگ جسمانی حادثہ کی طرف متوجہ ہو گئے۔^(۱)



سے اس حکم میں، عمل نہیں۔ نسبتاً جس میں حد کا کام ہر اس کے اسماء حسنی کا ذکر ہو، حادثہ میں مصیبت سے قبل بھی ایسی چیزوں کے استغفار کا ثبوت ملتا ہے، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: "ان السیبت کما ان اوی الی فراشه یثقی فی کفیه" (قل هو اللہ احد) و بالعمود (ثم یصبح یلهما وجیه)۔^(۱) (نبی کریم ﷺ جب اپنے ستر پر آرام کرنے کے لئے تشریف لاتے تھے تو پٹی وہوں ستیروں پر تال ہو جاتا تھا، بعد ازاں وہیں پہنچ کر پھونک دیتے تھے چہرہ وہوں ستیروں کو اپنے چہرہ و نور پر بھیہ لیتے تھے)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: "ان السیبت کما ان یعود الحسن والحسین بکلمات اللہ التامۃ، من کل شیطان وھامۃ"۔^(۲) (نبی کریم ﷺ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کو شیطان و ہامہ سے ہر ایک کے کلمات نامہ کی پناہ میں دیتے تھے)۔

ربیع کہتے ہیں کہ میں نے امام ثانیؒ سے حجاز چوٹک کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ کتاب اللہ ہر معارف و کرامت کے درجہ حجاز چوٹک یا جائے تو مضائقہ نہیں، میں نے کہا یا اہل کتاب کچھ پر ہر رسم و رسوم پر چوٹک سکتے ہیں؟ تو فرمایا: ہاں، اگر وہ کتاب اللہ اور کرامت پر مشتمل نہ ہو، چہرے پر نہیں۔ اب انہیں کہتے ہیں کہ معذرت، اس واسطے کہ وہ غیہ و غیہ پر مشتمل حجاز چوٹک روحانی حادثہ ہے، حسب یہ نیک لوگوں کی رہن سے جاری ہوتا ہے، واللہ کے حکم سے شفاء

(۱) حدیث: "کان اذا اوی الی فراشه" کی روایت بخاری (صحیح) ۲۰۹/۱۰ طبع انتقیر کرنے کی ہے۔

(۲) حدیث: "کان یعود الحسن والحسین بکلمات اللہ التامۃ من کل شیطان وھامۃ" کی روایت بخاری (صحیح) ۲۰۸/۱ طبع انتقیر کرنے کی ہے۔

(۱) فتح الباری ۱۰/۱۹۵ اس کے بعد کے صفحات طبع ہوئے، حاشیہ بن عباس ۲۳۲/۵، الخواکیر الدروانی ۳۳۹/۳۲۲، الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۸۸، کتاب الفتاویٰ ص ۷۷۔

اٹھ اہل علم کے رد یک آقا کے مرنے کے بعد مدبر اس کے
ثبوت مال سے آزاد ہوگا جبکہ بعض علماء کی رائے میں میت کے
پورے مال سے آزاد ہوگا۔ یہ رائے حضرت ابن مسعودؓ وغیرہ کی
ہے^(۱)۔

تذیر

مشرعیت کی حکمت:

۳- "تذیر" کا عمل آقا کی موت کے بعد اس غلام کی آزادی کا
ذریعہ بنتا ہے جس کو مدبر پہلا گیا ہو اور شارع کو غلاموں کی آزادی
بے انتہا پسندیدہ ہے۔ "تذیر" اس کا ایک خاص طریقہ ہے، اس سے
کہ آقا کو مدبر کے باوجود اناہیات غلام کا فائدہ پہنچتا ہے، دوسرے
کے بعد مدبر اس کے لئے قرب لینی کا ذریعہ ہے۔

تذیر کے الفاظ:

۴- تذیر: یہ ایک لفظ سے ہو سکتی ہے جو آقا کی موت کے بعد غلام
کے لئے آزاد کی کو ثابت کرے، مثلاً مطلق طور پر کہے کہ "جب میں
مر جاؤں تو تم آزاد ہو" یا مستقبل کی طرف منسوب کر کے کہے کہ "تم
میرے مرنے کے بعد آزاد ہو" کسی جملہ سے اس کا حکم اسی وقت
ثابت ہوگا جب وہ جملہ ایسے شخص کی زبان سے نکلا ہو جس کو بطور
ہیت تحریر احسان کرنے کی اہلیت ہو۔

تذیر کے اثرات:

۵- تذیر پر مرتب ہونے والے اثرات کے بارے میں فقہاء کا
اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مدبر بنانے کے بعد
غلام نہ بچا جاسکتا ہے نہ بہرہ کیا جاسکتا ہے، نہ رہن رکھا جاسکتا ہے اور

تعریف:

۱- "ذہن الرجل عبداً فمدبراً" اس شخص نے اپنے غلام کو مدبر
بنایا، یعنی اس کی آزادی کو اپنی موت پر مطلق کیا۔ "التذیر فی
الامور" کے معنی ہیں: انجام کار پر نظر رکھنا۔ "تذیر" کے معنی یہ بھی ہیں:
غلام کا موت کے بعد آزاد ہونا^(۱)۔

شرعی معنی اس آثری معنی سے الگ نہیں ہے^(۲)۔

شرعی حکم:

۲- "تذیر" حق (غلام کی آزادی) ہی کی ایک قسم ہے اور حق
شریعت میں مطلوب ہے، یہ ایک بڑی مبادی ہے، یہ غلطیوں میں
کفارہ بھی بنتا ہے، بعض غلطوں میں واجب ہوتا ہے، مثلاً قتل خطا سے
کفارہ یحییٰ وغیرہ میں، بعض صورتوں میں "تجب" (۳) مثلاً مالکیہ
کے رد یک قتل عمد اور غیر تمام مایہوں میں غلام آزاد کرنا "تجب" ہے،
اس سے کہ حق بڑی نیکیوں میں سے ایک ہے، ارشاد باری تعالیٰ
ہے: "إِنَّ الْخَسَنَاتِ يُلْهِنُ السُّبَّتَاتِ" (۴) (بے شک نیکیاں
مناویں ہیں بدیوں کو)۔

(۱) فقہاء صحاح، المصباح، ص ۱۵۰ "ذیر"۔

(۲) انیسویں ص ۸۶۹۔

(۳) جامعہ المسلمین ۵۹۳/۳ ص ۸۲۵۔

(۴) سورہ نور ۱۱۳۔

(۱) انیسویں ص ۸۷۷۔

تذہیب ۶، تذہبین تدریس

تذہیب کو باطل کرنے والی چیزیں:

۶۔ بعض صورتوں میں "تذہیب" باطل ہو جاتی ہے مثلاً مذہب آپ ﷺ کا کوئی کفر، سب سے پہلے یہ کہ آقا کا پورا ترک کر دیں اور وہ ہو، اس مذہب میں مختلف فقہی مذاہب میں بہت سے حکام اور مسائل تفصیل کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں۔ بین آج "غلامی" کا وجود نہیں رہا اس لئے اس تفصیلات کی حاجت بھی نہیں رہی۔

تذہبین

دیکھئے: "تذہیب"۔

تدریس

دیکھئے: "تعلیم و تعلیم"۔

نہ غیر عتاق یہ عقد ثابت کے ہو طہیت سے خارج ہوتا ہے، اس سے حد متلی جاے، اس کو اجتہاد پر بھی لگایا جاتا ہے، اس کی مانی اور ہیئت کا یہ دو حق و در اس کا آقا ہے، "شرقی" کے حکام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، ورمام احمد نے بھی اس رائے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

ثامیہ کا مسلک ورمام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس غیر دلی ضروت میں مذہب کو ضرورت یا حاکم ہے، اس طرح آقا بوقت ضروت اور بلا ضرورت اس کو بچ سکتا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان رجلا اعتق مملوکا لہ عن دہر، فاحتاج، فقال رسول اللہ ﷺ: من يشتريه مني، فباعه من بعيم بن عبدالمہ بشما مائة درهم، فادفعها اليه وقال: أنت اسو ح منہ" متفق علیہ (۱) (یک شخص نے اپنے غلام کو دہر، بیلا، پچہ دو محنت ہو یا رسول اللہ ﷺ سے، مایا فرمایا: کون اس غلام کو مجھ سے خریدے گا؟ چنانچہ حضرت نعیم بن عبد اللہ کے ہاتھ آئے سو درہم میں آپ ﷺ نے اس کو فروخت کر دیا، یہ رقم اس شخص کے دہر کر دی، فرمایا: تم کو اس کی ریہ و ضروت ہے۔)

ثامیہ نے اس حدیث میں "حاجت" کی تفسیر "ین" سے کی ہے، لیکن یہ کوئی قید امتزازی نہیں ہے بلکہ محض اتفاق ہے، اس لئے کہ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنی ایک مدبرہ باندی کو فروخت کیا، اس عہد میں موجود ہی صحابی نے حضرت عائشہ کے اس عمل پر تنقید نہیں کی (۲)۔

(۱) حدیث ۴۸۱۱ در حلالہ اعتق مملوک کا۔ اس کی روایت بخاری (المجلد ۳۵۳ ص ۳۵۳ طبع المکتبہ) اور مسلم (۳۸۹ ص ۱۲۸ طبع المکتبہ) کے ہے الفاظ صحیح کے ہیں ۳۰۰ ص ۳۰۰ طبع دار الفکر بغداد ۱۳۸۵ھ۔

(۲) در حلالہ ۳۵۳ ص ۳۵۳ طبع دار الفکر بغداد ۱۳۸۵ھ۔

تذلیس ۱-۳

ہوتی حدیث روایت کرے، لیکن بوقت روایت و شیخ کا وہ نام یا کنیت یا صنف نہ کرے جس سے وہ لوگوں میں معروف نہ ہو، تاکہ لوگ اسے پہچن نہ سکیں^(۱)۔

تذلیس

معلقۃ الفاظ:

الف- خلافت:

۲- ”خلافت“ کے معنی ہیں: اھوک، ایتا، ایک قوم پر ہے کہ اس کے معنی ہیں: زناں سے فریب ایتا^(۲)۔

خلافت تذلیس کے بالمقابل زیادہ عام ہے، اس لئے کہ اھوک جس طرح عیب چھپا کر دیا جاتا ہے، اسی طرح جھوٹ بول کر بھی دیا جاتا ہے، اور بھی دوسری طرح اھوک دیا جاسکتا ہے۔

ب- تلخیص:

۳- ”تلخیص“، ”تلخیص“ سے ہے، یعنی کسی چیز کو غلط ملط کرنا، کہا جاتا ہے: ”تلخیص علیہ الامر بلسبہ لیساً، فالتلخیص“ یعنی اس نے معاملہ کو ایسا غلط ملط کیا کہ اس کی واقعی نوعیت پھسل ہوئی، ”تلخیص“ تذلیس اور تحلیط کی طرح ہے، اس پر تشدید مبالغہ کے لئے ہے^(۳)۔

تلخیص مذکورہ معنی بمصہوم کے اعتبار سے تذلیس کے بالمقابل زیادہ عام ہے، اس لئے کہ تذلیس ”کتمان عیب“ کے وسیع ہوتی ہے، جبکہ تلخیص کتمان عیب کے علاوہ یہ صحت، قناعت وغیرہ کو چھپا کر بھی ہوتی ہے جو صحیح نہیں۔

تعریف:

۱- ”تذلیس“، ”ذلس“ کا مصدر ہے، بولتے ہیں: ”ذلس فی البیع“ اس نے بیچ میں سامان کا عیب چھپایا بلکہ کسی بھی چیز میں جب انسان اس کا عیب ظاہر نہ کرے تو اس کو ”تذلیس“ کہتے ہیں۔ بیچ میں تذلیس کا مطلب ہے: سامان کا عیب نہ کرنا۔

چھپانا۔

زمرہ کی کہتے ہیں کہ ہمیں سے ”تذلیس فی الاسناد“ بھی مستحسن ہو ہے^(۴)۔

فقہاء کی اصطلاح میں بھی یہ لفظ عیب چھپانے کے معنی ہی میں استعمال ہوتا ہے، صاحب ”المغرب“ کہتے ہیں کہ یہ ار سے عیب چھپانے کا نام ”تذلیس“ ہے۔

محدثین کے نزدیک تذلیس کی دو قسمیں ہیں:

۱- ”تذلیس لسان“ یعنی محدث ایسے راوی سے جس سے اس کی روایات ہو کوئی حدیث روایت کرے جس کو اس سے سنا نہ ہو اور لفظ یہ اختیار کرے جس سے بات کا وہم ہو، یا ایسے شخص سے روایت کرے جس سے معصرت ہو لیکن روایات نہ ہو اور لفظ ایسا اختیار کرے جس سے روایات یا بات کا وہم ہو۔

دوم: ”تذلیس اثبوت“ یعنی محدث کسی شیخ سے اس سے سنی

(۱) انحرافات للبحر جاتی ص ۷۷، تذریع الراوی ص ۳۹، ۴۳، شیخ ابوال ۱۳۷۹ھ مطابق ۱۹۵۹ء۔

(۲) لسان العرب، بخاری الصحاح مادۃ ”عاب“۔

(۳) لسان العرب، بخاری الصحاح مادۃ ”تلخیص“۔

(۴) انحرافات للبحر، لسان العرب مادۃ ”ذلس“۔

مدلیس ۴-۷

ج-تقریر:

۴- ”تغیر“، ”غرر“ سے ہے، کہا جاتا ہے: ”عزّ بعسہ وعالہ تغیراً وتغرة“ اس نے اپنی جان اور مال کو انجانے میں خطرہ کا نشانہ بنا دیا، کہا جاتا ہے: عرہ، یعرہ، عر، وعوراً وعورہ، یعنی اس نے اس کو غریب دیا، رجولی، سید لائی۔

”تقریر“ کا صحت جی معنی ہے: کسی شخص کو غرر میں ڈالنا، اور ”غرر“ اس چیز کو کہتے ہیں جس کا انجام آدمی سے مخفی ہو^(۱)۔

اس لحاظ سے ”تقریر“ میں ”مدلیس“ کے بالمقابل زیادہ عموم ہے، اس سے کفر عیب بھی عیب پر پورا مل رہا جاتا ہے، کبھی دہرے طریقوں سے ہوتا ہے جن میں انجام سے اہمیت نہیں ہوتی۔

د-غش:

۵- یہ ”الغش“ کا اسم ہے، اور یہ ”غشہ“ کا مصدر ہے، ”غشہ“ اس وقت دھتے ہیں جب کوئی کسی کے ساتھ واقعی نہ خواہانہ ملوک نہ برتے، بلکہ خلاف مصلحت چیز کو اس کے سامنے مزین کر کے پیش کر دینا، لھیر کے حریف ظہار کرے^(۲)۔

اس میں مدلیس کے مقابلے میں زیادہ عموم ہے، اس لئے کہ مدلیس کتمان عیب کے ساتھ خاص ہے۔

شرعی حکم:

۶- باتفاق فقہاء مدلیس از روئے نص حرام ہے، بہت سی احادیث

میں اس کی صراحت آئی ہے، ارشاد نبوی ہے: ”الیمان بالخیار ما لم یصرفا، فان صدقا ویسا یورک لهما، ویں کدبا وکما محق بركة بیعہما“^(۱) (عائدین جب تک الگ نہ ہوں اس کو خیار حاصل ہے، اگر دونوں صداقت اور حقیقت پر آئی سے کام لیں تو دونوں کے لئے باعث برکت ہوگا، اور اگر دونوں سذب و رکتناں حقیقت سے کام لیں تو ان کے معاملہ کی برکت تم پر دی جائے گی)۔ نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من باع عیبا لم یبینه لم یول فی مفت اللہ، ولم یزل العلانکة قلعه“^(۲) (جو آدمی کسی عیب، ارتجیح کو بغیر عیب خاص کے نہ بخت کرے وہ ہمیشہ غضب الہی میں رہے گا، اور ملائکہ اس پر لعنت کرتے رہیں گے)۔

حضور ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا: ”من غشنا فلیس منا“^(۳) (جو ہمارے ساتھ کھوٹ کرے وہ ہم میں سے نہیں)۔

اسی بنا پر اگر کوئی شخص مدلیس کرے تو حاکم اس کو مزادے گا، اس لئے کہ مدلیس حق العباد اور حق اللہ دونوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔

معاملات میں مدلیس:

۷- فقہاء میں اس باب میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس مدلیس کی بنا پر جی کے ثمن میں فرق پڑے ایسے معاملات میں خیانت ثابت ہوگا، مثلاً بائع جی سے قبل بھری یا کسی جانور کا، یا تھن میں چھوڑ دے تاکہ

(۱) حدیث: ۴ الیمان بالخیار ما لم یصرفا۔۔۔ کی روایت بخاری (صحیح ۳۲۸ طبع استقیر) اور مسلم (۳۳۱۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”من باع عیبا لم یبینه لم یول فی مفت اللہ۔۔۔“ کی روایت ابن ماجہ (۵۵۲۲ طبع المکتب) نے کی ہے، بصری ”الترغیب“ میں کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن الولید ہیں اور وہ مدلیس ہیں، ان کے شیخ ضعیف ہیں۔

(۳) حدیث: ”من غشنا فلیس منا“ کی روایت مسلم (۸۹۹ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۱) مشرق المشرق، الموطا ۱۳/۱۹۳، المہذب ۱/۲۱۲۔

(۲) لغت العربی، المصباح ۱/۲۱۲، ”غش“۔

مدلیس ۸-۱۰

خیارتہ لیس بہ عقد معاوضہ میں حاصل ہوگا مثلاً بیع، جرد،
قرارد کا بدلہ صلح اور قیاس کا بدلہ صلح (۱)۔

مدلیس قوی:

۹۔ معاملات میں مدلیس قوی کا حکم بھی وہی ہے جو مدلیس فعلی کا ہے،
مثلاً امانات کی بیع یعنی بیع مرابحہ، بیع تولیہ اور بیع حلیطہ میں کوئی شخص
غلط قیمت بتائے تو اس میں بھی خیارتہ لیس ثابت ہوگا (۲)۔

عقد نکاح میں مدلیس:

۱۰۔ جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) اس طرف گئے ہیں کہ
عقد نکاح میں زوجین میں سے کوئی اگر دوسرے کے ساتھ مدلیس
رہے، یعنی کوئی عیب چھپا دے تو اس میں خیارتہ ثابت ہوگا، اگر نزیق
ہو تو بوقت عقد یا قبل از عقد وہ عیب معلوم نہ ہو، بلکہ یہ کہ زوجین میں
سے کسی نے عین بوقت عقد دوسری جانب کسی اچھی صفت کی شرط
لگائی ہو، مثلاً اسام کی یا لائی کے یا کرد ہونے کی یا جوانی کی وغیرہ، اور
شرط میں پائی گئی تو نزیب خور، نزیق کو دوسری جانب سے ہونے والی
بد عہدی کی بنا پر نکاح کا اختیار ہوگا (۳)۔

حضرت امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ نکاح
ہو جانے کے بعد کسی عیب کی بنا پر زوجین میں سے کسی کو فسخ نکاح کا
خیار حاصل نہ ہوگا، ان کے نزدیک نکاح ایک ایسا عقد ہے جو قابل فسخ
نہیں ہے، ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ جب موت کی بنا پر منفعت کا

مشتري سمجھے کہ زیادہ دودھ دینے والا جانور ہے یا مچھ پر کوئی اچھا رنگ
اور خوش چہ صاوی، ثبوت خیارتہ کے باب میں بعض صورتوں کے اندر
فقہ کا اختلاف ہے۔

جو فقہ تصریہ (یعنی تھن میں دودھ رکھ دینے) کی بنا پر شری
کو خیارتہ دیتے ہیں، اس کا استدلال اس حدیث سے ہے: "من
اشترى شاة مصراة فهو بحیر النظرین ان شاء امسکھا،
وان شاء ردھا وصاعا من تمر" (۱) (جو شخص دودھ رکھ دینی ہوئی
بکری خریدے اس کو دو صورتوں میں جو بہتر لگے اختیار ہے۔ چاہے تو
بکری کو روک لے اور اگر چاہے تو بکری کو ایک صاع کھجور دیں
کر دے)۔

اسی پر دوسری صورتوں کو بھی قیاس کیا گیا ہے اور وہ ہائے کلہر وہ
فعل ہے جس سے مشتری کو بیع کے کمال کا گمان ہو لیکن وہ اس میں
نی توقع نہ پایا جاتا ہو، اس لئے کہ خیارتہ خاص "تصریہ" کے ساتھ
متعلق نہیں ہے بلکہ "تصریہ" کے عمل میں جو دھوکہ اور فریب کا پہلو ہے
اس سے متعلق ہے (۲)۔

بوجہ مدلیس رد عقد کی شرط:

۸۔ محض مدلیس کی بنا پر خیارتہ ثابت نہیں ہوتا ہے، بلکہ شرط یہ ہے کہ
نزیق ہائی کو عقد سے قبل عیب کا علم نہ ہو، اگر علم ہو تو خیارتہ نہ ہوگا، اس
لئے کہ وہ خود رضامند تھا، اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ عیب خاص نہ ہو یا
اس کو جاننا آسان نہ ہو۔

(۱) حدیث: "من اشترى شاة مصراة فهو بحیر النظرین، ان شاء
امسکھا، وان شاء ردھا وصاعا من تمر لاسمراء" کی روایت مسلم
۱۱۵۹ طبع النسخ (۱) نے کی ہے۔

(۲) روایت طحاہین ۱۹۳ ص ۴۶۰ جوہر لا کلل ۲ ص ۲۲۲، ابنی ۳ ص ۱۵۷، حاشیہ
عابد بن ۱ ص ۱۷۱، حلیۃ الرسول ۳ ص ۲۲۸، الفروع ۳ ص ۹۳۔

(۱) ماہدہ مراجع، مطالب کوئی ابنی ۳ ص ۱۵۵، مشنی لکھنؤ ۲ ص ۳۳، الفروع
۳ ص ۹۳، ابن عابد بن ۳ ص ۱۷۱، الفروع ۳ ص ۱۸۱۔

(۲) روایت طحاہین ۳ ص ۴۶۰، شرح الفروع ۳ ص ۳۳۔

(۳) روایت طحاہین ۳ ص ۴۶۰، مشنی لکھنؤ ۳ ص ۳۰۲، ۳۰۸، ۳۰۹، قلیوبی ۳ ص ۲۶۰،
مطالب کوئی ابنی ۳ ص ۱۵۰، الفروع ۳ ص ۳۳۳، ابنی ۳ ص ۱۵۰۔

”مواہب الجلیل“ میں امام مالک کا قول نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص کسی عیب اور چیز کو چھپا کر بیچے وہ دھوکہ باز اور مدلس ہے، اس کو مزہ ای جاے گی۔

دین رشد کہتے ہیں کہ اس باب میں کوئی خدشہ نہیں کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ غائری، دھوکہ دینا یا عیب چھپا کر معاملہ کرے تو وہ معاملہ بھی راز ہے اور اس کو مزہ دینا بھی واجب ہے، اس لئے کہ یہ دونوں مالک مالک حق میں راز دینا اللہ کا حق ہے، تاکہ لوگ حد و قدر سے تجاوز نہ کریں اور معاملہ راز کرنے کا حکم نہ عیب خوردہ کا حق ہے، اس لئے دونوں اپنی جگہ مستحق ہیں، ایک کی طرف سے دھوکہ دینا ہے (۱)۔

مدلس کی تعزیر کا مسئلہ اس معصیت کی طرح جس میں حد و کفارہ نہیں ہے اور اتفاقاً مسئلہ ہے، (تمام بر کے کر ایک مدلس کی تعزیر واجب ہے) (۲)۔



شرط کی خدشہ ورزی کے ذریعہ دھوکہ دیا گیا شخص:

۱۳- اگر بوقت عقد زوجین میں سے ایک نے دھوکہ دیا اور دوسری جانب سے یہ وصف مال کی شرط لگائی جس کے نقد ان سے صحت نکال دیا اور نہیں پڑتا مثلاً بڑی کے خاں رہن، جوانی اور امام کی شرط لگائی یا کسی عیب کی نفی شرط کی جس میں حق خیار نہیں ملتا مثلاً لڑکی کے کافی یا کوئی نہ ہونے کی شرط لگائی، یہ کوئی ایسی شرط لگائی جو نہ مال ہو اور نہ نقص مثلاً بڑی بھی ہو گوری ہو گندی ہو وغیرہ اور عقد کے بعد شرط نہیں پائی گئی تو نکاح درست ہوگا، مگر شرط لگانے والے عقد کو خیار فسخ حاصل ہوگا (۱)۔

جمہور کا نقطہ نظر یہی ہے، باقی اختلافات و تفصیلات کے لئے ”تقریر اور شرط“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

حنفیہ کے نزدیک شرط کی خلاف ورزی کی صورت میں خیار ثابت نہ ہوگا۔

فتح القدیر میں ہے کہ اگر کسی نے عورت میں وصف مرغوب مثلاً بکارت، حسن و جمال، چستی، مستعدی یا صغریٰ کی شرط لگائی ہو، اور عقد کے بعد وہ عورت شیبہ، بوڑھی اور بد شکل نظر آئے، جس کا ایک مومنہ حجابنا ہو ہو، منہ سے رل نکال رہی ہو، بھڑکی ناک والی اور عقل سے محروم ہو تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک شوہر کو خیار حاصل نہ ہوگا (۲)۔

مدس کی سزا:

۱۴- مدس کی سزا تعزیر ہے، حاکم اپنی صوابدید سے جو مناسب سمجھے اس کو مزہ دے، تاکہ وہ آئندہ ایسی حرکت نہ کرے۔

(۱) مواہب الجلیل ۳۹۷، شرح المرقاۃ ۵/۱۳۳۔

(۲) کلیۃ الی ۵۰۵، ابن ماجہ ۱۸۲، مطالب اُولیٰ ۱/۵۲۱۔

(۱) مفتی النجاشی ۴۰۸، مفتی ۵۲۶/۱، المرقاۃ ۵/۲۳۸۔

(۲) فتح القدیر ۳۳۳، دارالحدیث لکھنؤ، ص ۳۳۳۔

ب- اشعار:

۳- اشعار کے معنی ہیں ہندی کے جانور موت یا گائے کو نیز ہمارے کرپہ
تیرے بیٹے کر یا کسی محارہ اور آلے سے زخمی کر کے خون آلود کر دینا،
تاکہ پتہ چلے کہ یہ مدی کا جانور ہے، اور لوگ اس سے تعرض نہ
کریں^(۱)۔

لغوی طور پر اشعار بھی خون بہانا (تذمیہ) ہے، یہ مالکیہ
کے اصطلاحی تذمیہ سے الگ چیز ہے۔

اجمالی حکم:

۴- مالکیہ نے تذمیہ کو "لوٹ" میں سے یعنی یہ ثبوت قائم یہ ہے
جس سے قسامت ثابت ہوتی ہے، بشرطیکہ یہ بیوی "تر" مسلمان،
قاتل بالغ شخص کی رہاں سے صادر ہو، "اس کے بیوی پر وہاں
شخص دہی" یں، "مقتول اپنے قریب" شرم تک قائم رہا ہو، اور
اس کے جسم پر زخم موجود ہو، اس صورت میں جبکہ مذکورہ تمام قیود پائی
جائیں اس کا نام "تذمیہ تر" ہواگا، بشرطیکہ مقتول پر زخم موجود ہو، ہمارے
بارہر کے شکائات بھی زخمی کے حکم میں ہیں، تذمیہ کا اعتبار کرنا یہ نام
لیٹ بن سعد کا قول ہے۔

نمران کے حوا میں "نقد" کی رائے یہ ہے کہ مقتول کا یہ نام
میرا خون ملاں شخص کے "مہ" ہے محض دعویٰ ہے، کسی کے محض دعویٰ کا
اعتبار نہیں، "مہ" دعویٰ کے لئے یقین کافی نہیں، بلکہ "مہ" قسم
کمائے دعویٰ رہتا ہے۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ کوئی بھی شخص موت کے وقت خون
بہانے کے تعلق سے جھوٹ بولے تو اس سے "مہ" ملتا، یہ "مہ" وہاں
مقت ہے جس میں تدرج کرنے والا چشماں ہوتا ہے "مہ" نام ہے ظلم

(۱) لسان العرب مادة "شعر"۔

تذمیہ

تعریف:

۱- تذمیہ لغت میں "ذمیہ تذمیہ" سے ہے، اس کے معنی ہیں
میں نے اس کو مارا یہاں تک کہ اس سے خون نکل آیا، یہی معنی
"ذمیہ" کے بھی ہیں^(۱)۔

اصطلاح میں "تذمیہ" کا مطلب یہ ہے کہ مقتول اپنی موت
سے قبل حادثہ قتل کے بارے میں بیان دے کہ میرا خون ملاں ہے
یا نہیں نے مجھے قتل کیا ہے۔

یہ خاص مالکیہ کی اصطلاح ہے، دوسرے فقہاء کے یہاں یہ
مسئلہ "قسامت" کے تحت ملتا ہے، نمران کے یہاں اس نام کی کوئی
اصطلاح نہیں ہے۔

متعلقہ غلط:

غف- ذمیہ:

۲- "ذمیہ" یہ زخم کو کہتے ہیں جو کمال کو اس قدر زخم زدہ کر دے کہ
بخیر رہے اس سے خون جیسی چیز نکلے^(۲)۔

یہ ان دس زخموں میں سے ایک ہے جن کے خاص نام رکھے
گئے ہیں، یہ مالکیہ کے اصطلاحی تذمیہ سے الگ چیز ہے، لیکن لغوی
طور پر یہ "تذمیہ" کی ہی باب سے ہیں۔

(۱) لسان العرب مادة "ذمیہ"۔

(۲) جوہر لولکلی ۲۵۹/۲، ص ۲۱۵ طبع مہاجرہ۔

تربیتی و تفریفي ۲-۱

سے باز رہتا ہے، اور چونکہ حکام کا مدار طلبہ نفس پر ہے، اور انہوں نے اس دنیا میں دنیا پر دنیا ہے کہ خون کے مسئلہ میں احتیاط کی وجہ سے قسمت میں بچاؤ سخت قسمیں رکھی گئی ہیں، طاہرہ ازیں عام طور پر قاتل لوگوں کی نگاہ سے قتل کو چھپانے کی کوشش کرتا ہے، اس لئے تنہا یا مقتول کے پاس کا شمار ہوگا (۱)۔

تذقیف

البتہ ”مدمیدہ“ یعنی جس کے ساتھ زخم یا شان ضرب ہو جو نہ ہو تو تلمیذ کا مشہور قول یہ ہے کہ قاتل قبول نہیں۔ اگر کوئی میت حیات مرض میں کہے کہ قاتل نے مجھے قتل کیا ہے یا میرا خون ملاں کے وہ ہے وہ اس پر نہ زخم ہو ورنہ شان ضرب ہو اس کا قول بغیر بینہ کے قبول نہیں کیا جائے گا^(۴)۔

تحریر:

۱۔ ”تذنیف“ (ذال اور دال کے ساتھ) لغت میں: زخمی کو قتل کرنا ہے۔ اور بعض کے نزدیک ”تذنیف“ کا معنی قتل میں جلدی کرنا ہے۔ کہتے ہیں: ”دفعت علی القتل“ میں نے مقتول کو قتل کرنے میں جلدی کی، اور بولتے ہیں: ”دفعت علی الجرح“ میں نے زخمی کو قتل کرنے میں عجلت کی^(۱)۔

معتبرا، کے یہاں بھی یہ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے^(۴)۔

اجمالی حکم:

تذہیب کے مختلف مواقع پر مختلف احکام ہیں۔

تذہیب

”کچھ“ ”بہت“

الف۔ جہاد کے موقع پر زخموں کا قتل:

۲۔ میدان جنگ میں کفار کے زخمیوں کو قتل کرنا جائز ہے، اس سے کہ ان کو رہ دینا چھوڑنا مسلمانوں کے لئے نقصان اور کفار کے لئے تقویت کا باعث ہوگا، تفصیل کے لئے ”جہاد“ کی اصطلاح دیکھی جائے (۳)۔

(١) لبنان العربية للصياح المميز ٥٥٥٠ قطع، ١١ قطع من المصاحف شرح معرب المصاحف في كل المصاحف ٢١٩/٢.

(۲) $\frac{d}{dt} \left(\frac{1}{r^2} \right) = -\frac{2}{r^3} \frac{dr}{dt}$

(۳) انیسویں صدی کے سہ لسانیات اشرعیہ و مدح الہی و اعلیٰ و اعظم لاس تہ
میں ۱۹۰۲ء طبع و مرنہا ہے، الحجاج ۶۵۸ھ طبع بھوان کثافت اقتراح ۱۴۰۳ء۔

(, حاصیہ احمد علی (۱۳۸۸ء

(۳) مکتبہ اہل سنت، لاہور، ج ۱، ص ۵۳۔

ب۔ باغی زخمیوں کا قتل:

۳۔ اگر باغی جنگ میں امام، مسلمین سے شکست کھا جائے اور میدان جنگ سے فرار اختیار کر لیں تو ان کے زخمیوں کا قتل جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ان کی مستقل جماعت موجود ہو تو بھاگنے والوں اور زخمیوں کا قتل جائز ہے تاکہ دوبارہ اپنی جماعت میں شامل نہ ہو سکیں، کیونکہ وہ اپنی شیرازہ بندی کر کے دوبارہ فتنہ کھڑا کر سکتے ہیں، اور اہل اسلام پر حملہ آور ہو سکتے ہیں، ان کی باقاعدہ جماعت ہونے کی صورت میں ان کے زخمیوں کا قتل محض ممانعت ہوگا اس لئے کہ ان کو ختم نہیں کیا گیا تو وہ اپنی جماعت کے ساتھ مل جائیں گے اور دوبارہ مسلمانوں کے خلاف شر پر آمادہ ہوں گے (۱)۔ البتہ اگر ان کی کوئی باقاعدہ جماعت نہ ہو تو ان کے زخمیوں کا قتل حرام ہے اس باب میں اصل حضرت علیؓ کا وہ فرمان ہے جو انہوں نے جنگ جمل کے دن جاری فرمایا تھا: "لا تفتحوا مدبرا ولا تحمروا علی جریح ولا تفتلوا لسرا، ولماکم والمساء وان شتمن اعراضکم وسببن امراءکم" (کسی بھاگنے والے کا پیچھا نہ کرو، کسی زخمی کی جان نہ مارو، کسی قیدی کو قتل نہ کرو، زخموں والی عورتوں کے معاملے میں حد درجہ احتیاط کرو، سرچھو نہ گایوں سے تمہاری جنگ عزت کریں، تمہارے امراء کو برا بھلا کہیں)۔ حنفیہ نے حضرت علیؓ کے اس قول کو اس صورت پر محمول کیا ہے جبکہ باغیوں کی کوئی مستقل جماعت موجود نہ ہو (۲)۔

ابن عابدین نے بعض حنفیہ کی رائے عمل کی ہے کہ باغی زخمیوں اور بھاگنے والوں کے بارے میں امام کو اختیار ہے کہ معافیت

کے مطابق جو مناسب مجھے فیصلہ کرے جس میں ہونے لگے اس پر جذبہ انتقام کی تسلیں کا غل نہ ہو، اگرچہ ان کی مستقل جماعت موجود ہو (۱)۔

مذہب مالکی کا امام کے اس فتویٰ پر ہے کہ یہ زخمی پھر باغیوں کے ساتھ شامل ہو جائیں گے یا اس حادثہ سے سبق لیتے ہوئے امام کی اطاعت کر کے فرمانبردار مسلمانوں کی صف میں آجائیں گے، اگر امام کو اطمینان ہو کہ اب یہ بغاوت نہیں کریں گے تو شکست خوردہ لوگوں کا پیچھا نہ کیا جائے۔ زخمیوں کو قتل کرنا جائز نہیں، البتہ اگر امام کو اس کے باغیہ عزت کے بارے میں اطمینان نہ ہو تو شکست کھانے والے بھاگنے والوں کا پیچھا بھی کیا جائے گا، اور ان کے زخمیوں کو قتل بھی کیا جائے گا، جس کا مقصد ان کے جنگی مصالح کا جو نقصان ہو اس پر عمل کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ نے کسی ایسی جماعت کے بارے میں کافی جہاد یہ سمجھ کر جانتے ہیں، اس لئے کہ ان کے راجیک جنیہ و مسالمت ہے (۳)۔ تبسیل "بغیہ" کی اصطلاح میں ہے۔

ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر باغیوں کی جماعت ان سے کافی دور ہو، جہاں یہ سمجھ کر جانتے ہیں، لیکن جنگ جاری رہتے ہوئے عموماً اس جماعت کا ان تک پہنچنا متوقع نہ ہو یہ کہ غائب مان ہو کہ وہ ان تک نہیں پہنچ سکتی تو ان کے زخمیوں کا قتل میں کیا جائے گا، اس لئے کہ ان کی طرف سے شر کا خوف نہیں ہے، البتہ اگر امید ہو کہ یہ تیاری کر کے دوبارہ جنگ کے لئے آئیں گے تو ان کو قتل کر دیا جائے گا، اگر ان کی جماعت قریب ہو، جو عادی جنگ جاری رہتے ہوئے ان

(۱) حاشیہ رد المحتار ۲۶۵/۳۔

(۲) حاشیہ الدسوقی علی المشرح للکبیر ۴۹۹/۳، ۳۰۰ طبع بیروتی۔

(۳) المشرح للکبیر ۴۹۹/۳۔

(۱) المدخل ۷/۳۰۹، ۳۱۰، فتح القدیر ۳۱۱/۳۔

(۲) فتح القدیر ۳۱۳/۳ طبع بیروت۔

تذنیف ۴

رسول زیادہ جانتے ہیں۔ تو آپ ﷺ نے رٹا فرمایا: اس کے بارے میں حکم خداوندی یہ ہے کہ بھاگنے والوں کا پیچھا نہ کیا جائے، ان کے قیدیوں کو قتل نہ کیا جائے اور ان کے زخمیوں کی جان نہ لی جائے۔ ممانعت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ باغیوں سے جنگ کا مقصد قتل نہیں بلکہ ان کا اٹا کر رخصت کی طرف اس کو موڑنا ہے اس لیے ممانعت اس کے قتل کی کوشش صحیح نہیں ہے۔ دیکھئے: ”بغیہ“ کی اصطلاح۔

ج۔ حکم شرعی کے مطابق ذبح کردہ جانور کی تذنیف:
۴۔ ذبح کی ایک صورت شکار کو تیر پھینک کر ماریا ہے، شکاری نے کسی شکار کے جانور پر تیر چلایا، پھر زخمی حالت میں دو جاوڑ مل گیا، جس میں خاصی حیات باقی تھی تو دو جاوڑ پھر ذبح کئے جاں نہ ہوگا، لیکن اگر اس میں صرف اتنی حرکت باقی ہو جتنی کہ ذبح کے ہوئے جانور میں ہوتی ہے تو جمہور کے نزدیک وہ جان ہے، اگرچہ اس کی موت کے لئے مزید کوئی عمل نہ کیا جائے، اس لئے کہ مذبح کی حرکت ان کے ردی میں مانی جاتی جو خاص نے امام ابو حنیفہ کا غلط نظریہ نقل کیا ہے کہ موثر الذر جانور بھی اس وقت تک حائل نہیں ہوگا جب تک باقاعدہ ذبح کے درجہ اس کو موت تک نہ پہنچایا جائے، اس لئے مذبح کی حرکت بھی ان کے نزدیک زندگی ہے، لیکن امام ابو حنیفہ سے متقول روایات میں رائج روایت یہ ہے کہ ان کی رائے بھی جمہور کے مطابق ہے (۱)۔

تفصیل ”عید“ اور ”ذبح“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) روحہ الطالبین ۳/۲۰۱، ۲۰۲، اختصار ۵/۱۹، المنہج والوفیل ۳/۳۰۷، ۳۰۹، المغنی لابن قدامہ ۸/۵۷۳، ۵۷۵، الطہر ۲/۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳

کر چھوڑ دینا^(۱)۔ ان معنی میں یہ آیت کریمہ ہے: "الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ"^(۲) (جو اپنی نماز کو بھول جاتے ہیں)۔

اور اصطلاح میں صاحب "الموت" کے بیان کے مطابق "سہو" نام ہے، بہن کی قوت مد رک سے صورت کے زائل ہو جانے کا، جبکہ حافظہ میں وہ صورت موجود ہو^(۳)، ایک قول یہ ہے کہ سہو کسی چیز سے اس معمولی غفلت کا نام ہے جو ذرا سی تنبیہ سے زائل ہو جائے^(۴)۔

"المصباح" میں ہے کہ "سہو" اس غفلت کا نام ہے جو تنبیہ کے باوجود زائل نہ ہو۔

ب- نسیان:

۳- "نسیان" "نَسِيَ" اور "نَسْوًا" کی ضد ہے، بولتے ہیں: "نَسِيتُ مَسْجِدًا وَنَسِيتُهَا" یعنی اس نے اس کو غفلت اور بھول کی وجہ سے چھوڑ دیا، اور عمارت اس کا اطلاق جان بوجھ کر چھوڑنے پر بھی ہوتا ہے، یہ آیت کریمہ اسی معنی میں ہے: "نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ"^(۵) (انہوں نے اللہ کو بھلا دیا سو اس نے انہیں بھلا دیا)، یعنی ان لوگوں نے اللہ کا حکم چھوڑ دیا، اس لئے اللہ نے بھی ان کو اپنی رحمتوں سے محروم کر دیا، بولتے ہیں: "دخل مسجداً" بہت یاد دہول لئے، لانا۔ رفاً نکل شخص^(۶)۔ "نسیان" کا اصطلاحی مفہوم ہے: کسی چیز سے کسی غفلت جو معمولی تنبیہ سے دور نہ ہو، اس لئے کہ نسیان میں صورت بھی "مد رک"

تذکرہ

تعریف:

۱- "تذکرہ" اور "تذکر" دونوں کا مادہ "ذکر" ہے جو "نسی" کی ضد ہے کہ جاتا ہے: "ذکرته الشئ بعد نسيان" مجھے وہ چیز بھول جانے کے بعد یاد آئی، "ذکرته بلساني و قلبي" میں نے اس کو اپنی زبان اور دل سے یاد کیا ہے، "تذکرته" میں نے اس کو یاد کیا، "اذکرته غیری" اور "ذکرته تذکرہ" کا معنی ہے: میں نے اس کی یاد دہولے کو دلائی^(۱)۔

اصطلاح شرع میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

نسیان-سہو:

۲- لالت میں سہو کے معنی ہیں: بھول جانا، کسی چیز سے غافل ہو جانا، دھیون، مہر کی طرف ہٹ جانا، نماز میں سہو کا مطلب ہے: نماز کی کسی چیز سے غافل ہونا، اس لالتیہ کہتے ہیں کہ "سہو" اور "من" کے سد کے ساتھ مستعمل ہو، "السہو من الشئ" تو اس کے معنی ہیں: کسی چیز کو بھولنا، "وَأَرَأَيْتُمْ عَنِ" کے ساتھ مستعمل ہونے "السہو عن الشئ" تو اس کا مطلب ہے: جان

(۱) لسان العرب، المصباح مادہ "نسیا"۔

(۲) سورہ مائون، ۵۔

(۳) البحر المحیط علی التہذیب ۶۲/۲۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۳۹۵/۱ طبع دار احیاء التراث العربی لبنان، حاشیہ الدوسلی ۲۷۲/۱۔

(۵) سورہ قیامہ، ۷۷۔

(۶) لسان العرب مادہ "نسی"۔

(۷) لسان العرب، المصباح مادہ "ذکر"۔

اور حاکمؒ وہوں سے غائب ہو جاتی ہے، اور نے سب کی ضرورت ہوتی ہے (۱)۔

جمہل حکم:

نماز میں بھول کر کھانے کا حکم:

۴- حنا بد اور مالکیہ کے نزدیک نماز میں بھول کر کھانے سے نماز باطل نہیں ہوتی، چاہے کتنا ہی کھالے (۲)، استدلال اس حدیث سے ہے: "ابن اللہ وضع عن امتی الخطاء والنسيان، وما استكروا عليه" (۳) (بیشک اللہ نے میری امت سے خطا اور نسیان و رافطہ راری اعمال کو معاف کر دیا ہے)۔

حنفی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ نماز میں بھول کر تھوڑا سا کھانا بھی نماز کو باطل کر دیتا ہے (۴)۔

شافعیہ نے قلیل اور کثیر کے درمیان فرق کیا ہے، ان کے نزدیک بھول کر قلیل مقدار میں کھانے سے نماز باطل نہیں ہوتی (۵)۔ تفصیل "صلاة" اور "نسيان" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

نماز میں امام کا سہو:

۵- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر امام کو دو عادل شخص پھر دیں کہ نماز پوری نہیں ہوئی تو امام کے شک کا اعتبار نہ ہوگا، اور امام پر ان دونوں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۵۵ جامعۃ المدینۃ ۲/۳۷۲ ماہر اہلسنی علی شہید ۲/۳۷۲۔

(۲) انفسی ۱/۶۲۲، جامعۃ المدینۃ ۱/۲۸۹۔

(۳) حدیث: "ابن اللہ وضع عن امتی الخطاء"۔ "کی روایت حاکم (۱۹۸/۲) طبع دائرۃ المعارف المعانیہ (۱) نے کی ہے علامہ نووی نے اس روایت کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ خطوی کی فتاویٰ (ص ۲۳) فتح کردہ دارالکتب العلمیہ (میں مدکور ہے)۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۸۸۔

(۵) روح اللہ ۱/۲۹۶۔

آدمیوں کی خبر کے مطابق عمل تراضہ دہی ہوگا، اور صرف ایک عادل شخص نماز کے ناقص ہونے کی خبر دے گا چار رکعت، لی نماز کے مارے میں بتائے کہ چار رکعت نہیں ہوئی، اور امام کو اس شخص کے صدق و مذہب میں شک ہو تو احتیاطاً نماز کا دواؤں لے لینا اس کے مذہب کا یقین ہو تو اداؤں کی ضرورت نہیں، اگر رکعتوں کی تعداد کے مارے میں امام اور قوم کے درمیان اختلاف ہو جائے، اور امام کو اپنے سچے ہونے کا یقین ہو تو اداؤں نہ کرے، اور یقین نہ ہو تو مقتدیوں کے بیان کے مطابق اداؤں کرے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اتنی بڑی جماعت جس کی خبر سے علم یقینی حاصل ہو، اگر مارے کے ناقص یا مکمل ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کے مطابق عمل کرنا امام پر واجب ہے، خواہ یہ خبر، اپنے والے لوگ اس کے مقتدی ہوں یا نہ ہوں، اور چاہے اس کے مذہب کا اس کو یقین ہو، اور اگر وہ ایسا ہے کہ امام مالک اشخاص خبر، اس تو اس کی خبر پر عمل نہ کرے گا، بشرطیکہ ان کے مذہب کا یقین نہ ہو، اگر وہ اس مارے میں امام کے ساتھ شامل رہے ہوں، اگر وہ امام کے ساتھ شامل نہ رہے ہوں تو ان کی خبر پر عمل نہیں کرے گا، بلکہ امام اپنے یقین کے مطابق عمل کرے گا۔

مفت و مقتدی، عادل اشخاص کی خبر کی بنا پر اپنی نماز میں لوٹا میں گئے۔ اگر امام کو کوئی شخص مارے کے مکمل ہونے کی خبر دے تو محض اس کی خبر پر امام اعتماد نہ کرے، بلکہ اپنے یقین کو بنیاد بنائے، لیکن اگر مارے کے ناقص ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کے مطابق نماز کو لوٹا لے (۲)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ امام کو اگر شک ہو کہ میں رکعت پر بھی یہ چار رکعت تو دو قائل عدد پر عمل کرے، کسی کی خبر پر عمل نہ کرے، چاہے ایک جم غفیر خبر دے جو اس کی نماز کی نگرانی کر رہا ہو، شافعیہ کے

(۱) جامعۃ المدینۃ ۱/۵۸۸ حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۸۸۔

(۲) طہرۃ المکبریٰ ۲/۳۳۲ جامعۃ المدینۃ ۲/۳۸۳۔

تذکرہ

نزدیک اس سے بھی کوئی فرق نہیں پڑتا کہ پیٹہ مقتدیوں نے ہی ہوا
غیر مقتدیوں نے (۱)۔

اس کا استدلال ایک حدیث سے ہے: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي
صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ أَصْلَى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا فَلْيُطْرَحِ الشَّكَّ وَلْيَنْ
عَلَى مَا اسْتَفْهَنَ" (۲) (جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک
ہو جائے، اور اسے یاد نہ رہے کہ تین رکعت نماز پر بھی یا چار رکعت؟ تو
چاہئے کہ شک کو نظر انداز کر کے اپنی جگہ پر بنائے۔)

ذوالمیدین کے قصہ میں حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کے درمیان
ہونے والی بات دیت "اے آپ ﷺ کے نماز کی تکمیل کے عمل کی
توجیہ ثانیہ یہ ہے کہ اس موقع پر حضور ﷺ نے نماز کی تکمیل
محض دوسروں کی خبر پر یقین کر کے نہیں کی، بلکہ صحابہ سے منگو کے
بعد آپ ﷺ کو خود یہ "یہ تھا یا اس بنا پر آپ ﷺ نے اس کی
خبر پر یقین کر لیا تھا کہ جو، یہ، لے صحابہ کی تعداد حد و تہ تک پہنچی تھی،
تھی، جو یقین جی علم صوری کا نام دیتی ہے (۳)۔

مناہد کی رائے یہ ہے کہ ۱۰۰ مردان نماز ۱۰۰ اشخاص تسبیح کے
ذریعہ امام کو ۱۰۰ لامیں قوت کی یاد دلائی جاتی ہے، اور اس کو قبل نماز
در چھوٹے ہوئے عمل کی حیاتی کرنا امام پر لازم ہے، خواہ امام کے
غالب گن میں ان ۱۰۰ لوگوں کی یاد دلائی درست ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ
ذوالمیدین کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت ۱۰۰ الیدین
کی خبر کے بعد حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ سے دریافت فرمایا:
"أَحَقُّ مَا قَالَ ذَوَا الْيَمِينِ؟" (یا ۱۰۰ الیدین کا کہنا درست ہے؟)

(۱) روایت ابی یوسف ۸۰۸، جامعہ ترمذی ۲۵۵، ۲۵۶۔

(۲) حدیث "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى" کی
روایت مسلم (۱۰۰۰ طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

(۳) بہرہ رج۔

تو ان ۱۰۰ دونوں حضرات نے حضرت ۱۰۰ الیدین کی تصدیق کی، جبکہ آپ
کو ۱۰۰ الیدین کے قول کی صحت پر شک تھا جس کی دلیل یہ ہے کہ آپ
ﷺ نے اس کی بات کو غلط سمجھتے ہوئے ۱۰۰ دونوں حضرات سے اس کی
بات کی صحت کے بارے میں دریافت فرمایا (۱)، دوسری دلیل یہ ہے
کہ حضور اکرم ﷺ نے امام کی یاد دہانی کے لئے تسبیح کا حکم دیا ہے
تاکہ امام اس کے مطابق عمل کرے (۲)، یہی طرح حضرت بن مسعودؓ
کی روایت ہے: "وَالسَّبْحُ مَسْبُوتٌ صَدَقَ لِرَأْدِ أَوْ نَقَصَ"
الحلیت (نہی کریم ﷺ نے نماز پڑھانی جس میں کسی یا بیشی
ہو جاتی ہے...)، اسی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد
فرمایا: "إِنَّمَا قَالَا بَشَرٌ أَلْسِنِي كَمَا تَسْمَعُونَ، فَإِذَا نَسِيتَ
فَلْتَعْمِدْ نُونِي" (۳) (میں بھی انسان ہوں، تمہاری طرح میں بھی بھوتا
ہوں، اس لئے جب بھول جاؤں تو مجھے یاد دلا دو)، اور اگر صرف
ایک شخص تسبیح کرے، عید تذکیر کرے تو محض اس کے قول پر عمل نہیں کیا
جائے گا، البتہ اگر امام کو اس کی سچائی کا گمان غالب ہو تو اپنے
مدہ نماں کی بنا پر عمل کرے گا نہ کہ دوسرے کی تذکیر پر، اس لئے کہ نبی
کریم ﷺ نے تنہا حضرات ۱۰۰ الیدین کے قول کو قبول نہیں
فرمایا، اور اگر بہت سے مساق تذکیر کریں تو ان کی تذکیر پر عمل نہیں کیا
جائے گا، اس لئے کہ احکام شرع میں مساق قاتل معتبر نہیں (۴)۔

(۱) حدیث "ذَوَا الْيَمِينِ" کی روایت بخاری نے (الفتح ۹۹، طبع انتقہ) اور
مسلم (۲۰۰۳ طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث "السَّبْحُ لِلرِّجَالِ وَالنَّصْبُ لِلنِّسَاءِ" کی روایت بخاری (فتح
۳۷۷ طبع انتقہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث "إِنَّمَا قَالَا بَشَرٌ أَلْسِنِي كَمَا تَسْمَعُونَ" کی روایت مسلم
(۲۰۰۰ طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

(۴) انہی لابن قدامہ ۲۰۴۔

روزہ کی حالت میں بھول سے کھالیا:

۶۔ جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جو شخص روزہ میں کھالے یا پی لے پھر سے یاد آئے اور بقیہ پورے دن کھانے پینے سے پرہیز کرے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے: "ان رسول اللہ ﷺ قال: "من اكل ناسيا وهو صائم، فليصم صومه، فاما اطعمه الله وسقاه" (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص حالت روزہ میں بھول کر کھالے تو وہ نہ روزہ پورا کرے اس لئے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پالیا ہے) اور ایک روایت میں ہے: "من اكل او شرب ناسيا فلا يعطر، فاما هو ورق روقه الله" (۱) (جو شخص بھول کر کھالے یا پی لے اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ یہ تو رزق ہے جو اللہ نے اسے کھلایا ہے)۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ارشاد ہے: "لا شيء على من اكل ناسيا وهو صائم" (جو شخص حالت روزہ میں بھول کر کھالے اس پر کچھ واجب نہیں)۔

دوسرے اس وجہ سے کہ روزہ حرمت و حلت و اہل عبادت ہے، اس لئے اس میں وہ چیز ممنوع ہے جس کے عہد اور سہو کا حکم جدا گانہ ہو، جیسا کہ نماز میں ہے، حضرت ابوہریرہؓ، عاصی، اور انسؓ، شری اور حنظل کی رائے یہی ہے۔

بعض فقہاء سے کہا ہے یا پیتے میں "قدر قلیل" کی شطابکانی ہے، چنی کر زید دیکھائے یا پے تو روزہ ٹوٹے گا۔

(۱) حدیث: "من اكل ناسيا وهو صائم فليصم صومه"۔ "کی روایت بخاری (صحیح ۱۱۹۹ ص ۵۳ طبع انتقادی) کے کی ہے۔
اور حدیث: "من اكل او شرب ناسيا"۔ "کی روایت ترمذی (۱۰۰ ص ۱۰۰ طبع عینی) کے کی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر کوئی بھول کر بھی کھالے یا پی لے تو روزہ ٹوٹ جائے گا (۱)؛ "مصل" "صوم" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

قاضی کو جب اپنا بھولا ہوا فیصلہ یاد آ جائے:

۷۔ جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ قاضی کو اگر کوئی یہی تحریر ملے جس میں اس کا فیصلہ درج ہو تو اس تحریر پر اعتماد کر کے فیصلہ کے نفاذ کا حکم اس وقت تک نہیں دے گا جب تک کہ قاضی کو اپنا فیصلہ بطور خود یاد نہ آجائے، اس لئے کہ اس وقت یہ ایسے حاکم کا فیصلہ ہوگا جس کو خود اپنے فیصلے کا علم نہ ہو۔

یہ جعلی، تخطیاء جعلی مہر کا امکان ہے، اس لئے بغیر بینہ کے وہ فیصلہ نافذ نہ ہوگا، جیسا کہ کسی قاضی کو اپنے پیشرو قاضی کا کوئی فیصلہ ملے تو بغیر بینہ کے قابل ذرا نہیں، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کی روایتوں میں سے ایک یہی ہے (۲)۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ فیصلہ خود اس کے پاس یہ اس کے زیر اہتمام ہو تو اس تحریر پر غناء کیا جاسکتا ہے، اس سے کہ اس صورت میں کسی تبدیلی کا احتمال نہیں ہے۔ حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد بن انس کی رائے یہ ہے کہ اگر قاضی اپنی تحریر پہچان لے تو چاہے وہ قند یا نہ آئے اس تحریر پر عمل کرنے کی جارت ہے، اگرچہ تحریر خود اس کے قبضہ میں نہ ہو، اس سے کہ اس طرح کے وقعت میں ملوثی کا امکان بہت کم ہے، رہا یہ احتمال کہ تحریر میں کچھ ردوبد ہو کر یا بیا ہو گا تو اس کی تحقیق ممکن ہے، یک تحریر سے دوسری تحریر کی مکمل یکسانیت بہت کم ہوتی ہے، اس سے تحقیق ہو کہ یہ تحریر ہی

(۱) روایت علی بن عبد اللہ بن الحارث ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰
ماہیۃ الدسوقی لشرح الکبیر ۱/ ۵۳۳ ۵۳۲ ۵۳۱ ۵۳۰ ۵۲۹ ۵۲۸ ۵۲۷ ۵۲۶ ۵۲۵ ۵۲۴ ۵۲۳ ۵۲۲ ۵۲۱ ۵۲۰ ۵۱۹ ۵۱۸ ۵۱۷ ۵۱۶ ۵۱۵ ۵۱۴ ۵۱۳ ۵۱۲ ۵۱۱ ۵۱۰ ۵۰۹ ۵۰۸ ۵۰۷ ۵۰۶ ۵۰۵ ۵۰۴ ۵۰۳ ۵۰۲ ۵۰۱ ۵۰۰ ۴۹۹ ۴۹۸ ۴۹۷ ۴۹۶ ۴۹۵ ۴۹۴ ۴۹۳ ۴۹۲ ۴۹۱ ۴۹۰ ۴۸۹ ۴۸۸ ۴۸۷ ۴۸۶ ۴۸۵ ۴۸۴ ۴۸۳ ۴۸۲ ۴۸۱ ۴۸۰ ۴۷۹ ۴۷۸ ۴۷۷ ۴۷۶ ۴۷۵ ۴۷۴ ۴۷۳ ۴۷۲ ۴۷۱ ۴۷۰ ۴۶۹ ۴۶۸ ۴۶۷ ۴۶۶ ۴۶۵ ۴۶۴ ۴۶۳ ۴۶۲ ۴۶۱ ۴۶۰ ۴۵۹ ۴۵۸ ۴۵۷ ۴۵۶ ۴۵۵ ۴۵۴ ۴۵۳ ۴۵۲ ۴۵۱ ۴۵۰ ۴۴۹ ۴۴۸ ۴۴۷ ۴۴۶ ۴۴۵ ۴۴۴ ۴۴۳ ۴۴۲ ۴۴۱ ۴۴۰ ۴۳۹ ۴۳۸ ۴۳۷ ۴۳۶ ۴۳۵ ۴۳۴ ۴۳۳ ۴۳۲ ۴۳۱ ۴۳۰ ۴۲۹ ۴۲۸ ۴۲۷ ۴۲۶ ۴۲۵ ۴۲۴ ۴۲۳ ۴۲۲ ۴۲۱ ۴۲۰ ۴۱۹ ۴۱۸ ۴۱۷ ۴۱۶ ۴۱۵ ۴۱۴ ۴۱۳ ۴۱۲ ۴۱۱ ۴۱۰ ۴۰۹ ۴۰۸ ۴۰۷ ۴۰۶ ۴۰۵ ۴۰۴ ۴۰۳ ۴۰۲ ۴۰۱ ۴۰۰ ۳۹۹ ۳۹۸ ۳۹۷ ۳۹۶ ۳۹۵ ۳۹۴ ۳۹۳ ۳۹۲ ۳۹۱ ۳۹۰ ۳۸۹ ۳۸۸ ۳۸۷ ۳۸۶ ۳۸۵ ۳۸۴ ۳۸۳ ۳۸۲ ۳۸۱ ۳۸۰ ۳۷۹ ۳۷۸ ۳۷۷ ۳۷۶ ۳۷۵ ۳۷۴ ۳۷۳ ۳۷۲ ۳۷۱ ۳۷۰ ۳۶۹ ۳۶۸ ۳۶۷ ۳۶۶ ۳۶۵ ۳۶۴ ۳۶۳ ۳۶۲ ۳۶۱ ۳۶۰ ۳۵۹ ۳۵۸ ۳۵۷ ۳۵۶ ۳۵۵ ۳۵۴ ۳۵۳ ۳۵۲ ۳۵۱ ۳۵۰ ۳۴۹ ۳۴۸ ۳۴۷ ۳۴۶ ۳۴۵ ۳۴۴ ۳۴۳ ۳۴۲ ۳۴۱ ۳۴۰ ۳۳۹ ۳۳۸ ۳۳۷ ۳۳۶ ۳۳۵ ۳۳۴ ۳۳۳ ۳۳۲ ۳۳۱ ۳۳۰ ۳۲۹ ۳۲۸ ۳۲۷ ۳۲۶ ۳۲۵ ۳۲۴ ۳۲۳ ۳۲۲ ۳۲۱ ۳۲۰ ۳۱۹ ۳۱۸ ۳۱۷ ۳۱۶ ۳۱۵ ۳۱۴ ۳۱۳ ۳۱۲ ۳۱۱ ۳۱۰ ۳۰۹ ۳۰۸ ۳۰۷ ۳۰۶ ۳۰۵ ۳۰۴ ۳۰۳ ۳۰۲ ۳۰۱ ۳۰۰ ۲۹۹ ۲۹۸ ۲۹۷ ۲۹۶ ۲۹۵ ۲۹۴ ۲۹۳ ۲۹۲ ۲۹۱ ۲۹۰ ۲۸۹ ۲۸۸ ۲۸۷ ۲۸۶ ۲۸۵ ۲۸۴ ۲۸۳ ۲۸۲ ۲۸۱ ۲۸۰ ۲۷۹ ۲۷۸ ۲۷۷ ۲۷۶ ۲۷۵ ۲۷۴ ۲۷۳ ۲۷۲ ۲۷۱ ۲۷۰ ۲۶۹ ۲۶۸ ۲۶۷ ۲۶۶ ۲۶۵ ۲۶۴ ۲۶۳ ۲۶۲ ۲۶۱ ۲۶۰ ۲۵۹ ۲۵۸ ۲۵۷ ۲۵۶ ۲۵۵ ۲۵۴ ۲۵۳ ۲۵۲ ۲۵۱ ۲۵۰ ۲۴۹ ۲۴۸ ۲۴۷ ۲۴۶ ۲۴۵ ۲۴۴ ۲۴۳ ۲۴۲ ۲۴۱ ۲۴۰ ۲۳۹ ۲۳۸ ۲۳۷ ۲۳۶ ۲۳۵ ۲۳۴ ۲۳۳ ۲۳۲ ۲۳۱ ۲۳۰ ۲۲۹ ۲۲۸ ۲۲۷ ۲۲۶ ۲۲۵ ۲۲۴ ۲۲۳ ۲۲۲ ۲۲۱ ۲۲۰ ۲۱۹ ۲۱۸ ۲۱۷ ۲۱۶ ۲۱۵ ۲۱۴ ۲۱۳ ۲۱۲ ۲۱۱ ۲۱۰ ۲۰۹ ۲۰۸ ۲۰۷ ۲۰۶ ۲۰۵ ۲۰۴ ۲۰۳ ۲۰۲ ۲۰۱ ۲۰۰ ۱۹۹ ۱۹۸ ۱۹۷ ۱۹۶ ۱۹۵ ۱۹۴ ۱۹۳ ۱۹۲ ۱۹۱ ۱۹۰ ۱۸۹ ۱۸۸ ۱۸۷ ۱۸۶ ۱۸۵ ۱۸۴ ۱۸۳ ۱۸۲ ۱۸۱ ۱۸۰ ۱۷۹ ۱۷۸ ۱۷۷ ۱۷۶ ۱۷۵ ۱۷۴ ۱۷۳ ۱۷۲ ۱۷۱ ۱۷۰ ۱۶۹ ۱۶۸ ۱۶۷ ۱۶۶ ۱۶۵ ۱۶۴ ۱۶۳ ۱۶۲ ۱۶۱ ۱۶۰ ۱۵۹ ۱۵۸ ۱۵۷ ۱۵۶ ۱۵۵ ۱۵۴ ۱۵۳ ۱۵۲ ۱۵۱ ۱۵۰ ۱۴۹ ۱۴۸ ۱۴۷ ۱۴۶ ۱۴۵ ۱۴۴ ۱۴۳ ۱۴۲ ۱۴۱ ۱۴۰ ۱۳۹ ۱۳۸ ۱۳۷ ۱۳۶ ۱۳۵ ۱۳۴ ۱۳۳ ۱۳۲ ۱۳۱ ۱۳۰ ۱۲۹ ۱۲۸ ۱۲۷ ۱۲۶ ۱۲۵ ۱۲۴ ۱۲۳ ۱۲۲ ۱۲۱ ۱۲۰ ۱۱۹ ۱۱۸ ۱۱۷ ۱۱۶ ۱۱۵ ۱۱۴ ۱۱۳ ۱۱۲ ۱۱۱ ۱۱۰ ۱۰۹ ۱۰۸ ۱۰۷ ۱۰۶ ۱۰۵ ۱۰۴ ۱۰۳ ۱۰۲ ۱۰۱ ۱۰۰ ۹۹ ۹۸ ۹۷ ۹۶ ۹۵ ۹۴ ۹۳ ۹۲ ۹۱ ۹۰ ۸۹ ۸۸ ۸۷ ۸۶ ۸۵ ۸۴ ۸۳ ۸۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸ ۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳ ۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸ ۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰

تذکرہ ۸-۹، تذکیر

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ "روایتی تحریریں لے کر کوئی دے، حنفی میں امام ابو یوسف کی رائے یہی ہے"۔

راہی کا اپنی روایت کے تعلق سے حفظ و نسین:

۹- یہ شخص کو اپنے پاس محفوظ تحریر میں کوئی بھی ہوئی حدیث ملے تو اس تحریر پر اعتناء کرتے ہوئے اس حدیث کی روایت جائز ہے، علماء سلف و خلف کا اس پر عمل رہا ہے، روایت کے باب میں کبھی چشم پوشی سے کام لیا جاتا ہے۔ اس لئے کہ روایت عورت و غلام کی طرف سے بھی قبول کر لی جاتی ہے، جبکہ شہادت میں تین نر نہیں ہے (۲)۔ یہ شافعیہ کا مسلک نظر ہے۔

امام ابو حنیفہ کے ایک ایسی روایت پر عمل نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ ایک تحریر دوسری تحریر کے مشابہ ہوتی ہے، صاحب اس کو اس سے اختلاف ہے (۳)۔

کی ہے تو اس پر غور و دست ہے، اس رائے میں لوگوں کے لئے "سہل" ہے (۱)۔

گر وہ عادل اشخاص قاضی کے پاس کوئی دیں کہ یہ فیصلہ ان کا ہے، "قاضی کو خود یا نہ ہو تو اس وہیوں کے قول پر عمل کرنے کے سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مالک، امام احمد اور امام محمد بن الحسن کی رائے میں اس شہادت پر عمل اور فیصلہ کا نفاذ لازم ہے، ان حضرات کا کہنا ہے کہ اگر قاضی کے پاس پیشہ قاضی کے کسی فیصلہ کی شہادت، عادل اشخاص، یوں کی شہادت قبول کرے گا، یہی طرح، "رخصہ" کے فیصلے کی شہادت دیں تو قبول کرے گا، دوسرے اس لئے کہ وہیوں شہاد میں نے ایک حکم کے فیصلے کے تعلق شہادت دی ہے اس لئے ان کی شہادت قبول کرنا واجب ہے (۴)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ وہیوں کی شہادت پر اس وقت تک عمل نہیں کرے گا جب تک کہ قاضی کو خود یا نہ آجائے (۵)۔

شہاد کا اپنی شہادت کو یاد دہانہ کرنا:

۸- اگر شاہد کو اپنی تحریر میں کوئی ایسی شہادت ملے جو اس نے کسی قاضی کے پاس دی تھی، اور واقعہ اس کے ذہن میں محفوظ نہ ہو تو مالک، شافعیہ کے نزدیک وہ اس کے مضمون کی شہادت، واقعہ کے یاد سے سے قبل نہ دے، اگرچہ وہ تحریر اس کے پاس محفوظ ہو، اس لئے کہ جعل سازی کا امکان موجود ہے، امام احمد کی ایک روایت یہی ہے (۶)۔

تذکیر

دیکھئے: "تذکرہ"۔

(۱) حاشیہ من جامعہ بین ۳۵۳ طبع دارالحدیث العربیہ بیروت۔

(۲) ایضاً ۱۶۷، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶

تذکیہ ۱-۳

تذکیہ کی قسمیں:

تذکیہ ایک عام لفظ ہے جس میں نخ، نحر، عقر، و رصید سب داخل ہیں۔ ان الفاظ کی الگ الگ تشریح درج ذیل ہے:

الف- نخ:

۱- نخ کے لغوی معنی ہیں: "چاک کرنا"۔

اور فقہاء کے نزدیک نخ کی تعریف ہے: "حلق کے درونی حصے کو برہنہ کر کے درمیانی جوار سے کان، "نخ" کا لفظ نخ اختیار کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس لحاظ سے یہ "تذکیہ" کے مقابل میں خاص ہے، اس لئے کہ تذکیہ کا سبب نخ اختیاری اور نخ اضطراری دونوں کے لئے ہوتا ہے (۱)۔

ب- نحر:

۲- اس کو نحر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے منہ میں نیزہ مار جائے، اس طرح کہ سینہ کے اوپری حصے میں طلق سے گناز کیا جائے، "یعنی" میں "نحر" کا معنی یہ بیان یا نیا ہے کہ سب کو نیزہ دیا ہی جیسے کسی آلے سے گردن کی جڑ سے سینے کے درمیان زخمی میں مار کر کاٹا جائے، اس طرح "نحر" سینہ کے پاس گردن کے پچھلے حصے کی رگیں کاٹنے کا نام ہے، اسی سے نحر اور نخ کا فرق واضح ہوتا ہے، اس سے کہ نخ گردن کے اوپری حصے کی رگیں کاٹنے کا نام ہے۔

نخ اختیار کرنے کی ایک قسم ہے (۲)۔

تذکیہ

تعریف:

اسلمت میں "تذکیہ" "ذکی" کا مصدر ہے، اس کا اسم "ذکاة" ہے اس کے معنی ہیں: کسی چیز کو مکمل کرنا، نخ کرنا، رت ذیل حدیث کی معنی میں ہے: "ذکاة الجبین ذکاة امہ" (۱) (ماں کا نخ کرنا) عیہ بیت میں موجود پچھتاوا نخ کرنا بھی ہے)۔

اصطلاح میں تذکیہ اس سبب و فعل کا نام ہے جس کے ذریعہ اپنے اختیار و عمل سے خشکی کے جانور کا کھانا حاصل کیا جائے (۲)۔

یہ تعریف صحیح ہے۔

حنفیہ کے نزدیک "تذکیہ" اس ثنائی عمل کا نام ہے جس کے ذریعہ جانور کی طہارت قائم رہے، اگر جانور ماکول ہو تو اس کا کھانا حلال ہو، اور غیر ماکول ہو تو اس کی کھال اور بال سے انتفاع حلال ہو (۳)۔

(۱) مصباح المہیر لسان العرب مادة "ذکی"، القاموس، ۵۲، ۵۳۔

حدیث: "ذکاة الجبین ذکاة امہ" کی روایت احمد (۳۹۳ طبع

المیوہ) کے کی ہے منذری نے اس کو صحت قرار دیا ہے جیسا کہ نصب الراعی

ساری (۱۸۹۳ طبع مجلس اعلیٰ) میں ہے۔

(۲) اشرح المفہم بہ اثبات لسانک ۱۲۱۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۸۶، ۱۹۵، ۱۹۶، ۲۰۵، الاختیار ۹/۵، جوہر الاکلیل

۲۰۸، اربعہ ج ۲/۳۲۲، انبی ابن قدامہ ۸/۵۷۵، ۵۷۷۔

(۱) الکلیات لابن البیہاق ابن ماجہ ج ۱/۱۸۶، ساجدہ مراجع۔

(۲) انبی ۵/۸، ابن ماجہ ج ۵/۱۹۲، جوہر الاکلیل ۲۰۸، اربعہ ج

تذکیہ ۴-۸

نہیں ہے (۱)۔

ج-عقر:

۴- "عقر" کے معنی ہیں: زخمی کرنا۔

فقہاء کے یہاں یہ لفظ کسی بے قابو جانور کو نہ دیا اس جیسے کسی "لے سے ہر کے کی جیسے کورچی ر کے دغ کرنے کے لئے مستعمل ہوتا ہے، اس سے عقر کا دغ و زخ سے مختلف ہوا، واضح ہو جاتا ہے اس سے کہ دغ و زخ دغ اختیار کی ہیں، اور عقر دغ انطہاری (۱)۔

د-صید:

۵- "صید" کے معنی ہیں: ہتھیار میں رہے والے کسی دغی جانور کو تیر یا شکاری کتے یا شکرہ وغیرہ سے، ریحہاں سے مارا (۲)۔

بحث کے مقامات:

جہاں حکم:

۸- فقہاء نے احکام دغ کا ذکر "صید"، "ذباح" اور "ضیہ" کے ابواب میں کیا ہے، مائلیہ کے یہاں یہ ذکر "باب الذکاۃ" کے تحت آیا ہے۔

۶- "تذکیہ" دغ کے لائق کسی بھی جانور کے گوشت کی حلت کا سبب بنتا ہے، ثوود یہ دغ کے ریحہ عمل میں آئے یا زخ یا عقر کے ذریعہ۔

البتہ جو جانور دغ کے لائق نہ ہو، مثلاً: چھلی، مرغی، مویلا، دغ ہی حال ہے (۳)۔

دغ کرے، لے شخص کے لئے فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ اس کا مسکن یا ستابی ہو ماضہ وری ہے، جمہور فقہاء، حنفیہ، مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ دغ کرے، ملا اہل تیز میں سے ہو، تاکہ تمیہ و دغ کی حقیقت کا "راک" کر سکے، ثانیہ کی یک رویت بھی یہی ہے، ان کے قول اظہر میں تمیہ کی شرط



(۱) من مایون ۵/۵۸۸، جوہر لا کل ۱/۲۰۸، اقلیہ بی ۲/۲۳۰، انہی ۵۸۱، ۵۷۳/۸۔

(۲) من مایون ۵/۵۹۰، جوہر لا کل ۱/۳۱۲، منی ۸/۵۸۔

(۳) اقلیہ بی ۲/۲۳۳۔

(۴) من مایون ۵/۵۸۷، جوہر لا کل ۱/۲۳۳، اقلیہ بی ۲/۲۳۳، منی ۵۷۲/۸۔

(۱) من مایون ۵/۵۹۰، جوہر لا کل ۱/۳۱۲، اقلیہ بی ۲/۲۳۰۔

(۲) المدخل ۵/۳۳، نہایہ المحتاج ۸/۱۰۸، المصنع ۸/۵۳۸، انہی مع اشرع الکثیر ۱/۳۳۔

(۳) من مایون ۵/۵۸۶، جوہر لا کل ۱/۲۰۸، اقلیہ بی ۲/۲۳۱۔

تراب ۴

ب۔ مٹی اور راز لہ نجاست:

۴۔ شافعیہ اور حنابلہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ تہ، خنزیر و سب و نوب یہ ایک سے پیدا ہونے والی چیز کے گٹنے کی وجہ سے رکونی چیز نہیں ہو جائے تو سات بار دھویا جائے گا جس میں ایک بار مٹی سے دھونا ہوگا، خود وہ گٹنے والی چیز لعاب ہو یا پیتاب یا دھری رطوبتیں، یہی حکم ان کے خشک اجزاء کا ہے جب وہ کسی گیلی چیز میں لگ جائیں، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”طہور باء احدکم اذا ولغ فيه الكلب في بفسله سبع مرات، اولاهن بالتواب“ (۱) (تم میں سے کسی کے برتن میں اگر کتا منہ ڈالے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ سات بار اس کو دھوے، جس میں پہلی بار مٹی سے دھوے، ایک روایت میں ہے: ”تحوالہن بالتواب“ (آخری بار مٹی سے دھوئے) ایک اور روایت میں ہے: ”وعفروہ الثامنة بالتواب“ آٹھویں بار اس کو مٹی سے رگڑو)۔

اسی حکم میں خنزیر بھی داخل ہے، اس سے کہ خنزیر قاتل سے بھی بدتر جانور ہے (۲)، اسی بنا پر اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”وللحم خنزیر فانه رجس“ (۳) (یا سور کا گوشت ہو کیونکہ وہ بالکل گندہ ہے)۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ تہ، خنزیر کی نجاست کو آٹھ بار دھونا واجب ہے، جس میں ایک بار مٹی سے دھونا شامل ہے، حضرت حسن بصری بھی اسی طرف گئے ہیں، اس لئے کہ بعض روایات حدیث میں حضور اکرم ﷺ کا یہ فرمان منقول ہے: ”وعفروہ

ومسجدہ، فایما رجل ادرکھ الصلاہ صلی حیث کان، وبصوب بالربع بین یدی مسیرہ شہر، واعطیت الشفاعة“ (۴) (مجھے پانچ ایک چیزیں دی گئی ہیں جو مجھ سے قبل کسی کو نہیں دی گئیں: ہم نبی خاص و اپنی قوم کے لئے بھیجا جاتا تھا، ہر میں ہم سرخ مسیدہ کے لئے بھیج دیتا ہوں، میرے لئے وہ مال قیمت حال کے گے ہیں مجھ سے قبل کسی کے لئے حال نہیں گے گئے، میرے سے روئے زمین پاک و پاک کرنے والی اور جہاد کا دہائی گئی، اس سے کسی شخص کے سے نماز کا سب بھی وقت آجائے نماز، اگرے خود وہ نہیں بھی ہو، ایک مسیہ کی مسافت تک رعب سے میری مدد کی گئی، اور مجھے شفاعت دی گئی)۔

مٹی کے، سوز زمین کی جنس کی دھری چیز میں مثلاً پونا، پتھر، ریت، سنگریہ، گیلی مٹی، مٹی وغیرہ کی وجہ سے اس قسم کی چیزیں ن سے تیمم جائز ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، اختیاف ہر مالکہ مذکورہ چیزوں سے تیمم کے صحت کے قائل ہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ صرف ایسی پاک مٹی سے تیمم کو درست قرار دیتے ہیں جس میں ہاتھ میں گٹنے والا غبار موجود ہو، اسی طرح اگر ریت میں غبار موجود ہو تو شافعیہ کے نزدیک اس سے بھی تیمم جائز ہے، حنابلہ میں قاضی کا قول بھی یہی ہے (۵)۔

”تیمم کے سے“ تیمم“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) حدیث: ”اعطیب حمصاً۔“ کی روایت مسلم (۱/۳۷۱ طبع المکتبی) سے کی ہے۔

(۲) در نفع اصناف فی ترتیب الشرائع ۱/۵۳، الدر المختار ۱/۱۶۰، التواہین للہامیہ ص ۳۵، الشرح المکبیر للردی ۱/۱۵۶، مفتی الکناج ۱/۹۶، انہی لابن قدامہ ۱/۲۳۷، الفروع ۱/۲۳۳۔

(۱) حدیث: ”طہور باء احدکم۔“ کی روایت مسلم (۱/۲۳۳، ۲۳۵ طبع المکتبی) سے کی ہے۔

(۲) مفتی الکناج ۱/۸۳، انہی لابن قدامہ ۱/۵۲، بیل الملام ۱/۲۵۸۔

(۳) سورہ احکام ۳۵۔

تراب ۵

۱۔ اس کو بغیر مٹی کے صرف جھونکا کر لیا جائے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس میں روایات منظر ہیں، اس لئے کہ ایک روایت میں ”احداہن“ کا لفظ آیا ہے، دوسری میں ”تولاہن“ کا، تیسری میں ”أخراہن“ کا آیا ہے۔ چوتھی روایت کے الفاظ ہیں: ”السابعة بالتراب“ اور پانچویں روایت میں ہے: ”عقروہ التامة بالتراب“ یہ منظر ب روایت کے لئے نقصان دہ ہے، اس لئے اس کو چھوڑنا ضروری ہے۔ پھر یہ کہ تمام روایات میں ”مٹی“ کا ذکر ثابت نہیں ہے (۱)۔

تفصیلات کے لئے ”نجاست“، ”طہارت“، ”صید“ اور ”کلب“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

۵۔ جمہور فقہاء، حنفیہ و مالکیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ کتبہ، رطل میں اترتا ہے۔ (۱) نجاست مگ جڑے، جیسے لید تو مٹی سے پونچھ، سینے پر وہ پاک ہو جائے (۲)۔ ان کا استدلال حضرت ابو سعید خدریؓ کی اس روایت سے ہے: ”انہ سبغتہ صلی یوما، فخلع علیہ فی الصلاة، فخلع القوم معالمہم، فلما فرغ سألہم عن ذلک، فقالوا: رأیناک صغت علیک، فقال علیہ الصلاة والسلام: اتانی جبریل علیہ السلام وأخبرنی فی بہما أدی فخلعنہما، ثم قال: إذا أتی أحدکم المسحذ فلیقلب نعلیہ، فإن کان بہما أدی فلیمسحہما بالأرض، فإن الأرض لہما طہور“ (۳) (۴)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۳۹، البدیع ص ۸۷، سبب تخیل ص ۹۷، جوہر لاخلیل ص ۳، سبیل السلام ص ۲۵۱، المنی لابن قدامہ ص ۵۳۔
(۲) بدیع الصنائع ص ۳۳۸، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۰۶، طرک ص ۳۳۳، جوہر لاخلیل ص ۱۲۔
(۳) حدیث ابی سعیدؓ صلی یوما فخلع علیہ ”فی“ روایت ابو داؤد (۲۲۶/۱) طبع عزت عید دھاس، ۱۰۷۲ھ، ۲۶۰ھ طبع دار الفوائد (احمدیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے اس کی روایت کی ہے۔

التامة بالتراب“ (۱) (۲)۔ (۳)۔ اور آٹھویں بار اس کو مٹی سے ریزہ (۴)۔ اس میں شرط یہ ہے کہ مٹی پورے محل نجاست پر لٹائی جائے، اسی طرح مٹی پاک ہو، ورنہ مٹی جو پاؤں کو گدلا کر دے، (اس میں ترتیب شرط نہیں ہے)، سات بار میں سے کسی بار میں سے بھی مٹی لٹائی جائے تو کافی ہے۔ البتہ مستحب یہ ہے کہ مٹی بار نہ ہو، اگر پہلی بار مٹی کا استعمال ہو تو نیا وہ بہتر ہے (۵)۔

قول فقہاء کے مطابق وہ طہارتوں کو جمع کرے کی غرض سے پاؤں کے ساتھ مٹی کا استعمال متعین ہے مٹی کے علاوہ کوئی دوسری چیز مثلاً صابن، وراثت، وغیرہ کافی نہیں ہے قول فقہاء کے بالمقابل ایک دوسرا قول یہ ہے کہ مٹی متعین نہیں ہے، بلکہ مذکورہ چیزیں اس کے تمام مقام بن سکتی ہیں، یہاں تک تیسری رائے یہ ہے کہ مٹی نہ ملنے کی صورت میں جو چیز وراثت مذکورہ چیزیں اس کے تمام مقام ہو سکتی ہیں۔ مٹی کے موجود ہونے کی صورت میں نہیں، چونکہ قول یہ ہے کہ جہاں مٹی کا استعمال صفائی ستھرائی کے نقطہ نظر سے مناسب نہ ہو، گلا کپڑا، واپس صابن مٹی کے تمام مقام ہو سکتا ہے، لیکن جہاں مٹی کے استعمال سے مٹی کو لوہی کا مہیضہ نہ ہو، اس مٹی ہی متعین ہے (۶)۔

بعض مافقیہ کی رائے میں خذیریتا کے حکم میں نہیں ہے، بلکہ اس کی نجاست کے راز کے لئے، مگر نجاستوں کی طرح صرف ایک بار جھونکا کر لیا جائے، مٹی کی بھی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ مذکورہ بالا ترتیب صرف کتاب سے متعلق وارد ہوئی ہے (۷)۔

حنفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جس برتن میں کتابہ ذیل

(۱) المنی لابن قدامہ ص ۵۲۔
(۲) منی المحتاج ص ۸۳، المنی لابن قدامہ ص ۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۳) بحر علی شرح المسحذ ص ۱۸۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۴) منی المحتاج ص ۸۳، المنی لابن قدامہ ص ۵۳۔
(۵) منی المحتاج ص ۸۳، المنی لابن قدامہ ص ۵۵۔

تراپ ۶-۷

اگر غبارِ خاک وغیرہ کے رات سے یا قندھیت میں پہنچ جانے
تو اتفاقاً صلا، روزہ وغیرہ کو نہ گناہاں سے نہ اس سے چننا مشکل
ہے (۱)۔

بعض شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ روزہ اور رَمَہ پنا منہ کھولے
اور مٹی اس کے پیٹ میں داخل ہو جانے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس سے
کہ جنسِ تراپ کو معاف کر دیا گیا ہے (۲) "تقصیدت" صوم کی
اصطلاح میں مذکور ہیں۔

و- مٹی کی نچ:

۷- جمہور فقہاء مالکیہ و حنابلہ کی رائے اور شافعیہ کا تو یہ ظہر یہ ہے
کہ مٹی کو اپنی تحویل میں لینے کے بعد فروخت کرنا باہر ہے، اس نے
کہ اس کی منفعت ظاہر ہے (۳)۔

حنبلہ کی رائے اور قول اصح کے بالمقابل شافعیہ کا ایک دوسر
قول یہ ہے کہ مٹی کی نچ جائز نہیں، اس لئے کہ یہ نہ مال ہے ورنہ
کوئی مٹی مرغوب ہے، نیز اس جیسی دوسری مٹی محنت و خرچ کے بغیر
حاصل ہوا نمون ہے، بلکہ حنبلہ نے عدم جواز کے لئے یہ قید گالی
ہے کہ مٹی میں کوئی ایسی بات پیدا نہ ہوئی ہو جس سے وہاں معتبر کا
درجہ حاصل کرے، مثلاً مٹی کو دوسری جگہ منتقل کر لیا جائے یا اس
میں کوئی چیز ملائی جائے، (تو یہ مال معتبر ہے، اور اس کی نچ جائز
ہے) (۴)۔

تفصیلات "نچ" کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

(۱) بدائع الصلح ۴/۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۴/۱۰۸، کشف المحجرات ص

۱۵۹، جوہر لاکیل ۱/۳۲۲، انہی و بن قدامہ ۳/۱۵۹

(۲) مفتی الحق ۱/۳۲۹

(۳) مفتی الحق ۴/۳۳، سواہب الجلیل شرح مختصر فہم ۳/۲۶۵، توضیح

۲۷۰

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۴/۱۰۸

کریم علیہ السلام نے ایک دن نماز پڑھی اور حرامت نماز میں اپنے جو تے
نکال دیئے، تو لوگوں نے بھی اپنے جو تے نکال دیئے، نماز سے
فرغت کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے اس کے متعلق
دریافت فرمائی تو لوگوں نے عرض کیا کہ ہم نے آپ کو جو تے نکالتے
ہوئے دیکھا (اس سے ہم نے بھی نکال دیئے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس جبریل آئے اور فرمایا کہ میرے
جو تے میں گند کی ہے پس میں نے وہاں جو تے نکال دیئے۔ پھر
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو
اپنے جو تے پیٹ کر رکھ لے، اگر گند کی تھی ہو تو زمین پر ریز کر دے،
زمین اس کو پاک کر دے گی۔

البتہ جس نجاست میں جرم نہ ہو، مثلاً پیٹاب تو اس میں کچھ
تفصیل ہے، جس کے لئے "نجاست" و "نجانے حاجت" کی
اصطلاحات دیکھی جائیں۔

شافعیہ کی رائے اور حنابلہ کا رائج نقطہ نظر یہ ہے کہ خف اور فعل
کوئی پاک نہیں کرتی، تطہیر مقصود، ہو تو اس کو دھونا واجب ہے (۱)۔

ج- حالت روزہ میں مٹی کا استعمال:

۶- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ حالت روزہ میں جان و جوہر مٹی یا کھار
وغیرہ کھانے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر مٹی یا کھار
کان وغیرہ کے رستے سے پیٹ میں چسکا جائے جس میں اس کے
قندھہ "را" او کا بخل ہو تو روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ حالت
روزہ میں پیٹ تک پہنچنے والی تمام اشیاء سے پرہیز لازم ہے، رہا اس
صورت میں جو کفارہ کا مسئلہ تو اس میں حنفیہ "رما لکیہ" کا اختلاف
ہے، تفصیل کے لئے "کفارہ" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) توضیح ۳/۲۳ مفتی الحق ۱/۷۱

ھ۔ مٹی کھانا:

- ۸۔ شافعیہ نے یہ ہے کہ جس کوئی نقصان نہ لے اس کے لئے مٹی کا کھانا حرام ہے، مالکیہ کا بھی راجح نقطہ نظر یہی ہے، حنفیہ، حنبلیہ و بعض مالکیہ مٹی کھانے کو مکروہ کہتے ہیں^(۱)۔
تفسیرت ”المطوع“ کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

تراپ الصاعۃ

تعریف:

- ۱۔ ”تراپ الصاعۃ“ مرکب اضافی ہے جو دو کلموں: ”تراپ“ اور ”الصاعۃ“ سے مرکب ہے۔

تراپ اسم جنس ہے، اس کی جمع ”اقربۃ و اقربا“ مثنیٰ ہے، ”اقربۃ الاوص“ کے معنی ہیں: زمین کی ظاہری سطح (ک)۔

”الصاعۃ“، ”صانع“ کی جمع ہے، ”صانع“ اس شخص کو کہتے ہیں جس کا پیشہ: صاننا اور زرری ہو، یعنی سونا کو: صال کر زور بنانا ہو، بولتے ہیں، ”صاع الذهب“ اس نے سونے کا زور بنایا، ”صاع اللہ“ فلان صیغۃ حسنة“ اللہ نے فلاں کو اچھے طریقے سے پیدا کیا، ”صاع الشيء“ اس نے اس کو درست نمونے پر آراستہ کیا۔

مالیہ کی تعریف کے مطابق تراپ الصاعۃ وہ رکھ ہے جو سڑوں کی کان میں پانی جاتی ہے، اور یہ معدوم نہیں ہوتا کہ اس کے اندر پانی ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ تیر:

- ۲۔ لغت میں ”تیر“ کے بنی معانی ہیں، یک معنی ہے: ”سونے کی ڈلی“



(۱) اصطلاح القاموس الملک، المصباح مادہ ”تراپ“، جامعۃ القادسیہ ۱۱/۸ طبع الجلی۔

(۲) طہرۃ ۲۰/۳ طبع دارالحدیث الشریعہ ۱۶/۳ طبع الملک۔

(۲) الفتاویٰ مجددیہ ۵/۳۳۰، ۳۳۱، مواہب الجلیل ۳/۲۶۵، نہایت المحتاج ۸/۳۸، اہل السنۃ قدس سرہ ۸/۶۱ طبع مایا۔

تراب الصاعۃ ۳-۴

اطلاق کالیٰ فی چیز پر ہوتا ہے، دوسرا اطلاق اس طرح پر جس سے کوئی چیز نکلتی ہے (۱)۔

مالکیہ کے کلام سے ”قواب المعدن“ اور ”قواب الصاعۃ“ کے درمیان یہ فرق سمجھ میں آتا ہے کہ ”قواب المعدن“ ان رات کا نام ہے جو وہ معدنی جوہر سے جہز زریں، جن میں کی دھیرے جوہر کی آمیزش نہ ہو۔ اور ”قواب الصاعۃ“ معدن سے نکلے ہوئے ان ذرات کا نام ہے جو مٹی یا ریت وغیرہ میں مخلوط ہو گئے ہوں (۲)۔

اجمالی حکم:

۴- ”قواب الصاعۃ“ کی کئی صورتیں ممکن ہیں: خاکستر میں دو ہو اسو یا چاندی معلوم ہے یا مہول؟ خاکستر میں چھپے ہوئے معدنی ذرات ایک ہی جنس کے ہیں یا ایک سے زائد جنسوں کے؟ سونا یا چاندی کے جوہر رات رات میں نہ ہو، ہیں ان کی صفائی و تمیز ممکن ہے یا نہیں؟

حنفیہ کا موقف یہ ہے کہ اگر کوئی چاندی کی رکھ چاندی کے بدلے لے لے تو جائز نہیں، اس لئے کہ اگر رکھ سے کچھ نہ نکلے تب تو غائب ہی ہے، اور اگر چاندی کے ذرات نکلیں تو بھی یہ چاندی کے عوض چاندی کی بی بی نہ اردو سے ہوگی، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی چاندی کی رکھ لی بی بی چاندی کی رکھ کے عوض لے تو جائز نہیں ہے، اس سے کہ دونوں طرف بدل یہاں چاندی ہی ہے، رکھ نہیں ہے، البتہ اگر چاندی کی رکھ لی بی بی نہ اردو سے لے یا سونے کی رکھ کے عوض لے تو جائز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں مماثلت کا علم ہونا لازم نہیں ہے، یہ نکتہ دونوں کی جنس مختلف ہے، البتہ اس صورت میں بھی اگر سونے پر

جو ڈھکی ہوئی نہ ہو، اگر حال نہ رہا کوئی بنا دیا جائے تو وہ ”مین“ کہہ لے گا، تمہارا طاق صرف سونے پر ہوتا ہے، بعض حضرات اس کا طاق چاندی پر بھی کرتے ہیں، ”رکھی“ اس کا اطلاق سونا چاندی کے ملے ہوئے ”معدنیات“ پر بھی ہوتا ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ”تھر“ بے ڈھیلے ہوئے سونے کو کہتے ہیں یہ تعریف مالکیہ نے کی ہے (۲)۔
”رثامیہ“ کی تعریف کے مطابق سونے اور چاندی دونوں پر ڈھالے سے قبل تھر کا اطلاق ہوتا ہے، یا صرف سونے پر بھی ہوتا ہے، مقصد یہ ہے کہ اس میں عموم ہے (۳)۔

ب- تراب المعادن:

۳- تراب کی تشخیص گزرنیکی ہے، معادن ”معدن“ کی جمع ہے، وال کے کسرہ کے ساتھ لکھ کے بقول ”معدن“ کسی بھی چیز کی اس جگہ کو کہتے ہیں جس سے اس کی چیز ”آغار“ اُبت ہو، پیسے سونے، چاندی کی کان (۴)۔

فقہاء کے نزدیک ارضی کی تعریف کے مطابق معدن اس چیز کا نام ہے جو زمین میں پیدائشی طور پر موجود ہو، ”علاف“ رکاز، ”رکاز“ ”کنز“ کے، اس لئے کہ ”کنز“ بدوں کے، پیسے کا نام ہے، ”رکاز“ عام ہے، زمین کی پیدائشی چیز، ”بدوں“ کے، پیسے، ”نوں“ پر اس کا اطلاق ہوتا ہے (۵)۔

علامہ ربی ثانی کہتے ہیں کہ معدن کے ۱۰۰ اطلاقات ہیں: ایک

(۱) اصباح، المنان، ۱۵۷، ”تھر“، ابن ماجہ ج ۲/۳۳۲

(۲) جوہر لوکلین، ۴۱۷، طبع دار المعرفہ

(۳) حاشیہ فقہی، ۵۲/۳، طبع تونس

(۴) اصباح، القاسم، المنان، اصباح، ۱۵۷، ”علاف“

(۵) تمیمی، الحقائق، ۲۸۸، ۲۸۷، طبع دار المعرفہ

(۱) نہلیۃ، المکاشح، ۹۶/۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ

(۲) طہود، ۲۰، ۹۳، طبع دار المعادن، جوہر لوکلین، ۴۱۷

تراب المعادن ۱-۲

چاندی کی راکھ سے کچھ نہ اٹھے تو بیق جاؤ نہ ہوتی۔

بیق کی مذکورہ جامہ صورتوں میں راکھ کے ذریعہ اگر کوئی رویت حاصل ہوگا، یونکہ اس نے راکھ دیکھی ہے، راکھ کے اندر کی چیز نہیں دیکھی ہے۔

تراب المعادن

تعریف:

۱- "تراب المعادن" مرکب اضافی ہے، "تراب" سطح زمین کو کہتے ہیں، یہ اسم جنس ہے (۱)۔

"معا" "معدن" کی جمع ہے، دال کے کسرہ کے ساتھ، بقول لیث: معدن کسی چیز کی اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں اس کی جز اصل ہوتی ہے، اور جہاں سے اس کا "خار" ہوتا ہے، جیسے سونے اور چاندی کی کان (۲)۔

ربیع اور ابن عابدین کے مطابق معدن ثقب، کے نزدیک اور ابن ریم کی بیرونی چیز کا نام ہے (۳)۔

ربیع ثانی کا بیان یہ ہے کہ معدن کے اصطلاحات ہیں: یک اطلاق کلی ہوتی چیز پر ہوتا ہے، اور امر اطلاق اس مخرج پر ہوتا ہے جس سے کوئی چیز نکلتی ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ تراب الصاعۃ:

۲- مالکیہ کی تعریف کے مطابق یہ اس راکھ کا نام ہے جو تروں کی

"تراب الصاعۃ" کے بارے میں حنا بل کا قول بھی یہی ہے اس سے کہ ب کے نزدیک بھی چیز کی راکھ کی بیق اس کی جنس کے بدلے جا رہی نہیں ہے، اس لئے کہ اس وقت مال رہا کو اس کی جنس کے عوض اس طور پر فروخت کرنا لازم آئے گا جس میں مماثلت کا علم نہیں ہے۔

مالکیہ کے نزدیک "تراب الصاعۃ" کی بیق خارج نہیں ہے، اس سے کہ اس میں سخت دھوکہ ہے، اگر بیق کر لی جائے تو بیق کی جائے گی۔

ثانیہ کے نزدیک راکھ سے سوایا چاندی کے ذریعہ نکالے بغیر اس کی بیق جا رہی نہیں ہے، بیق خود سونا کے بدلے ہو یا چاندی یا کسی دھرم کی چیز کے عوض، اس لئے کہ مقسوم، مجہول ہے، یا ایسی چیز میں چھپا ہو ہے جس میں عادی کوئی مصالحت (مضمرت) نہیں ہوتی، اس لئے اس کی بیق درست نہیں، جیسا کہ جانور کو بیق کرے کے بعد کھال تارے سے قبل اس کے گوشت کی بیق درست نہیں ہے (۱)۔

(۱) الموسوط ۲۳/۱۳ طبع دار المعرفۃ، بیروت ۱۹۵۷ء طبع لاہور ۱۹۶۵ء
بہار ۲۲/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، قاہرہ الدوسقی مع الشرح
۱۹۶۳ء طبع الفکر، بیروت ۲۵/۵ طبع الفکر، بیروت ۱۹۶۳ء طبع دار المعاد
الشرع مع حاشیہ الشیخ علی الحدادی ۲۳/۵ طبع دار المعاد، جوہر لاہور ۱۹۶۲ء
طبع دار المعرفۃ، المجموع ۳۰/۷ طبع المکتبۃ، متحدہ کراچی ۲۵/۸ طبع
دار المعاد، نہایت کماج ۳۹/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، منشی کراچی ۲۰/۲ طبع
محسن، المنشی ۱۵/۳ طبع بیاض۔

(۱) اصطلاح القاموس، اللسان، المصباح ۵۵/۲ "حاشیہ قلیہ" ۸۶/۱ طبع المحسن۔
(۲) اصطلاح، القاموس، اللسان، المصباح ۵۵/۲ "عد"۔
(۳) تبیین الحقائق ۲۸۸، ۲۸۷ طبع دار المعرفۃ، ابن عابدین ۳/۲ ص ۳۰
(۴) نہایت کماج ۹۶/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

تراب المعادن ۳-۶

اس طرح ”رکاز“ ایک ایسی حقیقت ہے جو ”معدن“ اور ”لہ“ دونوں میں معنوی طور پر مشترک ہے، یہ دینے کے ساتھ خاص نہیں ہے^(۱)۔

ثانیہ نے اس میں جاہلیت کا دھبہ ہونے کی قید لگائی ہے^(۲)۔

معدن کی قسمیں:

۵- معدن کی تین قسمیں ہیں:

(الف) ایسا جوہر جامد ہو پتھل اور اچھل سکے، مثلاً سونا، چاندی، لوہا، سیسہ اور پتیل۔

(ب) ایسا جوہر جامد جوہر پتھل جیسے آبی پتھر، مرمرہ اور برٹال۔

(ج) ایسا جوہر مائع جو نہ جھے، جیسے پانی، تارکوں اور پٹرول^(۳)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

فقہاء نے معدنی مٹی کے خاص احکام کا ذکر مختلف موقع پر کیا ہے، جن کو ہم ذیل میں اجمالاً بیان کرتے ہیں۔

الف- پانی پر معدنی مٹی کے اثرات:

۶- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ خالص پانی معدنی مٹی میں مل کر متغیر ہو جائے تو کوئی حرج نہیں، اس سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے اس لئے کہ یہ تغیر جزاء عرض کے درمیان ہو ہے۔

ثانیہ اور حنبلیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ پانی کو اگر معدنی جزاء

دکانوں میں پائی جاتی ہے، اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کے اندر کیا چیز پھینک دی ہے؟^(۱)۔

”تواب الصاعہ“ اور ”تواب المعدن“ کے درمیان فرق یہ ہے کہ تواب الصاعہ معدن سے لے ہوئے ان ذرات کا نام ہے جو مٹی یا ریت وغیرہ میں مل جائیں، جبکہ ”تواب المعدن“ تو معدنی دھات سے جھڑے ہوئے ذرات کا نام ہے، جن میں ہی دوسری دھات کی آمیزش نہ ہو^(۲)۔

ب- کنز:

۳- یہ اصل میں ”کنز“ کا مصدر ہے لغت میں اس کے معنی میں مال جمع کرنا اور ذخیرہ کرنا، کھجور کو تھیل میں، ساربا، شہر، مال و غیرہ کو بھی کہتے ہیں، مصدر ہی کا نام اس کو دیا گیا ہے، اس کی جمع کنز ہے، جیسے ”فلس“ کی جمع ”فلوس“ ہے^(۳) فقہاء کے نزدیک ”کنز“ بندوں کے دینے کا نام ہے^(۴)۔

ج- رکاز:

۴- ”رکاز“ کے لغوی معنی ہیں عہد جاہلیت کا دھبہ، یہ ”نعال“ بمعنی ”مفعول“ کے وزن پر ہے، جیسے کہ بساط مہسوط (بچایا ہواستر) کے معنی میں ہے اس کو ”معدن“ بھی بولتے ہیں^(۵)۔

فقہاء کے نزدیک پیر زمین پیدا ہونے والی چیز یا بندوں کے دینے کا نام ہے^(۶)۔

اس لحاظ سے ”رکاز“ ”معدن اور کنز“ کے بالتقابل عام ہے۔

(۱) المدونہ ۴۰۳، الشرح الکبیر ۱۶۳۔

(۲) جوہر لولکلیں ۴۷، المدونہ ۱۹۳۔

(۳) المصباح، ۸۸، ”کنز“۔

(۴) تبیین الحقائق ۲۸۸، ۲۸۷، طبع دار المعرفۃ، الدار الخوار ۲۲۔

(۵) المصباح، ۸۸، ”کنز“۔

(۶) تبیین الحقائق ۲۸۷، طبع دار المعرفۃ۔

(۱) فتح القدیر ۵۳۷، طبع الامامیہ۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۹۸، اعلیٰ علی السہا ج ۲، ۲۶۔

(۳) اعلیٰ علی السہا ج ۱، ۵۳۷، طبع الامامیہ۔

ترتيب المعاون ٤-٨

کہ صرف مٹی سے درست ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک معدنیات اگر اپنی جگہ پر قائم ہوں تو اس سے تیمم جائز ہے، خواہ وہ پٹھنے، اہل معدنیات ہوں یا نہ پٹھنے، لیکن اس لئے کہ اس وقت یہ اجزاء زمین کے حکم میں ہیں اس کلیہ سے فقہی معدنیات (سونا اور چاندی) کے اجزاء خارج ہیں، یعنی اس سے تیمم درست نہیں^(۲)، اسی طرح پاؤں، لٹو، زمرہ اور مہرجان جیسے قیمتی پتھر بھی جن کے استعمال سے تواضع و مسکنت کی کیفیت پیدا نہیں ہوتی^(۳)، اس کلیہ سے خارج ہیں (یعنی ان سے تیمم درست نہیں)۔

تفصیل ”تیمم“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج۔ سعدنی مٹی کی زکات:

۸۔ سونا اور چاندی کے ذرات میں زکاۃ بابت تقابلاً واجب ہے (۳)۔
 ۹۔ معدنی مٹیوں کے لئے وجوب زکاۃ و رفاۃ وجوب میں
 تفصیل ہے، جو ”زکاۃ“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

ہے۔ پھر ناممکن ہو یا اس طور کہ پانی کی گزر گادیا جائے قرار میں وہ معدنی جز موجود ہو، ورنہ اس کی وجہ سے پانی میں تغیر آجائے گا یہ صہارت کے لئے مافع نہیں اس کا استعمال قطیر کے لئے مضر و نہیں ہے (انجیل "میرہ" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ب- سعدی مثنوی سے تنہم کا علم:

۷۔ - شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ تیمم صرف پاک مٹی سے یا
یہ ریت سے جائز ہے جس میں ہاتھ میں لائے، ملا حرام ہو، ہو، آبر
غبار نہ ہو مثلاً، چٹاب، روٹیر، معدنیات تو اس سے تیمم حار نہیں، اس
سے کہ وہ مٹی کے حکم میں نہیں ہے (۴)۔

ہام اوضینہ کے برہ یک ان تمام معدیات سے تخیم کرنا جا۔
ہے جو نہ تھیں اور نہ تھیں، جیسے چوے کا پتھر، مد اور مہال۔
خود اوتھ ہے کچھ گئے نہ گئے، البتہ جو معدیات پھل جا میں، اور نہ
کوڈ صالا جائے، مثلاً، لوہا، تانبا، سونا، اور چاندی، ان سے تخیم جاتا
نہیں، سوائے یک صورت کے کہ وہ معدنی ذرات اپنے کان ہی میں
موجود ہوں، اور مٹی کے اجڑ، ان پر غائب ہوں تو تخیم، درست ہے،
اس لئے کہ اس وقت ان سے تخیم کرنا کو یا مٹی سے تخیم کرنا ہے، ان
معدیات سے نہیں۔ دوسرے اس لئے کہ مذکورہ چیزیں جنس الارض
سے نہیں ہیں۔

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایک روایت کے مطابق تنہم صرف
میں درایت ہے درست ہے، ان سے ایک روایت یہ ہے

(۱) بدائع صنائع ۱ ۵۳ طبع انجمن طبع القديمه ۸۸ طبع لامیریه مرآت
 خلاصہ ۳ طبع الامیریه منی طابریں ۱۶۰ طبع بمصر یہ تہمین التفات
 ۱۹۳ طبع دہلی عرف

(۲) یہاں باغی کے گلے کے لئے "لفار" اصطلاح استعمال ہو ہے "لفار" فقرہ کی جمع ہے یعنی ہوا باغی کا پتلا ہو انکوہ الفا سوسہ بارہ "نقر"۔

(۳) حاشیه‌الدریاقه از ۱۵۶ طبع‌الکتاب جوهر الاظیل از ۲۷ طبع‌داربند، فخرالدانی از ۱۴۲، ۱۴۱ طبع‌الکتاب الخرشبی از ۱۹۳، ۱۹۲ طبع‌داربند.

(۳) فتح القدیر ۱۷۷۳ھ کے بعد کے صفحات طبع الامیر پتمیں اتفاق مع
حاشیہ الفلکی ۱۷۸۸ طبع دار المعرفۃ الخرجی ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰ طبع ۱۲۰۷

البرق في ١٦٩٢، المطبع الحكامية دمشق على الشرح الكبير، ٣٨٦،
٣٨٨ طبع الحكامية دمشق في ٢٨٢٢ طبع المكتب الإسلامي، بيروت

الحاج سهر ۹۱ طبع المكتبة الاسلاميه كتاب الفتح ۲۲۲ ۲۲۳ طبع
 مصر، اثني ۲۲ ۲۳ طبع باغی.

() الفتاوى الهندية ۲۱/۱ طبع المكتبة الإسلامية، ابن ماجہ ۱۲۵/۱ طبع
 مصر یہ جوہر الاکلیل ۷/۱ طبع الفکر، روحہ الطالبین ۱۰/۱ طبع المکتب
 الاسلامی، کتاب الفتاویٰ ۲۷/۱ طبع مصر۔

۳) روضۃ الغائبین ۱۰۸، ۱۰۹ طبع مکتب الاسلامی، حاشیہ کلونی، ۸۷ طبع
محکم، کتاب الفتن ۱۲۷ طبع ۹۹، انشی ۱۲۷ طبع ریاض۔

تراپ المعادن ۹

تفصیل ”بیچ“، ”ربا“ اور ”صرف“ کی اصطلاحات میں مذکور

ہے۔

دستعد فی مٹیوں کی ہر ایک دوسرے کے عوض بیچ:

۹- یہاں ہی صورتیں ممکن ہیں معدنی مٹیاں ایک ہی صنف کی ہوں، یا ایک سے زائد اصناف کی، اسی طرح ان میں صفائی و تہیز ہوتی ہو یا نہیں۔ اگر ایک ہی صنف کی ہوں تو ان کو ایک دوسرے کے عوض بیچنا درست نہیں مثلاً سونے کی ایک مٹی کو سونے کی دوسری مٹی کے عوض بیچنا درست نہیں، اس لئے کہ مماثلت معلوم نہیں ہے حنفیہ مالکیہ ہر حنابلہ کا مسلک یہی ہے۔

۱۰- اگر ایک سے زائد اصناف کی ہوں، مثلاً سونا کی مٹی ہر چاندی کی مٹی وغیرہ تو ان کی بیچ ایک دوسرے کے عوض درست ہے۔ اس لئے کہ اس میں غرر (دھوکا) کم ہے، نیز اس صورت میں مماثلت معلوم ہوا ضروری نہیں، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہی ہے، بلکہ حنابلہ کے نزدیک بیچ مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں جہالت موجود ہے۔

۱۱- شافعیہ کے رب، ایک ہی بھی معدنی مٹی کی بیچ صفائی و تہیز سے قبل درست نہیں ہے، سونے کی مٹی سے سونے کے اجزاء اور چاندی کی مٹی سے چاندی کے اجزاء کو الگ کر دینا ضروری ہے، جو بیچ سونا یا چاندی کے عوض ہو یا ان کے علاوہ کسی دوسری حالت کے عوض، اس لئے کہ بیچ کا مقصد حصول نقد ہے، اور وہ مجہول ہے، یا ایسی چیز میں پوشیدہ ہے جو عموماً مقصود نہیں ہوتی ہے، اس لئے بیچ درست نہیں، جیسے کہ اس کوشت کی بیچ درست نہیں جو بیچ کے بعد کھال، مارے سے قبل ہی جائے (۱)۔



(۱) الموسوعۃ ۱۳/۳ طبع دار المعرفۃ بیروت ۱۹۷۵ء طبع ۱۹۷۳ء مصر دار الفکر
ہندیہ ۱۳۷۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جامعۃ الدین مع الشرح ۱۶ طبع
الفکر بیروت ۱۳۷۵ طبع الفکر طبع ۱۹۷۳ء ۲۰ طبع دار المعرفۃ بیروت
جامعۃ بیروت علی الصوری ۱۳/۳ طبع دار المعرفۃ بیروت لا کلل ۱۶/۲ طبع
دار المعرفۃ، المجموع ۱۳۷۴ طبع المکتبۃ بیروت ۱۳۷۸ طبع دار المعرفۃ
بیروت ۱۳۷۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، مفتی الکتاب ۲۰ طبع الفکر،
مجموع ۱۳۷۴ طبع بیروت۔

تراخی ۱-۳

تاخے نہ ہو^(۱)۔

یہ آیت: ”حاء فلاں فی حاحہ ثم رجع من فورہ“
یعنی فلاں شخص اپنی ضرورت سے آیا اور پھر فوراً لوٹ گیا، یعنی اس کی
آمد و رفت کے درمیان کوئی توقف نہیں ہوا، اس طرح ”فور“ کی
حقیقت یہ ہے کہ آنے کے بعد کا وقت ماقبل کے ساتھ بغیر وقفہ و فصل
کے ملا ہوا ہو۔

فور کے اصطلاحی معنی ہیں: ”وقت امکان کی ابتداء میں اور
کرا^(۲)۔
فور اور تراخی کے درمیان فرق یہ ہے کہ فور تراخی کی ضد
ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

اصولیین ”رفتہاء کے یہاں ”تراخی“ کے خاص احکام سے
یہ مواقع پر بحث ہوئی ہے، جس کا مختصر و سہل ذیل میں کرتے
ہیں:

اہل: بحث کے مقامات، اصولیین کے نزدیک:
اصولیین نے درج ذیل مقامات پر ”تراخی“ کا کرہا ہے:

الف- امر:

۳- ہر مطلق جس میں کسی وقت محدود یا نہیں کی قید نہ لگائی گئی ہو،
خواہ وہ وقت کشا، دہویا تک، ”بار بار کر سنہ یک مرتبہ پر دلالت
کرتے والا کوئی قرینہ وہاں موجود نہ ہو، ایسا ”امر“، ”فور“ کا نام دہ
دے گا یا تراخی کا یا ان کے علاوہ کا؟ اس میں اصولیین کا اختلاف

(۱) لمصباح مادہ ”فور“۔

(۲) اعریضات للبحر جانی مادہ ”فور“، الکلیات ۳۱۸ طبع: مشن۔

تراخی

تعریف:

”تراخی“، ”تراخی“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی ہیں:
کسی چیز سے باز رہنا اور اس سے پیچھے ہٹنا۔

”تراخی الامر تراخیا“ اس کا وقت لمبا ہو گیا، ”فی الامر
تواخ“ یعنی اس معاملے میں گنجائش ہے^(۱)۔

صراح میں تراخی کے معنی ہیں: کسی ذمہ داری کا اس کے
وقت مکان کے آغاز سے فوت ہونے کے گمان تک تاخیر کے
ساتھ ”کرا“^(۲)۔

اس لحاظ سے تراخی کے معنی اصطلاحی اور معنی لغوی میں کوئی فرق
نہیں ہے۔

متعلقہ غلط:

فور:

۲- لغت میں ”فور“ کا اطلاق اس وقت موجود پر ہوتا ہے جس
میں کوئی تاخیر نہ ہو، یہ عربوں کے اس قول سے ماخوذ ہے: ”فاد
الماء یعود فوراً“ یعنی پانی کا چشمہ اٹل کر جاری ہو گیا، پھر اس
لفظ کا استعمال اس حالت کے لئے ہونے لگا جس میں بالکل دیر اور

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، لمصباح السیر، لمصباح مادہ ”رخت“۔

(۲) کتب معطلات الفہم ۳۵۴۔

تراخی ۴-۵

ہے، تو جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ ہر مطلق نکرار کا تقاضا سنا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ ایسا ہر فور کا تقاضا کرتا ہے، اس لئے کہ نکرار کے قول سے یہ لازم آتا ہے کہ فعل ماسور پہ کے ساتھ اوقات کا احاطہ کیا جائے۔

ہر جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ ایسا ہر صرف ایک بار کے لئے ہوتا ہے۔ ان کے مابین اس سلسلے میں اختلاف ہے، اور چار قول مہدی ہیں:

۱۔ اقول: یہ محض نصب کے لئے آتا ہے۔ اور وہ فور تراخی کے درمیان قدرشتہ کہ ہے کہ ہر ایک ایت طور پر تاخیر جاری ہے کہ ماسور پہ فوت نہ ہونے پائے۔ حسب کے ہر ایک صحیح قول یہی ہے۔ اور یہی مام ثنائی ہر اس کے اصحاب کا مذہب ہے۔ راری۔ مہدی، ابن حاسب اور بیضاوی نے اسی کو اختیار کیا ہے^(۱)۔

۲۔ اقول: یہ ہے کہ وہ نور کو جب کرتا ہے، لہذا تاخیر کی وجہ سے ماسور نہ کار ہوگا۔ یہاں لکھ، تنابہ، مضیہ میں سے تراخی اور بعض ثنائیہ کا مذہب ہے^(۲)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ وہ تراخی کے جواز کا قاعدہ دیتا ہے، یعنی مطلق ہر سے نوری طور پر وجوب اداء کا حکم ثابت نہ ہوگا، اس قول کو بیضاوی نے ذکر کیا ہے، اور ایک جماعت کی طرف اس کی نسبت کی ہے، دوسری نے اپنے اصول میں اسی کو اختیار کیا ہے^(۳)۔

چوتھا قول یہ ہے کہ وہ نور تراخی کے درمیان مشتہک ہے، یہ ن لوگوں کی رائے ہے جو اس کی دلائل میں توقف کے قائل ہیں،

چنانچہ انہوں نے اسے نہ تو فور پر محمول یا ہے، نہ تراخی پر بلکہ توقف یا ہے۔ جوینی نے بھی اس میں توقف یا ہے، جب کہ "رشد الگوس" میں آیا ہے، انہوں نے لکھا ہے کہ لغت کے اعتبار سے ہر نہ تو فور کا قاعدہ دیتا ہے نہ تراخی کا لہذا ماسور حکم کو نور بھی جلاستہ ہے اور تاخیر کے ساتھ بھی، کیونکہ انہوں میں سے کسی کو سی پر ترجیح حاصل نہیں ہے۔ ان کے ہر ایک پونکد تراخی کے وجوب کا قتال نہیں ہے اس لئے فوراً اور کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ تاخیر کرنے میں نہاد ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلے میں انہوں نے توقف یا ہے، کچھ لوگوں کا رقیب یہ ہے کہ اس میں تراخی کے وجوب کا قتال ہے، اس سے قتال ہر میں ہی توقف کرے گا، کیونکہ معلوم نہیں ہے کہ فوراً بجالانے میں گناہ ہوگا یا تاخیر کرنے میں^(۱)۔

اس مسئلہ میں اختلاف علماء کی مثال ان کا حج کے سلسلے میں اختلاف ہے کہ اس کا فوراً اور اگر واجب ہے یا تراخی کی گنجائش ہے، نیز اس کی مثال کفارات کی ادائیگی، اور روزہ و نماز کی قضا کا ہر ہے، اس سلسلے میں فقہاء نے جو کچھ فرمایا ہے اور جس چیز سے انہوں نے استدلال کیا ہے، اس کا مقام اصولی ضمیر اور "ہر" کی اصطلاح ہے۔

نہی میں فور:

۴۔ اہل اہل اصول، اہل عہدیت کے ہر ایک "نہی" مجموعہ، وہ م کی متقاضی ہے، اس لئے وہ فور کے لئے ہے اور ایک قول یہ ہے کہ دوم کا تقاضا نہ کرنے میں دوسری طرح ہے^(۲)۔

ب۔ رخصت:

۵۔ رخصت کا اطلاق جس پر ہوتا ہے صاحب مسلم ثبوت نے

(۱) رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰ طبع انکس، شرح البدع ج ۲ ص ۲ طبع مسیح۔

(۲) مسلم الثبوت ۱ ص ۶۰۔

(۱) مسلم الثبوت ۱ ص ۳۸ طبع بول، اوقہ شرح البدع ج ۲ ص ۲ طبع مسیح، رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰ طبع انکس، رد المحتار ج ۲ ص ۱۰۰ طبع لکب لاسلای۔

(۲) مسلم الثبوت ۱ ص ۳۸ طبع بول، اوقہ، رد المحتار ج ۲ ص ۱۰۰ طبع انکس۔

(۳) شرح البدع ج ۲ ص ۲ طبع مسیح، اصول السنن ج ۱ ص ۲۶ طبع دار الکتب المرعی

حیدرآباد۔

تراخی ۶-۷

کے تحت مذکور ہے۔

اس اختلاف کا اثر وہاں سے کہ میں خام ہوگا جب شوہر اپنی مدخل بیلایا غیر مدخل بیلایا سے کہے: "إن دخلت الدار طالق طالق ثم طالق ثم طالق" (ترجمہ گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق پھر طلاق پھر طلاق) یا اس طرح کہے: "أنت طالق ثم طالق ثم طالق إن دخلت الدار" (تم کو طلاق، پھر طلاق پھر طلاق اگر تم گھر میں داخل ہوئی) یعنی شرط کو مقدم کر کے کہے یا موثر کر کے کہے، (تو تقدیم و تاخیر کی صورت میں "ثم" سے کیا فرق پڑے گا؟) (۱)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ اور "طلاق" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

دہم: بحث کے مقامات فقہاء کے نزدیک:

فقہاء نے تراخی اور اس پر مرتب ہونے والے حکام کا ذکر متحد، عتق، تصرفات میں کیا ہے، جس کو ہم انتشار کے ساتھ دلیل میں بیان کرتے ہیں:

الف- مال مغبوب کی واپسی میں تراخی:

۷- مٹا فحیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر غاصب کے لئے تاخیر میں کوئی عذر نہ ہو، مثلاً اپنی جان یا خود مال مغبوب کے ضائع ہونے کا خوف یا اور کوئی خطر نہ ہو تو مال مغبوب کو فوراً بلانا خیر واپس کرنا واجب ہے، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "عسی الیوم

بحیثیت رخصت اس کی چار قسمیں ذکر کی ہیں، ان میں پہلی قسم یہ ہے کہ سبب کا حکم سیرت قائم رہنے کے باوجود اس عذر کے زائل ہونے تک کے لئے موثر ہو جائے جس کی بنا پر رخصت پیدا ہوئی ہے، مثلاً مسافر و مریض کے لئے رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی رخصت، جبکہ وہ رمضان کی سیرت و ہون کے حق میں تمام ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر وہ فرض کی نیت سے روزہ رکھے تو ان کا روزہ "یا ہو جائے گا، اس لئے کہ بخاری و مسلم کی روایت ہے: "ان رسول اللہ ﷺ قال لحمرہ بن عمرو الأسلمی ان شئت فقص، وإن شئت فافطر" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہ بن عمرو لاسلمی سے ارشاد فرمایا کہ چاہو تو روزہ رکھو، اور چاہو تو افطار کرو)، یکن سہیت قائم رہنے کے باوجود مسافر اور مریض دونوں سے خطاب موثر ہو گیا، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لمن كان منكم مریضاً أو علی سفر فعدلۃ من ايام اخر" (۲) (پھر تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو اس پر دوسرے دنوں کا شمار رکھنا لازم ہے)۔ تفصیل "رخصت" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ج- "ثم" کا معنی:

۶- سرحدی نے اپنے اصول میں لکھا ہے کہ "ثم" کا خاص معنی اصل وضع کے لحاظ سے "عطف علی" و "وحدہ العقیب مع التراخی" ہے، یعنی اس کا معطوف معطوف علیہ کے حکم میں تراخی کے ساتھ داخل ہوگا، اس تراخی کے حکم میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل اصولی ضمیمہ اور "طلاق" کی اصطلاح

(۱) حدیث: ابن شہت لقصم وإن شئت فافطر۔ کی روایت بخاری (فتح الراری ۳۹۷، طبع استغیہ) اور مسلم (۸۹۴، طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۳۔

(۱) حول السنن ۱/۳۰۹، طبع دار کتاب العربی حیدرآباد، طبع ۱۳۶۱ھ۔
الفتح ۱/۱۰۵، طبع مکتبہ مسلم اشوت، طبع ۱۳۶۱ھ۔
یز آمدی نے اپنی کتاب "لوحظام فی اصول الاحکام" میں اس موضوع پر جو بحث کی ہے وہی دیکھنے کے لائق ہے (۱/۱۹، طبع مکتبہ لادان)۔

تراخی ۳۳ تراخی

تفصیل ”بیاح“ کی اصطلاح میں ہے۔

تراخی

تعریف:

۱۔ ”تراخی“ لغت میں باب تامل کا مصدر ہے، اس کا مجرد ”ارضاً“ ہے، ”المطل“ کی ضد، رضا کے معنی میں؛ کسی فعل پر قوں کو پسند کرنا اور اس سے خوش ہونا، تامل شتہ ک پر دلالت کرتا ہے (۱)۔ فقہاء بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، جب عائدین کسی عقد پر بلا تہرہ و تردد متفق ہو جائیں تو یہ تراخی ہے، کسی میں منظر میں تامل و تامل کی تعریف کرتے ہیں: ”البيع مبادلة المال بالمال بالتراضي“ (بقیام ہے: باہمی رضامندی سے مال کا مال کے عوض تبادلہ کا) (۲)، آیت کریمہ ہے: ”لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَعْضُكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“ (۳) (آپس میں ایک دوسرے کا مال باطل طور پر نہ کھاؤ یاں البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

قرطبی نے آیت بالا میں ”تراخی“ کی تفسیر کی ہے کہ تجارت تہباری باہمی رضامندی سے ہو، باب مفاصلہ استعمال کیا گیا ہے، اس لئے کہ تجارت طرفین سے ہوتی ہے (۴)۔

ز۔ تفویض طلاق کے بعد عورت کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے میں تراخی:

۱۳۔ جب شوہر اپنی بیوی کو طلاق تفویض کر دے تو عورت کے لئے خود کو طلاق دینے میں حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مجلس کی قید نہیں ہے (۱)۔

البتہ مالکیہ کے نزدیک اس باب میں کوئی فرق نہیں ہے کہ طلاق کی تفویض اختیار کے ساتھ ہو یا یہ کہ عورت کو اس کا مالک بنادیا جائے، البتہ اگر شوہر کوئی وقت مثلاً ایک سال کی قید لگا دے تو عورت کے لئے اس قید سے شرم و درست نہ ہوگا، مالکیہ کے نزدیک تفویض کے بعد ہی زوجین کو علاحدہ کر دیا جائے گا، تا آنکہ عورت شوہر کے ساتھ رہنا منظور کرے یا مباحہ کی اختیار کر لے (۲)۔

ثانیہ کا قول یہ ہے کہ یہ ہے کہ تفویض کا تقاضا یہ ہے کہ جلدی کی جائے، اس قوں کی بنیاد یہ ہے کہ تفویض کو جب تک کسی شرط پر معلق نہ کیا جائے وہ تمسک رہتی ہے (۳) (۴) کہیں ”طلاق“۔ تراخی کے جو مسائل یہاں مذکور نہیں ہیں ان کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیر ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۷۶ طبع المصنف مطاب ولی المکتب ۳۵۳ طبع المکتب الاسلامی، کتاب النکاح ۵/۲۵۳ طبع مصر۔

(۲) حاشیہ مدرسہ ۳۵۳/۲۰۸ طبع المکتب جوہر الاکلیل ۳۵۷/۳ طبع دار المعرفہ۔

(۳) نہیۃ المکناع ۲۹۱/۳۳۰ طبع المکتب الاسلامی، الموضہ ۵۱/۸ طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) المصباح لمیر بلقان العربیۃ ۵/۳۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۵۵ ابن ماجہ ۲/۲۷۶۔

(۳) سورۃ نساء ۲۹۔

(۴) تفسیر القرطبی ۵/۵۵۳۔

متحدہ نقطہ:

اجماعی حکم:

نک-۱: ۵۵:

۲- لغت میں ارادہ کے معنی ہیں: چاہنا، طلب کرنا، انتخاب کرنا۔
ستمبر قصد و توجہ کے معنی میں ملتے ہیں، یہ رضا کے مقابلے میں عام ہے، اس سے کہ کوئی کبھی کسی چیز کا ارادہ بخوش کرتا ہے، اس صورت میں ارادہ رضا و ہوس جمع ہوتے ہیں، ہر کبھی کسی چیز کا ارادہ بول ماخوذ کرتا ہے، اس صورت میں صرف ارادہ پایا جاتا ہے، رضا نہیں (۱)۔

۳- تراضی میں اصل "راضی بالقول" ہے، یعنی زبانی طور پر ایجاب قبول کے، رید باہمی رضا مندی کا اظہار کیا جائے، اور کبھی ایک جانب سے قول ہوتا ہے "اور دوسری جانب سے فعل، اور کبھی دونوں ہی جانب سے فعل ہوتا ہے، جیسا کہ "عقد بالتعاظمی" میں ہوتا ہے (۱)۔ اس کی تفصیل "عقد" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

راضی بالقول تنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک محض ایجاب قبول سے پورا ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد عقد لازم اور خیار ختم ہو جاتا ہے (۲)۔

ب- اختیار:

۳- اختیار کے معنی ہیں: ایک چیز کو چھوڑ کر دوسری چیز کا انتخاب کرنا، اس کی اصل "خیر" ہے، اسی طرح "مختار" سے شخص کہتے ہیں جو وہ چیز میں بہتے کا ارادہ کرے خود یہ سستی حقیقی ہو یا اختیار کرے والا یہ سمجھتا ہو، کبھی یہ ہوتا ہے کہ قصد یا ضرورتاً ایک جانب متوجہ ہو جاتا ہے، کوئی دوسری مخالف سمت پیش نظر نہیں ہوتی، ایسی صورت میں ارادہ پایا جائے گا اختیار نہیں۔

ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک تراضی کی تکمیل اور عقد کے لزوم کے لئے عائدین کی جسمانی علاحدگی ضروری ہے، جب تک دونوں جسمانی طور پر علاحدہ نہ ہوں اس وقت تک دونوں کو خیار حاصل ہوگا (۳) اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "الیعان بالعیار عالم بغير قاف" (۴) عائدین کو باہم علاحدگی سے قبل خیار حاصل ہے۔

تنفیہ اور مالکیہ نے حدیث میں "تفرق" کی تفسیر "قولی تفرق" سے کی ہے، (یعنی جب تک عائدین ایجاب قبول سے فارغ نہ ہوں، دونوں کو خیار حاصل ہے) (۵)۔

۴- کبھی یہی، اپنی رضا مندی اور پسندیدگی کے بغیر کسی چیز کو اختیار کرتا ہے، یہ حالت اختیار کی ہے، رضا کی نہیں، جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں: "بختار اھوں الشریب" یعنی "شراب میں سے ٹکڑے کا انتخاب کرے، اسی طرح اگر شخص ایک چیز کو اختیار کرتا ہے تو اس سے پسند میں کرنا جیسا کہ حنفیہ کا نقطہ نظر ہے (۲)۔

- (۱) فتح القدیر ۵/۵۵۵، من مابین ۳/۹۷، الدرر ۳/۲، ۳، جہر لولکیل ۲/۲، اقلیو ۳/۲۱۱، ۲۱۷، اقلیو ۳/۵۳۳
- (۲) تفسیر الکواکب ۵/۱۶۵، اختیار تفسیل الفقار ۲/۵، تبیین الفقائل ۳/۳۳، اشرح منیر للرد ۳/۳۳۲، تفسیر القرطبی ۵/۱۵۳
- (۳) نہایت المحتاج ۳/۳۳۳، اقلیو ۲/۵۳۳، اقلیو لابن قدامہ ۳/۵۶۳
- (۴) حدیث ۴۷۱۵، الیعان بالعیار عالم بغير قاف۔ "تاکید و بیعت بخاک" (صحیح ۳/۲۸ طبع استقصی) و مسلم (۳/۳۳ طبع النسخ) نے کی ہے لفظ بخاک کے ہیں۔
- (۵) من مابین ۳/۲۰۲، ۲۰۱، بیعت المساک ۳/۳۳۲

- (۱) المصباح المنیر، تاج المعروس مادہ "رود"، الفروق فی لغۃ ۱۱۸، کشف لاسر دہر دوی ۳/۱۵۰۳
- (۲) الفروق فی لغۃ ۱۱۸، کشف اصطلاحات الفنون، القاموس المحیط مادہ "خیر"، کشف الاسرار للبر دوی ۳/۱۵۰۳، ابن ماجہ ۳/۷۷، مجلۃ الاحکام بعدیہ (فہرہ ۲۹)۔

تراضی ۵-۹

ب-ہزل:

۷۔ ”ہزل“ (ذائق) ”جد“ (شجیدگی) کی ضد ہے۔ یعنی لفظوں سے مراد معنی مراد یا جائے جس کے لئے اس کو وضع نہ کیا گیا ہو، ورنہ طور استعارہ اس لفظ کا استعمال اس معنی میں درست ہو، ہزل کرنے والا سیدہ عقد کا حکم تو اختیار سے کرتا ہے، ثبوت حکم کا ارادہ نہیں کرتا، نہ اس کو پسند کرتا ہے، اسی بنا پر ہزل کی حالت میں کئے گئے عقود مالیہ کثر فقہاء کے نزدیک درست نہیں ہیں، البتہ بعض تصرفات میں اس کے نتائج ظاہر ہوتے ہیں، مثلاً نکاح، طلاق اور رجعت (۱) (دیکھئے: ”ہزل“ کی بحث)۔

ج-موافقہ یا تلحیح:

۸۔ موافقہ یا تلحیح کا مفہوم یہ ہے کہ عاقدین فطام کے خوف یا دوسری وجہ سے صورتاً کسی عقد کے انعقاد کا مظاہرہ کریں، جبکہ فی الواقع انہوں میں سے کسی کا ارادہ عقد نہ ہو، تو یک دوسرے کے مطابق اس صورت میں عقد قاسد ہے، دوسری رائے باطل کی اور تیسری رائے جواری بھی ہے (۲)۔

اس بارے میں کچھ اختلاف و تفصیل ہے جو ”موافقہ“ اور ”تلحیح“ کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

د-تخریر:

۹۔ اس کے معنی ہیں کسی شخص کو دھوکہ اور خطرہ میں ڈالنا، مثلاً خریدار کے سامنے سامان خریدنی، ورنہ یہی صحت بیان کی جائیں جو

اس کی تفصیل ”تخریق“ اور ”خیار مجلس“ کی اصطلاحات میں

مذکور ہے۔

۵۔ یہاں ایک قائل لحاظ بات یہ ہے کہ تراضی کو معاملات کے انعقاد میں نیروی ہیئت حاصل ہے، اور یہ حجاب قبول یا قاطعی و غیرہ کے لئے وسیلہ فیصلہ کی حیثیت رکھتے ہیں، اس لئے مناسب ہے کہ رضامندی پر ولایت کرنے والی قبیہ است میوب سے پاک ہو، ورنہ تراضی میں خلل ہے گا، اس کی وجہ سے عقد کو نقصان پہنچے گا۔

تراضی میں خلل کے اسباب:

جن اسباب سے تراضی میں خلل پیدا ہوتا ہے ان میں سے چند

کا ذکر ذیل میں کیا جاتا ہے:

الف-اکراہ:

۶۔ ”اکراہ“ نام ہے: انسان کو جسمانی کے وسیعہ ایسے کام پر مجبور کرنے کا جو وہ نہ کرنا چاہتا ہو، ورنہ ہرگز نہ ملا اپنی جسمانی پر رازے پر قادر ہو (۱)۔

اور چونکہ اکراہ کی صورت میں رضامندی مفقود ہو جاتی ہے، اس لئے اکثر فقہاء کے نزدیک حالت اکراہ میں کیا گیا عقد قاسد و رائلہ کے نزدیک قائل فسخ ہے، بعض حنفیہ کی رائے میں اس کا حکم زوال اکراہ کے بعد مکروہ کی اجازت پر موقوف ہے (۲)۔

اس کی تفصیل ”اکراہ“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

(۱) من مایہین ۳۷۷، الدرر ۳۷۷، الحی ۵۸۵، القیو ۳۷۳، ۳۷۳۔

(۲) البدائع ۱۷۶/۵، ۱۷۷، اس کی الطالب ۱۷۲، من مایہین ۳۷۳، ۳۷۳، ۳۷۳، الحی ۳۷۳، ۳۷۳، طبع یاس۔

(۱) کشف الاستر للبلور ۱۵۰۳۔

(۲) مجلۃ فاعکامہ لیدر (۱۰۰۶)، الدرر ۱۷۳، من مایہین ۳۷۳، البدائع

تراوی ۱۰ تراویح، تربص

لی الواقع اس کے مدعو جو نہ ہوں، اگر کوئی عائد ۰ ہرے عائد کو اس طرح کا دھوکہ دے اور ثابت ہو جائے کہ بیچ میں نہیں فاحش (شدید نقص) ہو ہے (۱) تو نقصان اٹھانے والے عائد کو بیچ متذکا اختیار ہے (۲) اس کی مزید تفصیل ”غبن“ اور ”تخریر“ کی اصطلاحات کے تحت دیکھی جا سکتی ہے۔

تراویح

دیکھئے: ”صلاۃ التراویح“۔

کچھ اور بھی اسباب ہیں جن کی بنا پر تراویح میں خلل آتا ہے، مثلاً خطی تبدیلیں، جہالت و نسیان وغیرہ۔ ایک کی تفصیل اس کی صلاحت کے تحت مذکور ہے۔

بحث کے مقامات:

۱۰۔ فقہاء نے تراویح کے تعلق سے دس دلیل و واقعہ پیش کی ہے: انشاء عقد کے دلیل میں، و خصوص بیچ کی تعریف ہر اقالہ کے تحت، کسی طرح مہ کی بحث میں جب رجوعین عقد کے بعد ہی مقرر دوم پر اتفاق کر لیں یہ طے شدہ مہ میں کسی یا زیادتی پر متفق ہو جائیں، بیع ہر صلح کے تحت، و رضاعت کی بحث میں جب اولدین ۱۰ سال سے کم مدت میں بچہ کا ۱۰۰ چھڑے پر اتفاق کریں۔

باقی دھوکہ دہ کی طرف تراویح کی تفصیل کا مقام ”رضاع“ کی صلاحت ہے۔



(۱) فقہاء کے یہاں ”غبن فاحش“ کی مختلف تعریضات ملی ہیں، حنفیہ نے غبن فاحش کی مقدار سامان تجارت میں بیسویں حصہ، جانوروں میں دسویں حصہ، ریس و عمرہ میں پانچواں حصہ بیان کیا ہے، ایک قول میں علی و علق تیسرا حصہ و دوسرے قول میں چھٹا حصہ مقرر کیا گیا ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کی تحدید عرف و عادت سے کی جائے گی (مجلد الاحکام دفعہ (۱۶۵) الغنی ۵۸۳، ۵۸۵ طبع ریاض)۔

(۲) مجتہد الاحکام فقہیہ دفعہ (۱۶۳، ۱۶۴) الغنی ۵۸۳، ۵۸۵ طبع ریاض۔

ترجیح ۳-۵

امام ابوحنیفہ سے امام حسن بن زیاد کی روایت ہے کہ معذور شخص چار رزائو بیٹھ کر نماز پڑھے، اور رکوت کے وقت ہاتھوں پر ہاتھ کر اس پر بیٹھ جائے۔

ثانیہ کا قول اخیر ابوحنیفہ میں امام زکریا کا قول ہے کہ اگر فرش کی عیت میں بیٹھے۔

مالکیہ کا ایک قول جس کو تاثیرین نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ معذور شخص تشہد کی بیعت میں بیٹھے (۱)۔

حاصل بقول، ان کی نماز میں کو قیام و قعود کی بھی قدرت نہ ہو اس کی نماز کی بقیہ تفصیلات کے لئے ”صدقہ مرئیس“ ”عذر“ اور ”قیوم“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع یا جاسکتا ہے۔

ب- بلا عذر نماز فرض میں چار رزائو بیٹھنا:

۵- چار رزائو کی بیعت نماز فرض میں تشہد کی بیعت مسنونہ کے خلاف ہے۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ بلا عذر چار رزائو بیٹھ کر نماز ہے، اس لئے کہ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے ساتھ اسے کو نماز میں چار رزائو بیٹھتے ہوئے دیکھا تو اس سے منع فرمایا، بیٹھنے سے کہا: لا جان! میں نے آپ کو بھی ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے، تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے پاس میرا بوجھ نہیں اٹھاتے (اس لئے مجھ پر ہوں)، دوسرے اس سے کہ دوزخوں کی نشست میں خشونت کی عیت زیادہ ہوتی ہے، اس سے یہ بیعت زیادہ بہتر ہے (۲)۔

نماز پڑھے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عمران بن حصینؓ سے ارشاد فرمایا: ”صلّ قائما، فإن لم تستطع فقاعدا، فإن لم تستطع فعلى جنب و في رواية فإن لم تستطع فمستقباً“ (۱) (کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر یہ نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو، اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو روت لیٹ کر پڑھو، اور ایک روایت میں ہے کہ اگر یہ نہ ہو سکے تو پیٹ لیٹ کر نماز پڑھو)۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ صحت کا حکم قدر حاکم ہے (۲)، اس لئے کہ فرماں خداوندی ہے: ”لا يكلف الله مفعلا إلا وسعيا“ (۳) (اللہ کسی کو مہر نہیں بناتا، اس کی ساد کے مطابق)۔

۴- اگر مصلیٰ کو بیٹھنے پر قدرت نہ ہو تو نشست کی بیعت یا ہوگی؟ اس میں اختلاف ہے۔

مالکیہ کا مشہور قول، ثانیہ کا ایک قول، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ معذور کے سے نماز میں چار رزائو بیٹھنا صحیح ہے، امام ابو یوسف کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

امام ابوحنیفہ کی رائے جو امام محمد نے ان سے روایت کی ہے، اس کے لئے کو بیعتی نے صحیح قرار دیا ہے، یہ ہے کہ معذور کے لئے حسب بہت کسی بھی بیعت میں نماز شروع کرنے کی اجازت ہے، اس لئے کہ بیماری کی وجہ سے رکات بھی ساتھ ہو جاتے ہیں، تو بیعت کا سقوط و درجہ ولی ممکن ہے۔

(۱) حدیث: ”صل قائما فإن لم تستطع...“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۸۷۴ طبع المکتبہ) نے کی ہے اور حدیث ”فإن لم تستطع فمستقباً“ کا گواہی میں ہے (فتح القدیر ۳۷۵/۱ طبع الامریہ سنہ ۱۴۸۸ھ)۔

(۲) محلی مع شرح الکبیر ۷۸۰، المنایہ شرح المنہج ۷۸۷/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، روحہ اللہ میں ۲۳۳، حلیۃ الصدوق ۳۰۶/۱ طبع کردہ دارالمعرفہ۔

(۳) ۳۸۶/۲ بقرہ ۲۸۶۔

(۱) حلیۃ الصدوق ۳۰۷/۲ طبع کردہ دارالمعرفہ شافعیہ ۳۹۸/۲ طبع کردہ عالم الکتاب روحہ اللہ میں ۲۳۵، المنایہ ۳۹۸/۲ طبع شرح المنہج ۷۸۷/۲ طبع دارالکتب حلیۃ الصدوق ۳۰۶/۱ طبع امیر حبیب۔

(۲) بدائع الصنائع ۲۱۵/۱ طبع المجلد فتح القدیر ۳۷۵/۱ طبع الامریہ لاقتیا ۲۰۸۔

ترجیح ۶-۷

جالس۔ (۱) نبی کریم ﷺ کی وفات نہیں ہوئی یہاں تک کہ اس کی بہت سی نمازیں پڑھ کر ہوتی تھیں۔
۷۔ نماز نفل میں نشست کیسی ہوگی؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مالکیہ اور حنبلیہ کا موقف، شافعیہ کا یک قول، امام ابو یوسف اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بیٹھ کر نفل پڑھنے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ چار روز بیٹھ کر عجمیہ تحریر کہے اور قرأت کرے۔ پھر رکوع کے لئے یا بعد کے لئے اپنی عزت تبدیل کرے۔ اس فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ یہ تبدیلی رکوع کے لئے ہوگی یا بعد کے لئے؟ یہ طریقہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت انسؓ سے منقول ہے، اسی طرح حضرت ابن عباسؓ، عید بن مسیر، ثوری اور حنظل رحمہم اللہ سے بھی یہ منقول ہے (۲)۔

شری نے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی یہ رائے نقل کی ہے کہ متعلق کو حالت قرأت میں قعود ترجیح اور احتیاء کے درمیان اختیار ہے، امام ابو یوسف سے احتیاء کا قول منقول ہے، جس کو امام ابو ہریرہؓ نے اختیار کیا ہے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز آخر میں بالعموم حالت اعتناء میں ہوتی تھی، مگر یہ ہے کہ اعتناء کی حالت میں اعتناء کی توجہ قبلہ کی طرف رہا ہوتی ہے۔

امام طبرانی نے یہ ہے کہ پوری نماز میں تشہد کی نشست اختیار کرے، اس رائے کو مگر کسی نے اختیار کیا ہے، نتیجہ بولٹیٹ کہتے ہیں کہ اسی پر فتنہ ہے، اس لئے کہ نماز میں شرعی کی عزت معبود و معروف

مالکیہ کی عبارت سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ "افشاء" کی نشست کو نماز میں مستحب قرار دیتے ہیں اور نماز کی سی بلکہ سنت کے عمد ترک کو کفر و کبتے ہیں۔

شافعیہ کے نزدیک قعود آخر و میں ترک کی نشست اور قعود اولیٰ میں افتہ ش کی نشست مسنون ہے۔

حنا بعد قعود اولیٰ میں افتہ ش، اور قعود آخر و میں ترک کی حدیث کے قائل ہیں (۱)۔

ابن عبد البر نے محدث دست شخص کے لئے نماز فرض میں چار روز ان کی نشست کے عدم جواز پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے، ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ ابن عبد البر کے کلام میں عدم جواز سے مراد شاید راست ہے (۲)۔

ج۔ نماز نفل میں چار روز انویسٹنا:

۶۔ قیوم پر قہرست کے دو روز نماز نفل میں پڑھنا بالاتفاق درست ہے، البتہ قیوم افضل ہے، اس میں بھی کسی کا اختلاف نہیں ہے (۳)۔ اس سے کہ رہا ہو کہ ہے: "من صلی قانما فہو افضل ومن صلی قاعداً فہو نصف اجر القائم" (۴) (جو شخص کھڑا ہو نماز پڑھے تو افضل ہے، اور جو بیٹھ کر پڑھے اس کو کھڑے ہو کر پڑھنے والے کا نصف ثواب ملے گا)، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: "ابی النبی ﷺ لم یستحب حتی کان کثیر من صلاتہ وهو

(۱) اشروح لمغیر ۳۲۹ ص ۳۲۲، نہایۃ المحتاج ۵۰۰ ص ۵۰۰، روضۃ الطالبین ۵۱۱ ص ۵۱۱، الدرر ۷۲ ص ۷۲، امی مع اشروح لمغیر ۵۸۱ ص ۵۸۱۔

(۲) فتح الباری ۳۰۶ ص ۳۰۶، طبع انتقیریہ۔

(۳) امی مع اشروح لمغیر ۷۱ ص ۷۱، بدائع الصالح ۲۹۷ ص ۲۹۷، طبع الجمالیہ، نہایۃ المحتاج ۵۱۱ ص ۵۱۱، اشروح لمغیر ۵۸۱ ص ۵۸۱۔

(۴) حدیث: "من صلی قانما فہو افضل ومن صلی قاعداً فہو نصف اجر القائم" (فتح ۵۸۱ ص ۵۸۱، طبع انتقیریہ) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: "لم یستحب حتی کان کثیر من صلاتہ" (فتح ۵۰۶ ص ۵۰۶، طبع انتقیریہ) نے کی ہے۔

(۲) امی مع اشروح لمغیر ۷۱ ص ۷۱، روضۃ الطالبین ۵۱۱ ص ۵۱۱، طبع الباقی ۷۱ ص ۷۱، اشروح لمغیر ۵۸۱ ص ۵۸۱۔

ترتیب ۸، ترتیب ۱-۲

ہے، ثانیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ متعلق افہام کی نشست اختیار کرے^(۱)۔

ترتیب

دوم۔ متعلق قرآن کے وقت چہار زانو بیٹھنا:

۸۔ تا وقت قرائت میں حالت میں درست ہے، حالت قیام ہو یا قعود، چہرہ رو بیٹھا ہو یا کسی دھری ہنٹ میں لیٹا ہو، سوار ہو یا پیڈل چل رہا ہو اس سے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے فرماتی ہیں: ”کان النبی ﷺ یسکن فی حجری وأنا حاضر ثم یقرأ القرآن“^(۲) (نبی کریم ﷺ میری کمر میں ٹیک لگاتے تھے اور مخالفہ میں حاضر ہوتے تھے پھر آپ ﷺ قرآن کی تلاوت فرماتے تھے)۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”امی لأقرأ القرآن وأنا مصطبعة علی سریری“ (میں اپنی چارپائی پر لیٹ کر قرآن پڑھتی ہوں)۔

تعریف:

۱۔ لغت میں ترتیب کے معنی ہیں ہر چیز کو اس کے درجے میں رکھنا۔ اصطلاح میں اس کے معنی ہیں: بہت سی چیزیں کو اس طور پر رکھنا کہ اس پر ایک کا اطلاق ہو سکے، جبکہ ہر وہ نام یک دھری سے مقدم ہو۔^(۳)

متعلقہ الفاظ:

تتابع و موالات:

۲۔ ”تتابع“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تتابعت الاشياء والامطار والامور یعنی مختلف چیزیں، بارش اور امور کے بعد دھری سے اس طرح ہوئے کہ ان کا سلسلہ میں رکا۔ فقہاء نے ”تتابع فی الصور“ کی تفسیر یہ کی ہے کہ ”وہی روزے کے دنوں میں روزہ چھوڑے“^(۴)۔

اس لحاظ سے ”تتابع“ اور موالات دونوں ہم معنی ہیں، مگر فقہاء ”تتابع“ کا استعمال عموماً انتکاف اور رکوع صوم وغیرہ کے سلسلے کرتے ہیں، اور موالات کا استعمال رشتہ صوم، تیمم، غسل کے وسیع طہارت



(۱) متن لغہ، اشعار و لغات للبحر جانی، اردو، شب، مطبوعات اصوات

۵۲۸، ۵۲۷/۲، دستور العلماء، ۲۸۵۔

(۲) متن لغہ، تاریخ الخواری، اردو، ”تتبع“، تفسیر الخیر، ۵۶/۹، روح المعانی

۵۱۵/۱، البحر للرحمہ، ۲۳۱/۱، اقلیہ، ۹۳/۲، انشی، ۳۶۵۔

(۳) بحر الرائق، ۲/۶۸، ۶۹، رد المحتار، ۲۳۵۔

(۴) حدیث ماثری، ”کان النبی ﷺ یسکن فی حجری وأنا حاضر ثم یقرأ القرآن“ کی روایت بخاری (الفتح، ۲۰۱/۱ طبع استنباط) نے کی ہے۔

ترتیب ۳-۴

حاصل رہے فی بحث میں رہتے ہیں۔

الف۔ عضو میں ترتیب:

۳۔ اعمال عضو میں ترتیب ثانویہ اور ثابتہ کے نزدیک فرض ہے، اس لئے کہ آیت کریمہ میں اس کا ترتیب کے ساتھ یہ ہے، رشاد ماری تعالیٰ ہے: "اذا قسم الى الصلوة لا عسوا وحوهکم وایلیکم الى المرافق وامسحوا برؤوسکم وارجحکم الى الکعبین" (۱) (جب تم نماز کو اٹھو تو اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں کو کنبیوں سمیت دھویا کرو اور اپنے سروں پر مسح کر لیا کرو اور اپنے پیروں کو کنبوں سمیت (دھویا کرو)) اس لئے کہ دھوئے جانے والے اعضاء (ہاتھ اور پاؤں) کے درمیان مسح کئے جانے والے عضو یعنی سر کا ذکر ایک ایسا قرینہ ہے جو ترتیب پر دلالت کرتا ہے، یہ تکہ عرب نگار کو ایک دوسرے سے کسی قاعدے ہی کے تحت الگ کرتے ہیں اور وہ قاعدہ یہاں ترتیب ہے (۲)۔

حنفیہ اور مالکیہ (۳) اعضاء عضو میں ترتیب کے وجوب کے قائل نہیں ہیں، بلکہ ان کے نزدیک ترتیب سنت ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اعضاء کے دھونے کا حکم فرمایا، اور اعضاء کا ایک دوسرے پر عطف "واجب" سے کیا، جس کا مقتضی ترتیب میں ہے۔

حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لما ابالی بادی اعصابی بدانت" (۴) (مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ میں کس عضو سے آغاز کروں)۔

ترتیب ہمیشہ مختلف اعضاء کے درمیان ہوتی ہے، میں سر دو اعضاء ایک ہی عضو کے حکم میں ہوں تو ترتیب واجب نہیں، یہی

ترتیب، تنالج، وصالات میں فرق یہ ہے کہ ترتیب میں اولیٰ کے درمیان تقدم و تاخر کا رشتہ ہوتا ہے، جب تنالج وصالات میں یہ بات نہیں ہوتی۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ تنالج وصالات میں عدم انقطاع بعدم توقف کی شرط ہے، یعنی ب کے لئے نقصان دہ ہے، جب ترتیب میں یہ شرط نہیں ہے (۱)۔

جملہ حکم:

۴۔ ترتیب شیئ مختلفہ کے درمیان ہوتی ہے، مثلاً اعضاء، عضو اور جہات ثلاثہ، میں سرکل یک ہو، اس میں تعدد نہ ہو تو ترتیب کا کوئی مصعب نہیں، جیسا کہ زرخشی کہتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ مسلسل میں ترتیب واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ ایک ہی فرض ہے جو پورے بدن سے متعلق ہے، جس میں تمام اعضاء برابر ہیں، اسی طرح یک رکوع اور ایک سجدہ میں بھی ترتیب کی ضرورت نہیں ہے، بہتے اگر رکوع اور سجدہ دونوں جمع ہو جائیں تو ترتیب کا اثر ظاہر ہوگا (۲)۔

فقہاء نے عبادات کے مباحث مثلاً طہارت، ارکان نماز، مناسک حج، کفارہ، نذر، رکعات، یمن وغیرہ کے تحت ترتیب کی اہمیت و حکم پر روشنی ڈالی ہے، جس میں بعض عبادات میں ترتیب کی فرضیت پر فقہاء کا اتفاق ہے، مثلاً ارکان نماز، قیام، رکوع اور سجود کے درمیان ترتیب بالاتفاق فرض ہے، و بعض میں اختلاف ہے جس کا اثر درج ذیل ہے:

- (۱) سورہ مائدہ ۶۔
- (۲) اقلیولی ۵۰، البیہقی ۵۰، ابن قدامہ ۳۷۔
- (۳) من طایبہ ۸۳، جوہر ۱۶۱، لکھنوی ۱۶۱۔
- (۴) من طایبہ ۸۳، الدوسلی ۹۹۔

- (۱) ماہدیر جمع، ابن طایبہ ۸۳، جوہر ۱۶۱، البیہقی ۵۰۔
- (۲) مشکوٰۃ فی الصحیح ۲۷۷۔

ترتیب ۵-۶

وجہ ہے کہ ہفتوں میں ویرا میں کے درمیان ترتیب بالاتفاق
ہو جب نہیں (۱) المدة مسنون ہے، اس لئے کہ: "ان الجہتین
کان یحب الیاس" (۲) (نبی کریم ﷺ) میں سے آواز کو پسند
فرماتے تھے۔

ب۔ فوت شدہ نمازوں کی قضا میں ترتیب:

۵۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ) فوت شدہ نمازوں کے
درمیان ترتیب کے وجوب کے قائل ہیں، اسی طرح اہل وقت میں
گنجائش ہو تو ہفتیہ ورنہ نہ کے درمیان بھی ترتیب کو ضروری قرار دیتے
ہیں، یعنی جس شخص کی ایک یا چند نمازیں فوت ہو جائیں، اور دوسری
نماز کا وقت ہو جائے تو اس پر پہلے قاضی نمازوں کو ترتیب کے ساتھ (۱)
کرنا ضروری ہے، اس کے بعد ہفتیہ کو ادا کرے، بلکہ اگر وقت تک
ہو، اس میں ہفتیہ نماز کے علاوہ کسی دوسری نماز کی گنجائش نہ ہو تو پہلے
ہفتیہ کو ادا کرے، پھر ترتیب کے ساتھ قاضی نمازوں کی قضا کرے۔
البتہ مالکیہ فوت شدہ نمازوں کے کم ہونے کی صورت میں ہفتیہ اور
قاضی کے درمیان ترتیب کے وجوب کے قائل ہیں، چاہے ہفتیہ کا
وقت نکل جائے (۳)۔

ثانیہ کے نزدیک فوت شدہ نمازوں میں ترتیب واجب نہیں،
حالت ہے، فجر کی قضا ظہر سے قبل، عصر کی قضا عصر سے قبل مسنون ہے،
اسی طرح ہفتیہ نماز سے قبل فوت شدہ نماز (۱) اگر مسنون ہے، تاکہ (۱)
میں تو "کی عقل ہو جائے، اگر ہفتیہ نماز فوت ہوئے کا مدیشہ ہو تو

پہلے ہفتیہ ہی کو ادا کرنا واجب ہے، تاکہ ہفتیہ فوت نہ ہو (۱)۔
حنفی اور حنبلیہ کے نزدیک نیاس و ہفتیہ کے فوت ہونے کے
بعد پیشہ کی بنا پر ترتیب ساتھ ہو جاتی ہے، حنفیہ کے نزدیک اس صورت
میں بھی ترتیب ساتھ ہو جاتی ہے سب فوت شدہ نمازوں کی قضا پانچ
سے زیادہ ہو جائے (۲) مسئلہ سے متعلق فقہانہ تصدیقات کے
لئے "قضاء النوات" کی اصطلاح فقہاء ۱۷، ۲۴ کی طرف رجوع
کیا جاتا ہے۔

ج۔ نماز کی صفوں میں ترتیب:

۶۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر نماز جماعت کے لئے مرد،
عورتیں اور بچے جمع ہو جائیں، تو ان کے درمیان صف بندی اس طرح
ہوگی کہ امام کے متصل سب سے پہلی صف میں مرد کھڑے ہوں گے،
ان کے بعد بچے پھر عورتیں (۲)، اگر عورتیں مردوں سے آگے
ہو جائیں تو ان کے پیچھے کے مردوں کی نماز حنفیہ کے نزدیک فاسد
ہو جائے گی، جمہور فقہاء کو اس سے اختلاف ہے، ان کے نزدیک اس
صورت میں ماریا فاسد نہیں ہوگی بلکہ مکروہ ہوگی (۳)، جیسا کہ "فتاویٰ"
۱۷ "صلاۃ الجماعة" کے قیل میں تفصیل مذکور ہے۔

بحث کے مقامات:

فقہاء کے یہاں ترتیب کا تذکرہ مذکورہ مقامات کے علاوہ اور
بھی فی مواقع پر ملتا ہے، مثلاً:

- (۱) جامعہ فقہیہ فی کل الشیخ ۱/۱۱۸۔
- (۲) فتاویٰ للصلی ۱/۳۳، جوہر لا کلل ۱/۵۹، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲۔
- (۳) البدیع ۱/۵۹، جوہر لا کلل ۱/۸۳، المہذب ۱/۷۵، کتاب القناع
۳۸۸۔
- (۴) تبیین الحقائق للرشیدی ۱/۴۳۸، ۴۳۹، بشرح ہیکل مع جامعہ اہل مدنی
۱/۳۳۲، مفتی کھاجہ ۲/۴۳، کتاب القناع ۱/۳۸۸۔

- (۱) مشکوٰۃ و نور مکی ۱/۴۷۴، ۴۷۵، نیز ساتھ مراجع۔
- (۲) حدیث: "کان یحب الیاس" کی روایت بخاری (المصحح ۲/۲۱۹ طبع
المنقح) و در مسلم (۱/۲۲۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔
- (۳) الاقواء ۱/۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، جوہر لا کلل ۱/۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲۔

ترتیب ۷-۱۳، ترتیل

میں ۱۰ یا ۱۱ کی ترتیب کا تذکرہ کتب فقہ میں ان کے ابواب کے تحت ملتا ہے۔ اس کی تفصیل ان کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

۹- کنارات میں ترتیب:

۱۲- ایساں، مذکورہ غیرہ کے کنارات کے مابین ترتیب کی بحث فقہاء نے "باب اللہارۃ" میں کی ہے۔
ان مسائل کی تفصیلات کے لئے اس کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

ترتیل

دیکھئے: "شہادت" اور "تجوید"۔



غ- جنازوں میں ترتیب:

۷- جب ایک سے زیادہ جنازے جمع ہو جائیں تو ترتیب تمام کی جائے گی، اگر مردوں، عورتوں اور بچوں کے جنازے جمع ہو جائیں تو مام سے متصل اولاد مردوں کے جنازے رکھے جائیں گے پھر بچوں کے اور ن کے بعد عورتوں کے جنازے رکھے جائیں گے، یہی ترتیب اس وقت بھی ہوگی جب ایک ہی قبر میں مردوں کے قبور کی نوبت آئے فقہاء نے اس مسئلہ کی تفصیل "باب الجنائز" میں کی ہے۔

ب- حج میں ترتیب:

۸- حج میں ترتیب اور اس کو نقصان پہنچانے والی چیزوں کی تفصیل فقہاء نے کتاب الحج میں کی ہے (دیکھئے "احرام")۔

ج- دیون میں ترتیب:

۹- دیون کی اولادگی میں ترتیب، یعنی دیون میں کس دین کی اولادگی مقدم ہے، اسی طرح حقوق العباد سے متعلق دیون کی تفصیل فقہاء نے باب الرہن، باب الخفۃ، اور باب المکھارو وغیرہ میں کر کی ہے، (دیکھئے "دین")۔

د- دلائل اثبات:

۱۰- اثبات دعویٰ کے دلائل، اتر اور شہادت، اقرار ان وغیرہ کے درمیان ترتیب کا تذکرہ فقہاء کتاب المدعی میں کرتے ہیں۔

ھ- نکاح میں ترتیب:

۱۱- نکاح جن قصاص اور بے حقوق، مثلاً وراثت اور حضانت وغیرہ

ترجمہ دوم کی زبان میں اصل کلام کے بقدر بلا کسی کی پیشی کے ہوتا ہے، جبکہ تیسری نسخہ طویل اور لفظ کی ضمنی دلائلوں پر مشتمل ہوتی ہے۔

ترجمہ قرآن کریم اور اس کی اقسام:

۳- شاطیہ کہتے ہیں کہ الفاظ کے معنی پر دلائل کے ساتھ سے عربی زبان کی دو جہتیں ہیں:

۱۔ ایک جہت یہ ہے کہ الفاظ و عبارت مطلق (بغیر سی قید کے) ہوں اور معانی متعلقہ پر دلائل آریں، یہ بھی زبان کی پہلی جہل دلائل ہے۔

۲۔ دوسری جہت یہ ہے کہ الفاظ و عبارت کچھ قید کے ساتھ ہوں اور طبعی معانی پر دلائل آریں، یہ بھی دلائل ہے۔

پہلی جہت وہ ہے جس میں تمام زبانیں مشتمل ہیں، لہذا کو آتری مقصد، یہی ہوتا ہے، اس میں کسی قوم کی تخصیص نہیں ہے، اس لئے کہ فی الواقع اگر زب سے کوئی فعل مثلاً قیام صادر ہوا ہے اور کسی زبان میں اس کی خبر اپنی زبان میں دینا چاہتا ہے تو اس کی خبر کسی بھی زبان میں آسانی کی جاسکتی ہے۔ اس جہت کے مطابق عہد ماضی کے غیر عربی لوگوں کے قول کو عربی زبان میں نقل کرنا ممکن ہے، اسی طرح عربوں کے قول اور واقعات بھی زبان میں منتقل کئے جاسکتے ہیں، اس میں کوئی اشکال نہیں۔

جہاں تک دوسری جہت کا تعلق ہے تو اس کی مکمل رعایت اختصار و اتفاقات کے بیان میں صرف عربی زبان کے ساتھ خاص ہے، اس لئے کہ اس جہت میں خبر بیان کے سے ہی خبر میں کا تقاضا کرتی ہے، مثلاً: خبر (خبر ۱۰ ہے ۱۵)، خبر عنہ (جس کے بارے میں خبر دی جائے)، خبر بہ (جس کی خبر دی جائے)، سیاق کلام اور مقتضائے حال، خبر بہ رنویت اسلوب مثلاً ایضاح (واضح کرنا)، اخفاء (اہم)،

ترجمہ

تعریف:

۱۔ ترجمہ: ترجمہ کا مصدر ہے، بولتے ہیں: ”ترجمہ کلامہ“ اس نے اس کی بات واضح کی، ”ترجمہ کلام غیرہ“ اس نے دوسرے کے کلام کا ترجمہ کیا اسی سے ”الترجمان“ الترجمان، الترجمان بھی ہے (۱)۔

لفظ کے یہاں لفظ ”ترجمہ“ اسی دوسرے معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:
تفسیر:

۲۔ ”تفسیر“ ”فسر“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کے معنی بیان، کشف اور اظہار کے ہیں (۳)۔

شریعت میں تفسیر کا معنی ہے: کسی آیت کے معنی و مفہوم، احوال و اقوال و وجہ زمل کی عام فہم زبان میں وضاحت کرنا یا قرآنی آیت کے علاوہ کسی دوسری چیز کے معنی و مفہوم کو واضح کرنا (۴)۔

(۱) الصحاح لہیر، مختار الصحاح متن لفظ مادہ ”ترجم“، کتاب اللغات ۳۵۲۶۔

(۲) کتاب اللغات ۳۵۲۶ طبع عالم الکتب۔

(۳) مختار الصحاح متن لفظ، الصحاح فی اللغة وعلوم مادہ ”فسر“۔

(۴) الترمذی لہیر جانی و مشور العلماء مادہ ”تفسیر“۔

یجاز (ختصار) اور اطناب (طول) وغیرہ سے متعلق کئی ذیلی چیزیں ملحوظ ہوتی ہیں۔

مثلاً عام حالات میں جب ترجمہ عنہ کے بجائے خواجہ کی طرف منی طلب کی تو چند مکرور زنی ہو تو "میں گئے" "قام دید" (زیادہ کھڑا ہو) "میں ترجمہ عنہ (ریہ کی شخصیت) پر زور دیتا ہوں" "میں گئے" "قام دید" کسی سوال کے جواب میں یا سوالیہ پس منظر میں دیتا ہوگا: "اِن زیداً قام" (بے شک زید کھڑا ہوا) اور جو شخص زید کے قیام کا منکر ہو اس کے جواب میں کہا جائے گا: "واللہ بن زیداً قام" جو شخص قیام زید سے اس کے قیام کی خبر کا منکر ہو اس کو خیراً ہی چاہے گی: "قد قام زید" "یہ" "قام دید قام" "میں گئے" "مکر کے انکار پر زور دیتے ہوئے کہا جائے گا: "انما قام زید"۔

پھر ترجمہ عنہ کی تعظیم و تہذیب کی صورت، نہایت مقصد کلام اور مقتضائے حال وغیرہ بے شمار اعتبارات سے اس کی چند در چند قسمیں ہو سکتی ہیں، جو سب کی سب زید کے بارے میں قیام کی خبر دینے سے تعلق رکھتی ہیں۔

مذکورہ تمام تصرفات جن کی بنا پر ایک ہی کلام (جہاں) کے معنی ("شہوم") میں تبدیلیاں رہنا ہوتی ہیں، کلام میں متنوع، اصلی نہیں ہیں، بلکہ یہ کلام کو مکمل کرنے والی اور پورا کرنے والی ہوتی ہیں، جس شخص کو اس نوع پر دسترس حاصل ہو، اس کے کلام میں خاص خوبی پیدا ہو جاتی ہے، بشرطیکہ کوئی غیر مانوس لفظ کلام میں نہ ہو۔ (عام لوگوں کی) عبارتوں میں اور بہت سے قرآنی، لغات میں جو نوع نظر آتا ہے وہ اسی قسم ثانی کا اثر ہے، اس لئے کہ ایک ہی واقعہ قرآن کی ایک سورت میں ایک طرح بیان ہوا ہے، اور دوسری سورت میں دوسرے طور پر، تیسری میں تیسرے طور پر قرآنی خبروں میں تکرار کا رائج بھی یہی قسم ثانی ہے، نہ کہ قسم اول، الا یہ کہ خبر کی بعض تفصیلات

سے ایک مقام پر خلوت برتا گیا اور دوسرے مقام پر اس کی صراحت کرائی گئی (تو یہ تکرار نہیں بلکہ ایک ہی خبر کا دو حصوں میں تذکرہ ہے) اور اس کا سبب بھی متفقہاً حال اور متفقہاً وقت کی رعایت ہے، اس لئے کہ "وَمَا كَانَ رِجْكَ مَسْئاً" (اور آپ کا پروردگار جو لئے دھلا نہیں)۔

مذکورہ تفصیل کی روشنی میں نوع ثانی کی مکمل رعایت کرتے ہوئے ہی بھی عربی کلام کا ترجمہ دوسری زبان میں بالکل ممکن نہیں، چہ جائزہ آن کا ترجمہ، اور غیر عربی زبانوں میں اس کو منتقل کرنے کا معاملہ، اس آراء زبانوں میں اس اعتبار سے مکمل مساوات فرض کر لی جائے، اور نوع ثانی کی مذکورہ تمام تنوعات کے لحاظ سے کوئی زبان عربی زبان کے ہم پلہ ہو جائے تو یک زبان کا دوسری زبان میں ترجمہ کرنا ممکن ہوگا، مگر اس درجہ کی مدد کی کافی توقع ثابت کرنا بہت مشکل ہے، مناطقہ متقدمین اور اس کے پیروکار متاثرین کے یہاں اس قسم کے اشارات جا بھاتے ہیں، مگر ہونا کافی، غیر نسیل ہش ہیں۔

ابن قتیہ نے ترجمہ قرآن کے امکان کی ٹنگی کر دی ہے، یعنی نوع ثانی کے لحاظ سے، البتہ نوع اول کے لحاظ سے ترجمہ ممکن ہے، اور نوع اول ہی کے لحاظ سے عوام کے سے جو ترجمہ سمجھنے کی بظاہر خود صلاحیت نہ رکھتے ہوں قرآن کی تفسیر و توحیح کو درست تر اردو کیا ہے، اس پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے، اور یہ تفاق ایک مضبوط دلیل ہے کہ معنی اصلی کے لحاظ سے قرآن کا ترجمہ دوسری زبان میں درست ہے (۲)۔

۴۔ اس تقسیم کے علاوہ ترجمہ کی ایک تقسیم یہ ہے جس کے لحاظ سے ترجمہ کی دو قسمیں ہیں:

(۱) سورہ مکریمہ ۳۳۔
(۲) المواقف ۶۶، ۶۸۔

۶- نماز کے اندر غیر عربی میں قرأت قرآن کے جواز کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے میں غیر عربی میں قرأت بالکل ناجائز ہے، خواہ عربی میں اچھی طرح قرآن پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو۔ اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے: ”فَأَقْرَءُوا مَا تَتْلُوا مِنَ الْقُرْآنِ“ (۱) ”تم لوگ جتن قرآن سنائی سے پڑھا جائے پڑھو یا نہ پڑھو۔“ اس آیت میں ماز میں قرآن پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، اور قرآن عربی زبان میں مازل ہو، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُرْءُوا الْقُرْآنَ فَرَاغًا“ (۲) ”اے لوگو! قرآن پڑھو، (بے شک تم نے اسے سنا ہے) عربی میں“، نیز ارشاد ہے: ”بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ“ (۳) ”صاف عربی زبان میں“۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ ترجمہ قرآن از قبیل تفسیر ہے قرآن نہیں ہے، اس لئے کہ قرآن تو اس عربی الفاظ کا نام ہے جو ہمارے ”قاف“ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ پر مارل ہوئے، قرآن دلیل ہوت اور ماہر رسالت ہے، یہ اپنے الفاظ اور معانی دونوں کا سہ معجزہ ہے، اور عربی الفاظ ختم ہو جائیں تو قرآن کا عقلی عجز بھی ختم ہو جائے گا، اس لئے ترجمہ قرآن میں بن سکتا، کیونکہ اس میں عجز نہیں ہے، اور یہی وجہ ہے کہ جنسی مرحلہ کے سے ترجمہ پڑھنا حرام نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی نے قرآن نہ پڑھنے کی قسم کھائی ہو اور وہ ترجمہ قرآن پڑھ لے تو حاکم نہ ہوگا (۴)۔

الف۔ عقلی ترجمہ، یعنی ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ فلان عقلی صورت یا ترتیب عبارت کا التزام کرتے ہوئے کیا جائے (۱)۔

ب۔ مفہوم کلام کی ترجمانی، یعنی کلام کے اندر پوشیدہ اثرات و معانی کی ترجمانی، صیح الفاظ میں کیا جائے، یہ معروضہ ہے۔

ترجمہ سے متعلق احکام:

الف۔ غیر عربی رسم الخط میں کتابت قرآن اور کیا اس کو قرآن کا نام دیا جاسکتا ہے؟

۵۔ بعض متبیین اس طرف گئے ہیں کہ غیر عربی رسم الخط میں ایک آیت کی کتابت حار ہے پورے قرآن کی نہیں، البتہ کتابت عربی رسم الخط میں ہو، اور ترجمہ فقہیہ و غیر زبانوں میں تو یہاں کے نزدیک جائز ہے، اس لئے کہ حضرت سلمان فارسی سے مروی ہے کہ قاریں کے کچھ لوگوں نے ان سے درخواست کی کہ قرآن کی کچھ آیتیں ان کو لکھ کر دیں تو حضرت سلمان فارسی نے ان کو سورۃ فاتحہ فارسی میں لکھ کر دی۔

ب۔ غیر عربی میں تلاوت قرآن:

فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں اختلاف آراء پائے جانے کے باوجود یہ خیال قدرشتہ ہے کہ یہ بیخ حفظ قرآن فی راویں رکاوٹ اور اس کی عظمت کے لئے باعث نقصان نہ بنتے، اسی طرح یہ بھی متعلق حدیث ہے کہ بہر صورت اس کو قرآن کا نام نہیں دیا جاسکتا (۲)۔

(۱) اصحاح فی التفسیر وعلوم القرآن ترجمہ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۸۵، مسند احمد ص ۳۲۷، مسند ابی داؤد ص ۱۱۲، طبع دارالکتب العربیہ، القوانین ص ۶۵، سوانح الجلیل ص ۱۹۹، القلیبی ص ۱۵۱، روح المعانی ص ۱۵۱، طبع بیروت، القلیبی ص ۱۵۱، روح المعانی ص ۲۲۲، طبع دارالکتب الاسلامیہ، نہایت المحتاج ص ۶۲، طبع مصطفیٰ لمبانی النجف۔

(۱) سورہ نزل ص ۲۰۰۔
(۲) سورہ یوسف ص ۲۔
(۳) سورہ شعراء ص ۱۹۵۔
(۴) القوانین ص ۶۵، سوانح الجلیل ص ۱۹۹، القلیبی ص ۱۵۱، روح المعانی ص ۱۵۱، طبع بیروت، القلیبی ص ۱۵۱، روح المعانی ص ۲۲۲، طبع دارالکتب الاسلامیہ، نہایت المحتاج ص ۶۲، طبع مصطفیٰ لمبانی النجف۔

عادت بنانا بہر صورت ممنوع ہے^(۱)۔

ج- حالت حدیث میں ترجمہ قرآن چھونا، ٹھنا اور پڑھنا:

۱- خفیہ کا قول اصح یہ ہے کہ حادہ کے سے قرأت کے بارے سے قرآن پڑھنا اور چھونا ناجائز ہے، اگرچہ وہ غیر عربی میں کیا ہو۔ بعض خفیہ جواز کے قائل ہیں۔ ابن عابدین نے ”اتحر“ سے نقل کیا ہے کہ جواز کا قول قیاس سے زیادہ قریب ہے، اور ممانعت کا قول تعظیم قرآن سے زیادہ مناسب رکھتا ہے، اور صحیح قول ممانعت کا ہے^(۲)۔

مالکیہ کے قول سے متبادر رہتا ہے کہ ان کے نزدیک کتب لغت کو ملی الاطلاق چھونا جائز ہے۔ خفیہ کی گزارش میں کم ہوں یا زیادہ، اس لئے کہ اس پر مصحف کا اطلاق نہیں ہوتا، مگر اس کے سے قرآن کا احترام ثابت ہے، مثلاً بلہ نے بھی اس رائے کی صراحت کی ہے^(۳)۔

ثانیہ کی رائے میں ارتقیہ کا حدیث قرآن سے کم ہو تو تنبیہ کو چھونا اور اصناما حرام ہے، اسی طرح ارتقیہ اور قرآن دونوں برابر ہوں تو بھی قول اصح کے مطابق یہی حکم ہے، البتہ ارتقیہ کا حد زیادہ ہو تو اس کو چھونا اور اصناما جائز ہے، یک روایت اس صورت میں بھی حرمت کی ہے، اس لئے کہ اس سے تعظیم قرآن میں خلل آئے گا^(۴)، ترجمہ بھی خفیہ ہی کے حکم میں ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ مصلیٰ اور عربی الفاظ کی بہتر و سنگی پر تادیر ہو تو غیر عربی میں قرأت کرنا جائز نہیں، اور اگر چھپی طرح و سنگی نہ سرستا ہو تو غیر عربی میں قرأت جائز ہے، صحیح قول کے مطابق امام ابو حنیفہ نے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، اس لئے کہ صاحبین کے دلائل زیادہ مضبوط ہیں، صاحبین کا استدلال یہ ہے کہ نماز میں حکم قرأت قرآن کا ہے، اور قرآن نام ہے؛ خاص اسلوب میں اتارے گئے ان عربی الفاظ کا جو مصاحف میں لکھے ہوئے ہیں، اور مجھی ترجمہ پر قرآن کا اطلاق محض مجاز ہے، اس لئے اس سے سم قرآن کی غی کرنا درست ہے^(۱)۔

امام ابو حنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ عربی کی طرح فارسی میں بھی قرأت جائز ہے، جبکہ غلطی ترجمہ ممکن ہو تو وہ عربی میں اچھی طرح قرأت سرستا ہو یا نہ سرستا ہو، قرأت بہر حال واجب ہے، اس لئے کہ فارسی کو عربی کا قائم مقام مانا گیا ہے، اس بنا پر نہیں کہ یہ حقیقت میں قرآن ہے بلکہ اس وقت یہ ان کے نزدیک رخصت کے مرتبے میں آتا ہے، البتہ اگر عربی پر اچھی طرح تادیر ہو تو فارسی میں قرأت کرنا باعث ثناء ہے، اس سے کہ یہ سنت متوارثہ کے خلاف ہے^(۲)، امام ابو حنیفہ سے بعد میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع فرمایا تھا، جیسا کہ اوپر گذرا، پھر امام ابو حنیفہ کے قول مرجوحہ کے مطابق فارسی میں قرأت کا جواز صرف اس شخص کے لئے ہے جس پر قرآن کے ساتھ کھواڑ کرنے کا الزام نہ ہو، اسی طرح مجھی زبان میں قرأت قرآن کی اس نے عادت نہ بنائی ہو، مجھی زبان میں قرأت کی

(۱) من مایون ۱/۳۲۶، ۲۲۷ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) من مایون ۱/۳۲۵، ۳۲۶ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) مواہب الجلیل ۱/۳۵۷، ۳۵۸، شرف القناع ۱/۳۵، صحیح الغرر

للنہی ۱/۳۰۸ طبع مطبعہ المار

(۴) اقلیوی ۱/۳۷۷، ۳۷۸ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۱) من مایون ۱/۳۲۵، ۳۲۶ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) الہد یہ ۲/۳۷۷ طبع مصطفیٰ النوری، جوامع اصناف ۱/۱۱۲ طبع دار الکتاب

الاسری، من مایون ۱/۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷۔

د- ترجمہ ذیل:

۸- اگر کوئی فارسی یا دوسری غیر عربی زبان میں "ان" دے تو حنفیہ اور حنبلیہ کا قول صحیح یہ ہے کہ یہ درست نہیں، اگرچہ اس کا "ان" ہوا معلوم ہو رہا ہو، مالکیہ کے کلام سے بھی یہی متبادر ہوتا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک "ان" کے "ان" لفظ شریعت میں شرطیں (۲)۔

شافعیہ نے تفصیل کی ہے کہ اگر ان جماعت کے لئے دی جائے، اور جماعت میں کوئی ایسا شخص موجود ہو جو عربی میں اچھی طرح عربی دینے پر قادر ہو تو غیر عربی میں اذان درست نہیں اور اگر عربی میں اچھی طرح نہ دے سکتا ہو تو درست ہے (۳)۔

۹- تکبیر، تشہد، خطبہ، جمعہ اور اذان کا ترجمہ:

۹- امام ابوحنیفہ نماز کے لئے غیر عربی میں تکبیر کہنے کو مطلقاً جائز کہتے ہیں، ثناء و دعائیہ پر قادر ہو نہ ہو، اس کا استدلال آیت "وَلَا تَلْعَلْ" سے ہے: "وَلَا تَلْعَلْ" اسم ذمہ فصلی (۴) "اور اپنے پروردگار کا نام لینا اور نماز پر حثارتا، اسی طرح انہوں نے ہجر کے اسلام پہ بھی قیاس کیا ہے (کہ کافر کسی بھی زبان میں اسلام لائے ہوتا ہے) (۵)۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے عربی پر قادر نہ ہونے کی شرط لگائی ہے۔

یہی مختلف خطبہ اور اذان میں بھی ہے، اگر کوئی شخص ہیئت نماز فارسی زبان میں تسبیح، یا ثناء یا تہلیل یا تشہد یا اذان پر ہے تو امام ابوحنیفہ کے یہاں علی الاطلاق درست ہے، اور امام

ابو یوسف اور امام محمد کے یہاں عجز کی شرط ہے۔

ابن عابدین نے شرح طحاوی سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص فارسی میں تکبیر کہے یا "ان" کے وقت تسمیہ کہے یا بوقت احرام فارسی یا کسی دوسری زبان میں تسمیہ کہے، تو چاہے عربی اچھی طرح دکر سکتا ہو یا نہیں امام صاحب اور صاحبین کے نزدیک یہ جائز ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ تکبیر اور اذان کا نماز کے علی الاطلاق جواز کے بارے میں صاحبین نے امام صاحب کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، جیسا کہ امام ابوحنیفہ نے بھی زبان میں قرأت کے عدم جواز کے سلسلے میں عجز کی صورت کا استثناء کر کے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر عربی میں تکبیر پر قدرت نہ ہو تو تکبیر مانتا ہو جائے کی، دوسری زبان میں اس کی ادائیگی درست نہیں ہے، بلکہ اس کی نیت کر لینا کافی ہے، جیسا کہ کوٹنگے کے لئے حکم ہے، اگر عاشر شمس دوسری زبان کا مترادف لفظ اس کی جگہ ادا کرے تو اس کی نماز باطل نہ ہوگی، اس کو بھی زبان میں دعا کے مسئلے پر قیاس کیا گیا ہے کہ عربی پر قادر شخص بھی اگر بھی زبان میں دعا کر لے تو اس کی دعا باطل نہیں ہوگی۔

کافعی ریاض کے بعض شیوخ کا خیال یہ ہے کہ تکبیر غیر عربی میں درست ہے، لیکن خطبہ غیر عربی میں ان کے نزدیک درست نہیں، اگرچہ پوری جماعت سمجھتی ہو، "اور وہ لوگ عربی نہ جانتے ہوں" اور ان میں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جو عربی زبان میں حسن و خوبی خطبہ دے سکے تو ان پر حمله لازم نہیں ہے (۲)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے میں اگر عربی پر قدرت نہ ہو تو بھی زبان

(۱) ابن عابدین ۲۵۶/۱، کشاف الطحاوی ۲۳۷۔

(۲) جامعہ الدرس ۱۹۱۔

(۳) مجموعہ ۱۲۹۳۔

(۴) سورۃ اہل ۱۵۱۔

(۵) ابن عابدین ۲۶۵/۳، بدائع الصنائع ۱۳۳، المجموع ۳۰۱۔

(۱) ابن عابدین ۲۵۶/۱، بدائع الصنائع ۱۳۳۔

(۲) مواہب الجلیل ۵۱۵، جامعہ الدرس ۲۳۳، ۲۷۸۔

صورت میں اس کی تصدیق قلمی کے لئے کوئی طاقتورینہ امر ہو جو ہو تو اس کو مسدود کر دیا جائے گا، اور احکام امام اس پر جاری ہوں گے^(۱)۔

حناہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر شہادت کے بعد کافر اصلی کا مسلم معتبر ہوگا اور یہودیوں کے کہ "میں مؤمن ہوں" یا "میں مسلم ہوں" تو قاضی ابو یعلیٰ کا یہ یہ ہے کہ امام کا حکم اٹایا جائے گا۔ چاہے وہ ب سے لحاظ شدت اور نہ رہے^(۲)۔

ح- غیر عربی میں مان دینا:

۱۲- غیر عربی میں مان دینا اتفاق فقہاء حابر ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تم عربی ہر سے کہہ دو "لا باس" پر "او نہیں، یا "لا تملح" مت کھج، یا "متوس" (۳) مت ڈرو تم اس کو مان دے دی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ساری زبانوں میں جانتا ہے۔

حضرت بن مسعودؓ سے بھی یہی طرح منقول ہے^(۴)۔

ط- غیر عربی میں انعقاد نکاح و رقوق طلاق:

ول: غلط نکاح کا ترجمہ:

۱۳- صہبہ رقبہ کا موقف یہ ہے کہ جو شخص عربی اچھی طرح نہ جانتا ہو، اس کے سے اپنی زبان میں عقد نکاح نہ درست ہے، بلکہ وہ جائز ہے، اس لئے عربیت کی قید اس سے ساقط ہے، جیسے دتے کے

(۱) خود لکھیں ۲۲ طبع دارالمعارف۔

(۲) انفسی، ۱۳۱۔

(۳) مترس "قاری لفظ ہے اس کے معنی ہیں" مستدرک۔

(۴) ابن ماجہ ۲۲۶۳، ۲۲۴، اتوین ۵۹۹، اعلیٰ بی ۲۲۶۳، انفسی

۸۹/۸۰ کتاب النکاح ۱۰۶۔

لئے، البتہ اس صورت میں ضروری ہے کہ عربی الفاظ کے معانی کا حظ کرتے ہوئے وہ اپنی زبان کے الفاظ استعمال کرے، حناہ میں وہ خطاب کا خیال یہ ہے کہ جن چیزوں میں عربیت کی شرط ہے، مثلاً نکاح کے لئے عربی الفاظ سے حساب پر لازم ہے۔

البتہ جو شخص عربی میں الفاظ نکاح کرنے پر قادر ہو اس کے بارے میں فتوایا کا اختلاف ہے حنفیہ کا موقف ثانیہ کا توں صحیح اور حناہ میں شیخ قتی الدین بن تیمیہ، اور ابن قدامت کے یہ ہے کہ غیر عربی میں بھی نکاح ہو جائے گا، اس لئے کہ نکاح کرنے والا نکاح کے مخصوص الفاظ ہی استعمال کرتا ہے، اس لئے جس طرح عربی الفاظ سے نکاح ہوتا ہے، غیر عربی الفاظ سے بھی ہو جائے گا، دوسری وجہ یہ ہے کہ مشکم، مکی زبان کا استعمال تصدیق کے ساتھ کرتا ہے۔

ایک روایت کے مطابق ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ غیر عربی الفاظ سے نکاح معتقد میں ہوگا، چاہے وہ عربی کی، لنگی پر بھولی قادر نہ ہو۔

ثانیہ کا تیسرا قول یہ ہے کہ اگر عربی کی ادائیگی پر پوری طرح قادر نہ ہو تو نکاح معتقد ہوگا، مرد میں^(۱)، کشف القناع میں ہے کہ نکاح میں امر ملاقہ میں سے ایک عربی پر قادر ہو، دوسرے نہ ہو تو قادر شخص اپنی جانب سے متعاقد الفاظ، ایجاب یا قبول عربی میں کہے، اس لئے کہ اسے قدرت حاصل ہے، اور امر ملاقہ اپنے متعاقد الفاظ اپنی زبان میں کہے، اور اگر دونوں ایک دوسرے کی زبان نہ سمجھتے ہوں تو دونوں کے درمیان ترجمانی کے لئے ایسے عامل اعتماد شخص کی خدمات حاصل کی جائیں گی جو دونوں کی زبان سے واقف ہو^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۲۶۳، روایت ابن تیمیہ، ۳۶، انفسی ۶، ۵۳۳، کشف

النکاح ۵/۳۰۵۔

(۲) کتاب النکاح ۵/۳۰۹۔

ترجیع، ترجیح ۱-۲

ایک یہ ہے کہ چار سز و محمول مردوں سے کم کافی نہیں،، ہر قول یہ ہے کہ وہ کافی ہیں، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک، ہر، یقینی طور پر کافی ہیں (۱)۔

ترجیع

تعریف:

۱- لغت میں ترجیع کا معنی ہے: قرأت یا اذان یا گانا یا ترنم ولی دوسری کسی چیز میں آواز کو، ہرانا (۱)۔

اصطلاح میں ترجیع کا مطلب ہے کہ مؤذن اذان کی دونوں شہادتوں کو پہلے نسبتاً بلکل آواز میں کہے، جس کو حاضرین سن سکیں، پھر دوبارہ ان کو بلند آواز میں کہے (۲)۔

ترجیح

دیکھئے: "تعارض"۔

متعلقہ الفاظ:

تجوید:

۲- "تجوید" کا لغوی معنی ہے: ایک بار کے بعد دوبارہ اظہار دینا۔

اور اصطلاحی معنی ہے: فجر کی ۱۰ ان میں "حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الفلاح" کے بعد یا بعض فقہاء کے مطابق اذان کے بعد اور اقامت سے قبل دوبارہ "الصلاۃ خیر من النوم" کہنا (۳)۔

تجوید اور ترجیح بمعنی اول کے درمیان فرق یہ ہے کہ تجوید اذان فجر میں "حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الفلاح" کے



(۱) لسان العرب مادة "رجع"۔

(۲) حاشیہ من طبعین ۲۵۹/۸۔

(۳) الخلیفی ۹۲/۱، روحہ المکین ۱۹۹/۱ ص ۱۰۱، مکتبہ المکتب الاسلامی، قادیان و غیرہ ۱۲۸/۸۔

(۴) روحہ المکین ۱۳۶/۱، اسی ۱۰۹/۱، ۱۰۱/۱، مکتبہ الفتح ۵۲/۱ ص ۵۳۔

ترتیب ۳

بعد یا اذان کے بعد ہوتی ہے، جبکہ ترتیب ۱، ۲، ۳ ان میں شامل تین کی تکرار سے ہوتی ہے (۱)۔

جماد حکم:

۳- حنیفہ، مسک، حنا بد کا مذہب صحیح، رشیدی، راسخانی کی رائے یہ ہے کہ اذان میں ترتیب نہیں ہے (۲)، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث میں ترتیب نہیں ہے، حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: "ابھا حق ان شاء اللہ، فقم مع ہلال فالق علیہ مارأیت، فیؤذن بہ، لہذا اندی صوتا مسک، فقم مع ہلال، فجعلت ألقى علیہ ویؤذن بہ" (۳) (انشاء اللہ یہ (خواب) حق ہے، تم بدل کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ، اور جو کچھ دیکھا ہے اس کو دہانتے جاؤ، اور بدل ان الفاظ کے ساتھ اذان دیں، اس لئے کہ ان کی آواز تم سے بلند ہے، (حضرت عبداللہ بن زید پڑھتے ہیں) چنانچہ میں بدل کے ساتھ کھڑا ہو گیا، اور ان کو بتانے لگا، اور وہ اذان دینے لگے۔

میں سرسودن ترتیب کر لے تو کیا حکم ہے؟ امام احمد سے صرحمت کی ہے کہ کوئی حرج نہیں، اس اختلاف کو انہوں نے مباح اختلافات میں شمار کیا ہے، اس خیم کہتے ہیں کہ مشائخ حنیفیہ کی

(۱) جامعہ الہدوی ۱/ ۲۲۳ تاریخ کردہ دارالمعرفۃ المجموع للحدیث محمد نجیب مسیحی ۱۳۹۹ھ، روح الطائیین ۱/ ۱۹۹۔

(۲) الذی فی ۱/ ۹۰، البحر الرائق ۱/ ۲۶۹، البتایہ فی شرح الہدایہ ۲/ ۹۴ تاریخ کردہ دار الفکر انشائی مع المشرح الکبیر ۱/ ۱۶۹، الاصابۃ ۱/ ۲۱۲ طبع بول ۳۷۳ھ۔

(۳) حدیث: "عبد اللہ بن زید من غیور فوجیہ" کی روایت ابو داؤد (۳۳۸۱ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے بخاری نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، جیسا کہ انیسویں ج ۱ (۱۹۷۷ء طبع شرکت المبادیہ) میں ہے۔

مبارکات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ترتیب مباح ہے نہ سنت ہے ورنہ مکر وہ، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے دونوں طرح کا ثبوت ملتا ہے، البتہ حنفی نے "ملکوتی" سے نقل کیا ہے کہ اس میں ترتیب مکر وہ ہے، ان عابدین نے اس کو درست قرار دیا ہے کہ

مالکیہ کی رائے "رثائعیہ کا مذہب صحیح یہ ہے کہ اذان میں ترتیب مسنون ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے: "ان النبی ﷺ ألقى علیہ التآذین ہو بنفسہ، فقال لہ: قل: اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ، ثم قال: ارجع فامدد صوتک، ثم قال: قل: أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ، الخ" (۲) (نبی کریم ﷺ نے خود ان کو اذان کے کلمات سکھائے، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کہو: اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ، ثم قال: ارجع فامدد صوتک، ثم قال: قل: أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ، الخ)۔

ثانفیر کے یہاں ایک قول اور ملتا ہے جس کو فقہاء بحر اسمان نے

(۱) البحر الرائق ومجملہ الفتاویٰ ۱/ ۲۶۹، حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۵۹، انشائی مع المشرح الکبیر ۱/ ۱۶۹۔

(۲) حدیث ابی داؤد کی روایت سنائی (۶۴ طبع المکتبۃ النجاشیہ) کے کہ ہے: "ان دقت البید نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الذی فی ۱/ ۲۰۰ طبع شرکت المبادیہ) فقیر۔

ترجیع ۴-۵، ترجیل ۱

قل یہ ہے کہ ترجیع رکن ہے، اس کے بغیر "ان" درست نہ ہوگی،
قاضی حسین کہتے ہیں کہ یہی نے عام ثنائی سے غلّ کیا ہے کہ اگر کوئی
ترجیع چھوڑ دے تو اذان صحیح نہ ہوگی^(۱)۔

ترجیل

محل ترجیع:

۴- ترجیع کا محل دونوں شہادتوں کے بعد ہے، جیسا کہ حضرت
ابو محمد ورہ کی حدیث کے حوالے سے پورے گزرا، اس لئے اشہد ان لا
إله إلا الله کی ترجیع، اشہد ان محمداً رسول الله سے قبل نہیں
ہوگی^(۲)۔

ترجیع کی حکمت:

۵- ترجیع کی حکمت یہ ہے کہ انسان دونوں کلمات اخلاص میں غور
کرے، اس سے کہ نہیں دونوں کلمات کی ہر دولت انسان کو کفر سے
نجات دے، اور سلام میں، غلط ملکا ہے، نیز ترجیع میں یہ راز بھی پوشیدہ
ہے کہ "غاز اسلام میں یہ دونوں شہادتیں (شہادت دومیہ اور شہادت
رسالت) کمر اور منجلی تھیں، بعد میں ان کو قوت مشرت حاصل
ہوئی^(۳)۔

تعریف:

۱- ترجیل کا لغوی معنی ہے: بال میں کنگھی کرنا، اس کو صاف کرنا،
آراہ کرنا، عرب میں جب کوئی آدمی اپنے بال کو جھڑتا اور کنگھی کرنا
ہے تو کہتے ہیں: "رحلنہ تر حیل" (اسی معنی میں تشیط و تسخ
بھی ہے)۔

۲- یہی ترجیل کا استعمال "تشیط" کے بالمقابل خاص مانا جاتا
ہے، اس لئے کہ "تشیط" میں بالوں کے سنوارنے پر زیادہ زور ہوتا
ہے^(۱)۔

۳- اسی طرح تسخ کا ایک معنی ہے: کنگھی کرنے سے قبل بالوں کو
کھانا اور پینا، اس معنی کے لحاظ سے تسخ و ترجیل سے مختلف اور
تشیط کی ضد ہے۔

۴- یہی کہتے ہیں کہ "تسخ" کا معنی ہے: بال میں کنگھی کرنا
اور کنگھی کے بعد ریحہ ایک کو دوسرے سے الگ کرنا، اس طرح معنی اس
کے لحاظ سے تسخ و ترجیل سے مختلف ہے، یہ معنی ثانی کے لحاظ سے
مراوف ہے^(۲)۔

(۱) الکتاب لابن الاثیر لسان العرب، داج العرب، المصحح امیر، ۵۸، ص ۵۸،
"تشیط"۔

(۲) لسان العرب، ۵۸، "تسخ"، حاشیہ: اسدی علی بن علی، ۳۲، ص ۳۲،
المطبعة المشرقية، لاہور۔

(۱) حاشیہ: ص ۲۳، مجموع الفتاویٰ، ۹۰، ۹۱، روح المعانی، ۱۹۹،
بمصر مع شرح الکبیر، ۱۹۹۔

(۲) حاشیہ: ص ۲۳، مجموع الفتاویٰ، ۱۹۹، ص ۱۹۹،
(۳) حاشیہ: ص ۲۳، مجموع الفتاویٰ، ۱۹۹، ص ۱۹۹،

ترجیل کا لفظ فقہاء کے یہاں بھی فقوی معنی ہی میں مستعمل ہے^(۱)۔

شرعی حکم:

۲- بول میں کنگھی کرنا اصلاً مستحب ہے^(۲)، اس لئے کہ ہوداؤ نے حضرت ابو یوسف سے مرفوعاً نقل کیا ہے: ”من كان له شعر فليكومه“^(۳) (جس کے بال ہوں اس کو چاہئے کہ ان کو اچھی طرح رکھے)۔

نیز رسول اللہ ﷺ کنگھا کرنے کو پسند فرماتے تھے، کبھی اپنے بالوں میں خود کنگھا کر لیتے تھے اور کبھی حضرت عائشہؓ کرتی تھیں، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”ان النبي ﷺ كان يصفى الي رأسه وهو مجاور في المسجد فأنزل رجلاه وأنا حائض“^(۴) (بنی کریم ﷺ مسجد نبوی میں اعتکاف کی حالت میں میری جانب حجرہ کی طرف اپنا سر مبارک جھکا دیتے تھے، اور میں حالت حیض میں آپ ﷺ کے بالوں میں کنگھا کرتی تھی)۔

اشخاص اور اوقات کے لحاظ سے ترجیل کا حکم بتا رہا ہے، اس قسم کے بعض احوال کا ذکر درج ذیل میں ہے:

(۱) مطالب آون اہنی ۱/ ۴۳، عمدة القاری ۲/ ۶۰۔

(۲) روضة الطالبین ۳/ ۴۳۲، المجموع ۱/ ۲۹۳، فتح کردہ المکتبہ الاسلامیہ، انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۴۳، عمدة القاری ۲/ ۶۰، طبع لمیر پبلیکیشنز لاہور ۱/ ۶۱، طبع اعلیٰ، زاد المعاد ۱/ ۶۱، طبع مؤسسۃ الرسالہ، الخواصر الدروانی ۳/ ۹۲، فتح کردہ دار المعرفۃ، انصاری ۷/ ۶۸، ۶۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۱۶۱، احادیث الطحاوی ۳/ ۴۰۳۔

(۳) حدیث: ”من كان له شعر فليكومه“ کی روایت ابو یوسف (۳۹۵ھ) طبع عزت مجید (عاس) نے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری میں اس کو صریحاً رد کیا ہے (۱/ ۳۶۸، طبع انتقایی)۔

(۴) حدیث: ”كان يصفى الي رأسه“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/ ۲۷۳، طبع انتقایی) نے کی ہے۔

الف- مختلف کے لئے کنگھا کرنے کا حکم:

۳- جمہور فقہاء کے نزدیک مختلف کے لئے صرف وہ فعل مکروہ ہے جس کا کرنا مسجد میں مکروہ ہو، اس بنا پر اس کے لئے بال میں کنگھی کرنا جائز ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، ”وذكر ما في من: كان النبي ﷺ يصفى الي رأسه وهو مجاور في المسجد، فأنزل رجلاه وأنا حائض“^(۱) (بنی کریم ﷺ مسجد نبوی میں اعتکاف کی حالت میں میری جانب اپنا سر مبارک جھکا دیتے تھے، اور میں حالت حیض میں ہونے کے باوجود آپ ﷺ کے بالوں میں کنگھی کرتی تھی)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ مختلف اگر مسجد سے باہر موجود کسی شخص کی طرف اپنا سر بڑھا دے اور باہر والا شخص اس کے سر میں کنگھی کر دے تو مضاقتہ نہیں، کو یا ان کے نزدیک اندرون مسجد کنگھی کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ کنگھی کرنے سے کچھ نہ کچھ بال ضرور گرتے ہیں، اور ان حضرات کے نزدیک مسجد کے اندر بال کا نہ مکروہ ہے^(۲)۔

تفصیل کے لئے ”اعتکاف“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

ب- محرم کے کنگھا کرنے کا حکم:

۴- خفیہ محرم کے لئے کنگھی کے عدم جواز کے قائل ہیں، مالکیہ کی رائے بھی یہی ہے، مگر صرف اس صورت میں جبکہ کنگھی میں تیل کا

(۱) حدیث: ”كان يصفى الي رأسه“ کی تخریج تقریباً ۲/ ۶۰ میں گذر چکی، نیز دیکھئے روضة الطالبین ۳/ ۴۳۲، انصاری مع الشرح الکبیر ۳/ ۵۱، عمدة القاری شرح صحیح بخاری ۱/ ۱۳۲، طبع لمیر پبلیکیشنز لاہور ۲/ ۷۳، ۷۴، طبع انتقایی۔

(۲) جوہر الاکلیل ۱/ ۱۵۹، الخریج ۲/ ۲۶۱، خطاب ۳/ ۳۳، ۳۴، اعلام الساجد ۱/ ۲۰۷، حکام المساجد ۷/ ۳۰۔

ترجیل ۵-۶

استعمال ہو، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: "الحاج الشعث الغفل" (۱) (حاجی وہ ہے پرگندہ بال، اور پرگندہ حال والا ہو)، شعث کا مطلب ہے کہ حاجی کے بال پرگندہ، منتشر ہوں، وہ ان کو کنگھی، تیل، دھاپے والی چیز یا کسی اور طرح سے اس کو نہ بیٹھے (۲)۔
ثامیہ کے نزدیک حرم کے لئے کنگھا سا کر دیا ہے، اس لئے کہ اس میں بال کھڑے نہ ہوں، مکان بہت ہے (۳)۔

حنا بد کی رائے یہ ہے کہ حالت احرام میں کنگھی رنے میں مضائقہ نہیں، بشرطیکہ بال نہ ٹوٹے (۴) بین الحرمین کو کنگھی سے بال ٹوٹنے کا یقین ہو تو اس کی خدمت میں کسی فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے (۵)۔

اس کی تفصیل "احرام" میں ہے۔

حج سوگ والی عورت کے لئے کنگھا کرنے کا حکم:

۵- ترم فقہاء کے نزدیک سوگ والی عورت کے لئے خوشبو یا زینت کی چیز لگا کر کنگھی کرنا ناجائز ہے، البتہ اگر کنگھی میں زینت یا خوشبو کی چیز استعمال نہ کرے، بلکہ کوئی دوسری چیز استعمال کرے مثلاً، بیری کا پتہ، وغیرہ جیسی چیز جو سر (۱۰۰ بالوں) میں باقی نہیں رہتی تو مکیہ، ثامیہ و دہالبہ کے نزدیک اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے

فرمایا: "لا تمشطی بالطیب ولا بالحناء فإنه خصاب، قالت: قلت: بأي شيء أمشط؟ قال: بالسدر تغصین به داسک" (۱) (خوشبو یا مہندی سے کنگھی مت کر، اس سے کہ یہ خصاب ہے، حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں، میں نے عرض کیا: پھر اس چیز سے کنگھی کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: بیری کا پتہ، پھر سر پر لگاؤ،) بیری کے پتے کی اجازت اس سے بھی ہے کہ اس کا مقصد صفائی ستھرائی ہے خوشبو نہیں، حنفی سوگ والی عورت کے لئے کنگھی کے دم جواز کے قائل ہیں، چاہے خوشبو استعمال نہ کرے، اس لئے کہ اس سے زینت بہر حال حاصل ہوتی ہے، البتہ اگر مضر ہو تو کشادہ دہانے والی کنگھی استعمال کرے، متصل ہونے والی نہیں، صاحب "ابحار" نے سوگ والی عورت کے ہاتھ کنگھی کے جواز کے لئے عذر کی صورت میں کشادہ دہانے والی کنگھی کی قید لگائی ہے (۲)۔

تفصیل "احرام" اور "انتظام" کی اصطلاحات کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

کنگھا کرنے کا طریقہ:

۶- کنگھی کرنے میں دائیں سے آغاز کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ

(۱) حدیث: "لا تمشطی بالطیب ولا بالحناء فإنه خصاب۔" کی روایت ابوداؤد (۲۸/۴) طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے، مہاجر المصیبل نے اس حدیث کو بعض روایت کے بھول ہونے کی بنا پر معتبر قرار دیا ہے، ثل الاوطار (۱/۳۳۳ طبع اکتی)۔

(۲) الشرح المعتبر ۶/۱۶۲، مواہب الجلیل ۳/۵۵ طبع لیبیا، نہایت الحاج ۳۳/۷، وصلة العالمین ۳۰۸/۸، الکافی ۳/۳۲۸ طبع المکتب الاسلامی، اختیار ۲/۲۳۶، ابن عساکر ۳/۸۰۵ طبع دار الفکر، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۶۷، ثل الاوطار ۱/۳۳۳ طبع اکتی، موطوع العیہ ۲/۱۰۷۔

(۱) حدیث: "الحاج الشعث الغفل" کی روایت ترمذی (۲۲۵/۵) طبع کتب) نے کی ہے، اس کی سند ضعیف ہے (التفصیل ابن حجر ۲/۲۲۱ طبع مرکز اصباحہ اقصیہ)۔

(۲) لا تقیہ ترجیل الاطار ۱/۳۳، مجمع الجلیل ۱/۵۱۲۔
(۳) شرح روشی القالب ۱/۵۱۰، المجموع ۴/۵۲ طبع المیزان۔
(۴) کشف القناع ۲/۳۳۔
(۵) تلبیہ وغیرہ ۲/۳۳، الشرح المعتبر ۲/۸۵، جوہر الجلیل ۱/۸۹، شرح تنقیح لورادات ۲/۲۰ طبع عالم المکتب۔

ترجیل ۷، ترجم ۱-۲

حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْجِبُهُ الْتِيَامُ فِي تَعْلِهِ وَتَرْجُلِهِ وَطَهْوَرِهِ، وَفِي شَفَةِ كَلْبِهِ“ (۱) (بی کریم ﷺ کو جوتا پہننے، کتھی رنے، وضو کرنے بلکہ۔ کام میں دھس سے غناز کرنا پسند تھا)۔

ترجم

کتھی مانعہ کے ساتھ کرنا:

۷۔ بول میں مانعہ کے ساتھ کتھی کرنا اور تیل لگانا مسنون ہے (۲)۔ لہذا بہت زیادہ کتھی کرنا اور اس کی مداومت کرنا مکروہ ہے، والا یہ کہ حاجت ہو، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن مغفل کی حدیث ہے: ”لَوْ رَسُلَ اللَّهُ ﷺ بَهِي عَنِ التَّرْجُلِ إِلَّا غَبَا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے جڈا نہ کتھی کرنے سے منع کیا ہے)۔

حمید بن عبدالرحمن انمیری نے بعض اصحاب نبی ﷺ سے نقل کیا ہے: ”بَهِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَمْتَشِطَ أَحَدُنَا كُلَّ يَوْمٍ“ (۴) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ہر روز کتھی کرنے سے منع فرمایا)۔

تعریف:

۱۔ ”رحم“ رحمت سے ہے، اس کا معنی ہے: رقت، مہربانی، بخشش (۱)۔

ترجم کا معنی ہے: طلب رحمت اور دعائے رحمت کے معنی میں بھی آتا ہے، بولتے ہیں: ”رَحِمَهُ اللَّهُ“ اللہ اس پر رحم فرمائے، ”تَرْحَمْتُ عَلَيْهِ“ یعنی میں نے اس کو ”رَحِمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ“ کہا ”رَحِمَ عَلَيْهِ“ اس نے اس کو ”رَحِمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ“ کہا ”تَرْحَمُ الْقَوْمَ“ قوم نے ایک دوسرے کے ساتھ رحم و کرم کا برتاؤ کیا (۲)۔ فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف ترغی:

۲۔ ترغی، ترغی سے ہے، یہ لفظ (مارغی) کی ضد ہے، ترغی کا

(۱) (۳۰/۱ طبع عزت عید دہاس) اور نسائی (۱۰/۱۳۰ طبع المکتبۃ النجاشیہ) سے ہے کی ہے ابن حجر نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الفتح ۱۰/۳۶۷ طبع المکتبۃ النجاشیہ) نیز دیکھئے المجموع للقرطبی ۱/۲۹۳ تا ۲۹۴ طبع کردہ المکتبۃ النجاشیہ، کتاب الفتن ۱/۲۷ طبع عالم الکتب مطابع کوئی آئین ۱/۸۵ تا ۸۶ طبع کردہ المکتبۃ النجاشیہ، کتاب الفتن، کتاب الاطوار ۱/۱۳ طبع المکتبۃ النجاشیہ، ص ۱۳۲ تا ۱۳۳۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۰۵۔

(۲) لسان العرب الجلیط، کتاب الفروع، اصطلاح فی الفہم و العلوم متن اللہ، کتاب اصطلاح مادہ ”رحم“، دستور احکامات مادہ ”ترغی، ترجم“۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۸۰ تا ۸۱ نہایت المحتاج ۲۲۱۔

(۱) حدیث: ”كَانَ يَعْجِبُهُ الْتِيَامُ فِي تَعْلِهِ...“ کی روایت بخاری (۱/۲۶۹ طبع المکتبۃ النجاشیہ) نے کی ہے دیکھئے عمدة القاری ۳/۴۹، ۳/۴۲، ۶/۲۲، سبل اللام ۱/۵۰، ۵۱، طبع المکتبۃ النجاشیہ، اصطلاح علی شرح عمدة الاحکام ۱/۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، فتح الباری ۱/۵۵، ۵۶، فتح الباری ۲/۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱ طبع المکتبۃ النجاشیہ۔

(۲) عربی میں مانعہ کے لئے ”غَبَا“ فہم کے کمرہ و ربا کی تفسیر کے ساتھ استعمال ہوتا ہے اس کے معنی ہیں کوئی کام ایک دن کے مانعہ کے ساتھ کرنا، سنہی کہتے ہیں کہ متھو یہ ہے کہ مدت مکروہ ہے یہ متھو نہیں ہے کہ خصوصیت کے ساتھ ایک دن کرے ورنہ دوسرے دن نہیں (حاشیہ السنہی علی متن النسائی ۱/۱۳۲)۔

(۳) حدیث: ”بَهِي عَنِ التَّرْجُلِ إِلَّا غَبَا“ کی روایت بخاری (۳/۳۹۲ طبع عزت عید دہاس) اور ترمذی (۳/۲۳۳ طبع المکتبۃ النجاشیہ) نے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) حدیث: ”بَهِي أَنْ يَمْتَشِطَ أَحَدُنَا كُلَّ يَوْمٍ“ کی روایت بخاری (۱/۲۶۹)۔

اجعل صلواتک ورحمتک وبرکاتک علی محمد
وعسی آل محمد، کما جعلنا علی ابراہیم وعلی آل
ابراہیم انک حمید مجید^(۱) (تم نے عرض کیا: اے اللہ
کے رسول! ام نے یہ توجاں یا ہے کہ آپ پر ایسے نام پڑھیں، جن
آپ پر صلاۃ ایسے بھیجیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہو: ”اللهم ابعث
سے اللہ اپنی صلاۃ ورحمتیں اور برکتیں محمد و آل محمد
پر مارل فرما جیسا کہ تو نے محمد و آل محمد پر مارل فرمائی،
بدشہ تو برک خویوں والا ہے۔“

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مذکورہ احادیث اگرچہ سند کے لحاظ
سے کمزور ہیں، لیکن ان میں بعض کو بعض سے قوت ملتی ہے، ان میں سب
سے قوی پہلی حدیث ہے، اس تمام کے مجموعہ سے کم از کم اتنا ثابت
ثابت ہوتا ہے کہ زیادتی کی کوئی نہ کوئی اصل نہ موجود ہے، بلکہ
ازیں افضل اعمال میں ضعیف حدیث قائل عمل ہوتی ہیں^(۲)۔

جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کتب صحاح کی مشہور روایات میں
منقولہ روایہ کے الفاظ پر انحصار نہ دیا جاتا ہے، اس میں ”بحکم“ کے الفاظ
کا اضافہ درست نہیں، بلکہ بعض ضعیف روایات میں لفظ ”وہو“
وغیرہ سے یہ تک نہ ہے کہ ”وہو رحمہ محمدنا“ الحج کا اضافہ
یک ایسی بدعت ہے جس کی کوئی اصل نہیں، ابن حجر نے اس کے
نکار میں اور ابن ابی زبیر کو غلطی پر بتانے اور ایسا کرنے والے کو جاہل
قرہ روپے میں شدت کا مظاہرہ کیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ
نے ہمیں نماز کا طریقہ بتایا ہے، اس میں زیادتی کا مطلب ہے کہ تعلیم

(۱) حدیث: ”قد علمنا کیف نسلم علیک۔“ کی روایت ابن القادری کے
ساتھ ”امیر بن“ نے عمل الیوم واللیلہ میں کی ہے جیسا کہ ابن علان کی
”فتوحات المربانیہ“ (۳۳۰ طبع الممیر) میں ہے ابن علان نے نقل
کیا ہے کہ ابن حجر نے اس حدیث کو مصیوقہ اور بیاہل (خود ساختی)۔
(۲) ”فتوحات المربانیہ“ ۳۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

نبوی میں نقص تھا جس کی تلافی زیادتی کے وسیلہ سے جاری ہے۔
فقہ حدیث کے جامع بعض متاثرین نے اس میں یہ بہتر
قوت پہنچانی کہ اس سلسلے میں وارد احادیث سے تھلاں درست
نہیں، اس لئے کہ وہ سب منقول ہیں، چونکہ ہر ایک کی سند میں کوئی نہ
کوئی عیب یا مہم بالکذب راوی موجود ہے اس کی تائید سبکی کے
اس بیان سے بھی ہوتی ہے کہ ”حدیث ضعیف پر عمل اس وقت درست
ہے جبکہ اس کے ضعف میں شدت نہ ہو“۔

ب۔ نماز کے سلام میں دعائے رحمت:

۶۔ ضعیف، ثانیہ اور حجابہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز کے سلام کا سب
سے کامل طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دائیں اور بائیں ”السلام
علیکم ورحمة اللہ“ کہے اس لئے کہ اس طریقہ کا ذکر حضرت
ابن مسعود اور حضرت جابر بن عمرؓ (۲) اور دیگر صحابہ کی حدیث
میں ہے (۳)۔

اگر کوئی صرف ”السلام علیکم“ کہے اور ”رحمة اللہ“ نہ
کہے تو جائز ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
”تحلیلہا التسلیم“ (۴) (نماز سے حلال ہونے کا طریقہ تسلیم

(۱) ابن ماجہ بن ۱/۳۳۳، لاذا کا درجہ ۱۰، الفتوحات المربانیہ ۳/۳۷۳ اور
اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث ابن مسعود کی روایت ترمذی (۸۹/۲ طبع المجلد) نے کی ہے اور حسن
صحیح کہا ہے اور حدیث جابر بن عمرؓ کی روایت مسلم (۳۲۲ طبع المجلد) نے
کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ بن ۱/۳۵۳، الاختیار ۱/۵۳، روایت ابن نعیم ۱/۵۶۸، افی
۱/۵۵۳، کتاب التنازع ۱/۳۶۱۔

(۴) حدیث: ”تحلیلہا التسلیم۔“ کی روایت ترمذی (۹/۱ طبع المجلد) نے
حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے نووی نے اس کو ”لحدیث“ میں حسن قرار
دیا ہے جیسا کہ نصب الراعی میں ہے (۳۰۷ طبع المجلد) اور

ترجمہ

ہے، اس سے صرف "السلام علیکم" سے تحلیل ہو جائے لی، دوسری وجہ یہ ہے کہ "ودرحمة اللہ" کا ذکر "مکرر ثانی" ہے، اس سے وہ واجب نہیں، جیسا کہ "وہرکاتہ" بتا رہا ہے۔

حنبلی فقیہ بن تغلبہ کہتے ہیں کہ مذہب حنبلی کا قول اس میں ہے: فتاویٰ یہ کیا ہے، یہ ہے کہ صرف "السلام علیکم" پر اکتفاء درست نہیں، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ "السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ" کہتے تھے^(۱)۔ دوسرے اس لئے کہ نماز میں "السلام علیکم" کا ذکر "رحمة اللہ" کے ساتھ مل کر آیا ہے، اس لئے بغیر "رحمة اللہ" کے سلام جائز نہیں، جیسے کہ مشہد میں حضور ﷺ پر سلام بغیر "رحمة اللہ" کے جاری نہیں ہے۔

شافعیہ وحنابلہ کہتے ہیں کہ "وہرکاتہ" کا ترک جلی ہے، جیسا کہ کثر احادیث ہی ترک کے ساتھ وارد ہوئی ہیں۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ "ودرحمة اللہ" کی زیادتی میں حرج نہیں، اس لئے کہ یہ خارج نماز ہے، اہل مذہب کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ "ودرحمة اللہ" کہنا سنت نہیں ہے، اگرچہ حدیث سے اس کا ثبوت ہے، اس لئے کہ اہل مدینہ کا اس پر عمل نہیں تھا، بعض مالکیہ سے ذکر کیا ہے کہ صرف "السلام علیکم" پر اکتفاء ساری ہے، "وہرکاتہ" و "برکاتہ" کا اضافہ خلاف جلی ہے^(۲)۔

ج - خارج نماز نبی کریم ﷺ کے لئے دعائے رحمت:
۷ - خارج نماز نبی اکرم ﷺ کے لئے دعاء رحمت کے جواز میں

(۱) جس حدیث میں "وہرکاتہ" کا اضافہ ہے اس کی روایت ابو داؤد سے حضرت وائل بن حجر سے کی ہے (۱/۶۰۷ طبع عزت عید دہاس) نووی نے "المجموع" میں اس کو صحیح کہا ہے (۳/۴۹۳ طبع انتہی)۔
۲ - حاشیہ الرسول ۳۳ طبع دار الفکر

فقہاء کا اختلاف ہے، بعض علی الاطلاق منع کرتے ہیں، اس کی توجیہ بعض خبیہ نے یہی ہے کہ رحمت بالعموم کسی کامل امامت فعل کی وجہ سے ہوتی ہے، جبکہ ہمیں حضور ﷺ کی تعظیم کا حکم دیا گیا ہے اور دعائے رحمت میں روئے کی طرح تعظیم پر اہانت کرنے والی کوئی چیز نہیں، یہی وجہ ہے کہ غیر انبیاء اور غیر مالک کے سے دعائے رحمت جاری ہے۔ نبی اکرم ﷺ پر تو رحمت ہی رحمت ہے (اس میں کوئی شبہ ہی نہیں)۔ اس لئے آپ ﷺ کے سے دعائے رحمت تفصیل حاصل ہے، نیز دعائے رحمت کے سے "ارکاتہ" کا ذکر ہے، ملک سے دعائے رحمت کی حاجت نہیں، اور اس لئے بھی کہ آپ ﷺ کا مقام دعائے رحمت سے بہت اونچا ہے۔

ابن ماجہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کا ذکر کرتے وقت مناسب یہ ہے کہ آپ ﷺ پر "وہرکاتہ" کہیں۔ آپ ﷺ کے لئے دعائے رحمت جاری نہیں ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا"^(۱) (تم لوگ رسول کے بلانے کو ایسا مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے)۔

ابن عبد البر اور السید لاثی سے بھی اسی طرح منقول ہے، جیسا کہ راہبی نے سید لاثی سے نقل کیا ہے، اور اس پر کوئی تہہ نہیں کیا۔ ابو زرہ بن الحنفیہ اعرابی نے اپنے فتاویٰ میں صراحت کی ہے کہ ممانعت زیادہ رائج ہے، اس لئے کہ جن احادیث سے اس سے میں استدلال کیا جاتا ہے وہ سب ضعیف ہیں، ابو زرہ کے قوس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اس کی حرمت علی الاطلاق ہے^(۲)۔

(۱) سورہ نور ۳۔

(۲) من مایہ بن ۵/۸۰، المحیط فی علی البدل ۱/۶۶، اقصیٰ بی ۵/۵۳، نہج الصحاح ۱/۴۱، ۲/۴۳۱۔

ترجمہ

بعض فقہاء مطلق جوہر کی طرف گئے ہیں، یعنی صلاۃ یا امام کے ساتھ مانگے بغیر بھی دعائے رحمت جائز ہے۔

اس حضرات کا استدلال عربی کے اس قول سے ہے جس کی روایت بخاری نے کی ہے: "اللهم ارحمني وارحم محمدًا ولا ترحم معنا أحدًا" (اے اللہ! مجھ پر رحم فرما، اور محمد ﷺ پر رحم نہ فرما، اور ہمارے ساتھ کسی دوسرے پر رحم نہ فرما)، حضور ﷺ نے اس کے الفاظ "اللهم ارحمني وارحم محمدًا" کو باقی رکھا ہے نہیں فرمائی آپ ﷺ نے صرف اس نکرے "ولا ترحم معنا أحدًا" پر تنبیہ فرمائی (۱)۔

سرسری کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے لئے رحم میں منافیہ نہیں، اس سے کہ اس سسے میں حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے کارِ منقول ہیں، دوسرے اس لئے کہ کوئی نہ اسے نہ شخص بھی رحمتِ مدی سے بے نیاز نہیں ہوتا (۲)۔

جیسا کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: "لن يدخل أحدًا عمله الجنة، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته" (۳) (کسی کو اس کا عمل جنت میں نہ گزرے، چل نہیں کرے گا، صحابہ نے عرض کیا: کیا آپ کو بھی نہیں؟ اللہ کے رسولؐ! آپ ﷺ نے فرمایا ہاں مجھے بھی نہیں جب تک کہ رحمتِ خداوندی مجھ کو ڈھانک نہ لے)۔

اس کے علاوہ تمام انسانوں میں رحمتِ الہی کے سب سے زیادہ

مشتاق نبی کریم ﷺ کی، امتِ مبارک تھی، یہی طرح جو معنی "اصلاۃ" کا ہے، یعنی "الرحمة" کا بھی ہے، اس طرح دعائے رحمت کے لئے مانع کوئی چیز ہو نہیں۔

حضور اکرم ﷺ کا سرِ پا رحمت ہونا جیسا کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ" (۱) (اور ہم نے آپ کو دنیا جہان پر (اپنی) رحمت ہی کے لئے بھیجا ہے)، آپ کے لئے دعائے رحمت کے منافی نہیں ہے، اس لئے کہ آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کو رحمت حاصل تھی، مگر اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ زیادتی کی طلب ممنوع ہو جائے، کیونکہ فضل ہی کی کوئی حد نہیں، پھر کامل بھی مال کا طلب گار ہوتا ہے (۲)۔

بعض متاثرین نے اس میں تفصیل کی ہے کہ اگر مستطہ حضور ﷺ کے لئے خالص دعائے رحمت کرے مثلاً یوں کہے: "قال النبي رَحِمَهُ اللهُ" تو اس طرح کہنا حرام ہے، اور اگر صلاۃ وسوم کے ضمن میں کرے، مثلاً یوں کہے: "اللهم صل على محمد وارحم محمدًا" تو جائز ہے۔

صلاۃ اسلام کے حیرتِ صرف "ارحم محمدًا" کہنا جائز نہیں، اس لئے کہ جن احادیث میں دعائے رحمت کا ذکر آیا ہے، وہ "صلاۃ و سومت" کے ضمن میں آیا ہے، کسی مقام پر حدِ حد اس کا ذکر نہیں آیا، اور بسا اوقات ایک چیز سمنا جائز ہوتی ہے اور اصلانہً ناجائز، علماء کی ایک جماعت نے اس غلط فہم کو اختیار کیا ہے، بلکہ فاضل نے تو اس کو جمہور کا موقف بتایا ہے قرطبی کہتے ہیں کہ "یہی صحیح ہے" (۳)۔

(۱) سورۃ انبیاء ۱۰۷۔

(۲) من مایون ۵/۸۰، البدائع ۱/۲۳، الخلیوی ۱/۲۲۶، الصغیرات ۱/۲۲۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) من مایون ۱/۲۲۳، ۲۲۵، ۵/۸۰، الخلیوی ۱/۲۲۶، التہذیب ۱/۲۵۵، نہایت لکھنؤ ۱/۵۳۱۔

(۱) حدیث: مغربہ النبی ﷺ لا ھو لہی۔ "کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۲۳۸ طبع استغیر) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۲۵، الخلیوی ۱/۲۲۶، نہایت لکھنؤ ۱/۵۳۱۔

(۳) حدیث: "لن يدخل أحدًا عمله الجنة"۔ "کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۲۳۸ طبع استغیر) اور مسلم (۳/۲۱۵ طبع الخلیوی) نے کی ہے۔

”ابایہ“ میں ”المحوت“ سے نقل کیا گیا ہے کہ صحابہ کے لئے رضی اللہ عنہ صحابی کے لئے رحم کی جنہیں ضعیف ہے (۱)۔

۸- والدین کے لئے دعائے رحمت:

۹- والدین کے لئے دعائے رحمت کے وجوب کی بنیاد یہ حدیث ترمذیہ ہے: ”وَاصْطَلْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا“ (۲) (اور کہتے رہنا کہ اے میرے پروردگار! ان پر رحمت فرما)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بندوں کو والدین کے لئے دعائے رحمت اور ان کے ساتھ رحم و کرم کے برتاؤ کا حکم دیا ہے۔

مرد دعائے رحمت کا حکم صرف اس وقت ہے جبکہ والدین مومن ہوں، کافر ہونے کی صورت میں ان کے لئے دعائے رحمت جائز نہیں (۳)، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ“ (۴) (نبی اور جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ (مشرکین) رشتہ دار ہی ہوں)۔

۱۰- مسلمانوں کے باہمی سلام میں دعائے رحمت:

۱۰- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مسلمانوں کے باہم سلام کا نفل طریقہ یہ ہے کہ ”السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ“

(۱) من مایون ۵/۲۸۰، نہایہ الحاج ۳۸، ۳۹، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴

کہا جائے، اور جواب دینے والا بھی کہے "وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ" (۱)۔ اس لئے کہ حضرت عمران بن حصینؓ کی روایت ہے: "جاء رجل إلى النبی ﷺ فقال: السلام علیکم، فرد علیہ، ثم جلس، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: عشر، ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ، فرد علیہ، ثم جلس، فقال: عشرون، ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ، فرد علیہ، ليجلس، فقال: ثلاثون" (۲) (ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کہا: "السلام علیکم"، حضور ﷺ نے اس کو جواب دیا، پھر وہ شخص بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "دس نیویں"، پھر دوسرا شخص آیا، اور کہا: "السلام علیکم ورحمة اللہ"، حضور ﷺ نے اس کو جواب دیا وہ بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تیس نیویں"۔ ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

ترجمہ یہ عموم مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے، کافر کے لئے رحم جائز نہیں، اس سے کہ کئی علماء کے نزدیک کافر کو سلام کرے میں مکمل کساحرم ہے، کیونکہ حدیث ہے: "لا تبدوا الیہود والنصارى بالسلام" (۳) (یہود و نصاریٰ کو سلام کرنے میں مکمل

نہ کرنا)۔ اگر یہودی نصرانی سلام کریں تو جواب دینے میں مضائقہ نہیں، لیکن صرف "وعلیکم" کہے اس سے زیادہ نہیں (۱)۔ اور جن حضرات نے کفار کو بتدویم کرنے کی اجازت دی ہے، انہوں نے "السلام علیکم" پر کتنا کرنے کی سرحت کی ہے، یعنی "علیکم" جمع کا صیغہ استعمال نہ ہوگا اور نہ "رحمة اللہ" کہا جائے گا (۲)۔ اس لئے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا سلم علیکم اهل الكتاب، فقولوا: وعلیکم" او "علیکم" بغیر واو (۳) (جب تم کو اہل کتاب سلام کریں تو کہو: "وعلیکم" یا "علیکم" کے "علیکم")۔

ز- کفار کے لئے دعائے رحمت:

۱۱- نووی نے اپنی کتاب "الاذکار" میں صراحت کی ہے کہ ذمی کے لئے اس کی زندگی میں دعائے مغفرت یا اس جیسی کوئی وردی جو کفار کے لئے نہیں کی جاتی، سنا جائز نہیں ہے، البتہ ذمی کے سے حدیث اور رحمت و مہربانی کی دعا کرنا جائز ہے (۴)۔ اس سے کہ حضرت انسؓ کی روایت ہے: استسقی النبی ﷺ فسقاه یہودی، فقال له النبی ﷺ: جملک اللہ، فما رای الشیخ حتی مات (۵) (نبی کریم ﷺ نے ایک موقع پر پانی

(۱) ابن ماجہ ص ۲۶۵/۵۔

(۲) الاذکار ص ۲۷۷، التواترین الصحیحہ ص ۳۳۸۔

(۳) حدیث: "إذا سلم علیکم اهل الكتاب" کی روایت بخاری (طبع ۳۲/۱۱ طبع استغیث) نے کی ہے۔

(۴) الاذکار ص ۲۸۲، اختوات الربانیہ ص ۲۶۲۔

(۵) حدیث السنن: استسقی النبی ﷺ فسقاه یہودی۔ "کی روایت ابن ابی شیبہ (ص ۷۹ طبع دہرۃ لطائف احادیث) نے کی ہے اس طرح اس حدیث کے ایک روایت کو ضعیف قرار دیا ہے (مجموعہ ص ۱۶۱ طبع دہرۃ لطائف احادیث)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۶۶/۵، التواترین الصحیحہ ص ۳۳۷، الاذکار ص ۲۱۸۔

(۲) حدیث عمران بن حصینؓ "جاء رجل إلى النبی ﷺ" کی روایت ترمذی ص ۵۳/۵ طبع النکلی نے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "لا تبدوا الیہود والنصارى" کی روایت مسلم (ص ۷۰۷ طبع النکلی) کے حضرت ابویوسفؒ سے مروی ہے۔

ترجمہ ۱۲، ترمذی

ہاں تو ایک یہودی نے آپ ﷺ کو پانی پایا تو حضور ﷺ نے اس کو دعا دی کہ اللہ تجھے خوش صورت بنائے، چنانچہ اس نے موت تک آپ ہاں سفید نہ دیکھے۔

ترجمہ

یعنی: "رحمت"۔

المتہ موت کے بعد کی ہل کے لئے مغفرت و نیکوئی، عا سنا ہر نیکو حرام ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ" (نبی و جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے سے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ (شریکین) ارثیتہ، اری ہوں جب آپ یہ ظاہر ہو چکے ہوں کہ وہ اہل دوزخ ہیں)۔

حدیث بھی اس معنی میں وارد ہوئی ہے، اور اس پر تمام مسندوں کا جماع ہے (۲)۔

ح۔ لکھتے ہو پورے وقت دعائے رحمت کا التزام:

۱۲۔ کاتب حدیث اور راوی حدیث کو چاہئے کہ صحابہ تابعین اور نیک لوگوں کا نام لکھتے ہو پورے وقت ترمذی، ترجمہ ۱۲، تمام کریں، ورنہ اگر اسے بالکل نہ آتا میں، اور کسی کتاب میں یہ التزام نہ ہو وہ اس میں یک پانی جائے تو اس کی پابندی نہ کریں (۳)۔



(۱) سورہ توبہ ۱۳۔

(۲) لا د کا رمض ۳۴۳، استقوات المربانیہ ۷/۲۳۸۔

(۳) ترمذی المروئی رمض ۴۹۳، ۴۹۴۔

فطر ری کے ذریعہ جی بدن کے کسی حصے کو زخمی نہ کر کے اس کو حالِ نیا
جائے گا^(۱)۔

حنبل سے اس سے اس بکری کا متشاء نیا ہے جو بدک رشتہ میں
بھگائی ہو تو اس میں ذبح فطر ری جائز نہیں، چونکہ اس کو پکڑنا اور
اس پر قابو پانا ممکن ہے^(۲)۔

۳- کوئی جانور کنواں وغیرہ میں گر جائے اور اس کا ذبح اختیاری
ممکن نہ ہو تو حسب سہولت جسم کے کسی حصے کو زخمی نہ کرنا ہی اس کا ذبح
ہے، جیسا کہ بدک کر بے قابو ہو جانے والے جانور کا حکم ہے، اس
طریق سے کنویں میں گرنے والا جانور حالِ بوجائے گا، البتہ اگر
جور کاسر پانی میں ہو تو کھانا حال نہیں اس لئے کہ ممکن ہے کہ پانی
میں ڈوبنے کی وجہ سے مر گیا ہو، مثلاً فقہاء (حنبل، شافعی، مالکی، حنبلیہ) اور
مالکیہ میں سے ابن حبیب (کا مسلک یہی ہے) اس لئے کہ حضرت
رفع بن خدیج کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”کنا مع النبی
ﷺ فند بعیر، وکان فی القوم حبل بسیرة، فطلبوه
فانعناهم، فاهوی الیہ رجل بسهم فحبسه اللہ، فقال النبی
ﷺ: ”ان لہنہ البہائم او اہد کاواہد الوحش، لما علیکم
مہا فاصعروا بہ حکما“ ولی لفظ ”لما ند علیکم
فاصعروا بہ حکما“^(۳) (ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے کہ
ایک دنب بدک گیا، اور قوم میں گھوڑے کم تھے، اس کے ذریعہ لوگوں
سے سب کو پکڑنا چاہا، اس سے سب کو تنہا پایا، ذابک شخص نے اس

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۵/۵، وفتاویٰ شرح البخاری ۳۲۳/۵، ۳۵۰/۵ طبع مصطفیٰ
مکتبہ ۱۳۵۵ھ لغزنی علی مختصر طلیل ۳۲۳/۵، لواقع لغزنی الخیب
۳۳/۵، ۳۳/۵ طبع محمد علی مسیح بخاری اسبیل فی شرح الدلیل ۳۳/۲
۳۲۵ طبع مکتبہ اسلامیہ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۵/۵۔
(۳) حرمۃ ”ان لہنہ البہائم“ کی روایت بخاری (صحیح ۱۸۸/۱، ۱۸۸/۱،
۳۸۸/۱ طبع انتقادی) اور مسلم (۱۵۵۸/۱ طبع بحلی الخ) نے کی ہے۔

پر تیر پھینکا، اور اللہ نے اسے روک دیا، نبی کریم ﷺ نے ارشاد
فرمایا کہ جانور کبھی جنگلی جانوروں کی طرح بدک جاتے ہیں، اگر کوئی
جانور تم کو عاجز نہ کرے تو اس کے ساتھ اسی طرح نہ کر، ایک دوسری
روایت کے الفاظ میں کہ جو جانور تم سے بدک کر بھاگ جائے، اس
کے ساتھ اسی طرح نہ کر، ابو الحسن اور الدارمی آپ والد سے نقل
کرتے ہیں: ”انہ قال یا رسول اللہ، اما تکتون الذکاة فلا
فی الحلق واللہ؟ فقال ﷺ: لو طعت فی فحہما
لاجراک“^(۱) (انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا
رسول اللہ! کیا ذبح صرف حلق اور لبہ (سینہ کا بالائی حصہ) ہی میں
ہو سکتا ہے؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم جانور کی ران کو نیزہ
سے زخمی کرو تو تو بھی کافی ہے)، ابو داؤد کہتے ہیں کہ یہ طریقہ ذبح
صرف کنویں میں گرنے والے جانور اور بدک کے ہوئے جانور کے
لئے ہے، سمجھتے ہیں کہ یہ حکم بے قابو جانوروں کے لئے ہے^(۲)۔

ابن حبیب مالکی کے ساتھ فقہاء مالکیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ
کنویں میں گرنے والے جانور کو زخمی کرنے سے حامل نہ ہوگا، بلکہ
ذبح۔ جانور ہو تو ذبح کرنا ہوگا، اگر جانور ہو تو پکڑ کر ذبح کرنا ہوگا^(۳)۔
۴- حنبلیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے شکار پر تیر پھینکا، اور وہ شکار پانی

(۱) حرمۃ ”لو طعت فی...“ کی روایت ابو داؤد (۲۵۱/۳) تحقیق عزت
عبید داس نے کی ہے، ابن حجر نے تحقیق میں ایک راوی کے بھروسے
کی بنا پر اس حدیث کو مطول قرار دیا ہے (انہیں ۳۳/۳ طبع شرکتہ المطبوعہ
الحدیث)۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۳۳، ۳۳۳/۳ طبع الحدیث ۳۱۶/۸ طبع دار احیاء التراث
العلمیہ نہایت مختصر طرز ۱۰۸/۸، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱۲/۲،
مختار اسبیل فی شرح الدلیل ۳۲۳/۲ طبع مکتبہ اسلامیہ، ابن
ابن قدامہ ۵۶۶/۸، ۵۶۶/۸ طبع مکتبہ المدینہ، فتح الباری بشرح صحیح
بخاری ۶۴۹/۹۔

(۳) الشرح للکبیر صحیحہ الدارمی ۱۰۳/۲۔

ترسل ۲

ترسل ۱ میں مسنون ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ مومن جو وہ جیسے کے درمیان قنات وقف کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے کہ جس میں "وہ واحد سے زیادہ کھنچا، تلفظ کا بیجا پھیلاؤ اور سہ لہجہ میں نامناسب مرنہ ہو، اس لئے کہ حضرت جابرہ نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے حضرت بلال سے فرمایا: "یا بلال! ادا اامت فتوسل" (۱) (سے بدل و س خمر خمر کر۔) اسی طرح منقول ہے کہ مسجد قصبی کے مومن ابو الزہیر کو حضرت عمرؓ نے دعا میت کی تھی: "ادا اامت فتوسل" (۲) (و س خمر خمر کر۔) نیز منقول ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے کہا کہ مجھے آپ سے اللہ کے لئے محبت ہے تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے تجھ سے اللہ کے لئے نفرت ہے، اس لئے کہ تم اپنی اذان میں گاتے ہو۔

فقہاء کا نقطہ نظر بھی یہی ہے (۳)۔

قامت میں ترسل مکروہ ہے، یہ اس وجہ سے کہ اقامت کہنے والے کے لئے مسنون یہ ہے کہ جلدی جلدی کہے، خمر خمر کر نہیں، جیسا کہ اوپر حدیثیں گزر چکی ہیں (۳)۔

یہ فرق اس بنا پر ہے کہ ان کا مقصد لوگوں کو نماز کے وقت کی اطلاع دینا، اور لوگوں کو گاہ سرا، نماز کے لئے ان کو بلانا ہے،

(۱) حدیث: "ادا اامت فتوسل۔" کی تخریج خمر خمر کر میں گزر چکی ہے۔
(۲) ابن ماجہ میں ۲۵۹۱، اختیار شرح البخاری ۲۳ طبع دار المعرفہ مرقی القادح ۱۰۶، نہایہ الحجاج للربلی ۱۱۵، سہ لہجہ فی نقد الامام العتقی ۱۶۵، مواہب الجلیل لشرح مختصر ظیل ۲۳۷ طبع مباح لیبیا، الجامع لا حکام القرآن نظر فی ۲۳۰، طبع ہشتم، اہنی لابن قدیر ۲۰۷ طبع بیاض المدینہ، کتاب احتیاج ۲۳۸ طبع مصر المدینہ۔

(۳) ابن ماجہ میں ۲۶۰، اختیار شرح البخاری ۲۳ طبع دار المعرفہ مرقی القادح میں ۱۰۶، لہجہ فی نقد الامام العتقی ۱۶۵، نہایہ الحجاج للربلی ۱۱۵، اہنی لابن قدیر ۲۰۷ طبع بیاض المدینہ، کتاب احتیاج ۲۳۸ طبع مصر المدینہ، مواہب الجلیل لشرح مختصر ظیل ۲۳۷ طبع مباح لیبیا۔

جبکہ اقامت کا مقصد مومنوں کو نماز کے سے تیار ہونے اور کھڑے ہونے کی خبر دینا ہے اس لئے اس میں توقف و خمر خمر، اعلان کے مقصد کو پورا کرنے میں زیادہ مومن ہے، جبکہ اقامت میں اس کی حاجت نہیں (۱)۔

یہی وجہ ہے کہ الفاظ "اس کو دہرنے" اور الفاظ "قامت کو صرف ایک بار سننے کا حکم دیا گیا ہے، حضرت انسؓ سے مروی ہے: "امرو بلال ان یشیع الادان ویوتر الایامۃ" (۲) (بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے الفاظ کو جوڑا جوڑا اور اقامت کے الفاظ کو طاق طاق "سین" حواد نے اپنی حدیث میں "ایلا الایامۃ" کا اضافہ کیا ہے، (اعلان کے مقصد ہی کے تحت) اذان کو پچی جگہ پر دینا "تجب ہے، و اقامت میں یہ قید نہیں، اسی طرح اذان میں اقامت کے بالمقابل دینا، بلند آواز ہونا "تجب ہے، اسی طرح اس ترتیل کے ساتھ "واما اقامت یہی کے ساتھ "تجب ہے، قامت میں "قد قامت الصلاة" کو مرنہ، نامسنون ہے، اس سے کہ قامت کا اصل مقصد یہی ہے (۳)۔

دیکھئے: "اذان" اور "قامت" کی مطابقت۔



(۱) مواہب الجلیل لشرح مختصر ظیل ۱۶۳، لہجہ فی نقد الامام العتقی ۱۶۵، نہایہ للربلی ۱۱۵، اہنی لابن قدیر ۲۰۷ طبع بیاض المدینہ۔
(۲) حدیث: "امرو بلال ان یشیع الادان ویوتر الایامۃ" کی روایت بخاری (تصحیح ۸۲۲ طبع استقصیٰ) اور مسلم (۲۸۶۱ طبع اہلی) نے کی ہے۔
(۳) عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ۲/۴۰۱، ۲۰۳ طبع دار الفکر۔

ترسیم ۱-۲

شخص کے قمار کی وہی دینا جائز نہیں، اس سے کہ اس کے حق میں
بیرہ ذریعہ کی حاکمیت قرار دینا پایا جاتا ہے۔^(۱)

جس طرح کی قیدی یا نظر بند شخص کی جانب سے کی جانے
والی ایسی چیز کا قرار صحیح نہیں ہے جو کہ سبب ہو، "شرح مطالب
اولیٰ" میں ہے کہ اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ اس سے زبردستی
قرار دیا گیا تھا تو اس کا دعویٰ قابل قبول ہوگا بشرطیکہ اس کی تائید
قرآن سے ہوتی ہو۔ مثلاً کوئی جائزہ کی کو مارنے یا قید کرنے یا نظر
بند کرنے یا ذیل میں داخلے یا مال چھین لینے وغیرہ کی دھمکی دے اور
قرآن سے حال یہ بتاتا ہو کہ دھمکی دینے والا اپنی جسمانی کوئی فعل دینے پر
قادر ہے۔^(۲)



ترسیم

تعریف:

۱۔ "ترسیم" لغت میں "رسم" کا مصدر ہے، المعجم الوسیط میں ہے:
"رسم الثوب" اس نے کپڑے میں ہلکی دھاریاں بنائیں، اس کا
رسم "رسم" ہے۔

رسم کے کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: نشان، نشانہ، کیا جاتا ہے:
"رسمت الدافۃ" یعنی زمین میں رسم سے چلنے کی وجہ سے
نشان بننا، "رسم الغیث الدیار" رسمہا رسماً، یعنی بارش نے
مکانات کو منادیا اور زمین پر ان کا نشان باقی رکھا، مجازاً اس کا اطلاق
کسی چیز کا حکم دینے پر بھی ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "رسم لہ کذا
فادرسہ" اس نے اس کو نلاں حکم دیا تو وہ اس کو بھالایا۔^(۱)

فقہاء کی اصطلاح میں "ترسیم" کے معنی جیسا کہ کتب فقہ سے
سمجھ میں آتا ہے: کسی شخص پر جنگی کرنا اور اس کی قتل و حرکت کو روکنا
ہے، تا کہ وہ یک جگہ سے دوسری جگہ نہ جائے۔^(۲)

شرعی حکم:

نظر بند شخص کے قمار پر شہادت:

۲۔ "حاشیہ اہلبیوی علی شرح المنہاج" میں ہے کہ یہ قیدی یا نظر بند

(۱) المعجم الوسیط لسان العرب، متن لغت بوط الخیر، مادہ "رسم"۔

(۲) تحفہ الخیب علی شرح الخلیل ولاقاع ۱۲۰۳ھ، حاشیہ الخیری علی شرح المنہاج

۱۲۳ھ، حاشیہ اہلبیوی ص ۳۳

(۱) اہلبیوی ص ۳۳

(۲) مطالب کوئی آئین ۱/۱۵۷

ترشید

تعریف:

۱- ”ترشید“ لغت میں ”رشد“ سے ماخوذ ہے، رشد کا معنی ہے: صلاح اور درستگی کا حصول، کہا جاتا ہے: ”رشدہ القاضی ترشیداً“ قاضی نے، سے رشد قرار دیا۔^(۱)

فقہاء کی اصطلاح میں ترشید کا معنی ہے: آزمائش کے بعد مبالغہ خفے سے پابندی اٹھانا۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مال میں صلاح کو رشد کہتے ہیں^(۲)، جبکہ شافعیہ کے نزدیک دین اور مال دونوں میں صلاح کا نام رشد ہے^(۳)۔

شرعی حکم:

۲- عاقل بچے کے ولی کے لئے جار ہے کہ اس کا کچھ مال اس کے حوالہ کرے، مگر بطور محتاج اس کو تجارت کی اجازت دے، اس لئے کہ ”رئاد باری تعالیٰ ہے: ”وَابْتَغُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ يَكُونُوا إِسْكَا ح فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“^(۴)

(۱) اصطلاح، مد رشید۔
(۲) حاشیہ ابن مبارکین ۵/۹۳، ۵۵ طبع بیروت لبنان، بدائع الصنائع لکھنؤ ۱۷۰/۱۷۱ طبع الجوال مصر، الخرش علی مختصر فلیل ۵/۲۹۳ طبع دار صادر بیروت، اسی و المشرح فکیر ۵/۵۱۵ و اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) نہیۃ الحجاج ۳۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۴) ۱۷۰/۱۷۱۔

(اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں، تو اگر تم ان میں ہوشیاری، کچھ فقاہت ان کے حوالہ ان کا مال کرو،) باری تعالیٰ نے یتیموں کا امتحان لینے کی اجازت دی ہے، اور مالی معاملات کا امتحان تجارت کے، رمیدہ ہونا ہے، اس طرح قرآن میں اہل عاقل کی اجازت دینا دیا گیا اور امتحان تجارت کی اجازت دینا ہے۔ اگر ولی اس تجارت میں بچے کی جانب سے رشد محسوس کرے، اور بچہ مبالغہ خفے ہو تو اس کا باقی مال بھی اس کے حوالے کر دے جیسا کہ آیت میں حکم ہے، اور اگر یہ احساس ہو کہ بچہ ابھی پوری طرح باشعور نہیں ہوا ہے تو ببالغہ ہونے تک اس کو مالی تصرفات سے روکے گا، اگر مبالغہ ہونے تک وہ باشعور ہو جائے تو اس کا مال اس کے حوالے کر دے گا، عین ہونے تک بھی اس میں شعور پیدا نہ ہو، بلکہ وہ بے عقل، بہادر کرنے والا اور فضول خرچ ہو تو مال اس کے حوالے نہیں کرے گا، چاہے بڑھاپے تک اس میں عقل پیدا نہ ہو، کسی بھی عمر میں اس کے حوالے مال کئے جانے کے لئے امتحان تجارت میں اس کا کامیاب ہونا ضروری ہے، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک یہی ہے۔ البتہ حنبلیہ کہتے ہیں کہ امتحان کے لئے اس سے وہ کام نئے جائیں گے جو اس کے ماحول میں اس جیسے لڑکوں سے لئے جاتے ہوں، نیز کھانا خوروں کی امداد اور زمینداروں اور ورور ساء کی امداد میں فرق ہے، کاشتکاروں اور درباب پیشہ کی امدادوں میں فرق ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا امتحان اس کے ماحول، ذوق، روایت کے مطابق ہوگا، بچی کو وہ ذمہ داری دی جائے گی جو گھر کی مالک کو دی جاتی ہے، اگر وہ قبضہ میں موجود مال کی پوری حفاظت کرے، ورنہ پنے، کیل سے پر راجع حصول کرے تو وہ رشید ہے۔

ان حضرات کے نزدیک ایک روایت کے مطابق امتحان کا

ترشید ۳

نہیں) یہ امام ابوحنیفہ کی رائے ہے (۱)۔

رشید قراردی نے کا حق و رکون ہے؟

۳- حنفیہ اور مالک کا موقف اور ثانیہ کا قول صحیح یہ ہے کہ بچہ بالغ ہو جائے اور رشید محسوس ہو یا مجبوس عاقل ہو جائے تو ولی کو حق ہے کہ اس کو رشید قرار دے، کسی حاکم کا فیصلہ ضروری نہیں ہے، اختلاف کی صورت میں حاکم بھی رشید قرار دے سکتا ہے۔

اس باب میں بچی اور بچے کے حکم میں فرق نہیں ہے، بچی بھی جب بالغ ہو جائے اور رشید محسوس ہو تو اس کا مال اس کے حوالے کر دیا جائے گا، خواہ اس کی شادی ہوئی ہو یا نہ ہو لہذا امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بچی سے اس وقت مالی پابندی ختم ہوگی جب اس کی شادی ہو جائے، اور بچہ ہو جائے یا کم از کم شوہر کے گھر ایک سال گزر لے (۲)۔

مالکیہ نے بچہ اور بچی کی ترشید اور ازلفہ حجر کے درمیان فرق کیا ہے، اسی طرح بچی کا رشید معلوم ہو تو اور نہ معلوم ہو تو دونوں صورتوں میں بھی فرق یا ہے، نیز باپ، دھبی اور مقدم کے درمیان ترشید میں بھی ان کے رویے فرق ہے۔

بچہ اگر باپ کے زیر ولایت ہو تو جیسے ہی بالغ ہوگا اور اپنے مال کی حفاظت کا اہل ہوگا (یعنی رشید محسوس ہوگا) اس سے پابندی ختم ہو جائے گی، باپ کی جانب سے باقاعدہ پابندی ختم کرنے کی حاجت نہیں ہے، البتہ اگر بچہ بھی یا مقدم کے ماتحت ہو تو پابندی کے تحت کے لئے باقاعدہ ان کی جانب سے پابندی ختم کرنے کا عمل ضروری

وقت قبل بلوغ ہے، ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وَابْلُغُوا إِلَيْكُمْ" ظاہر آیت سے قبل بلوغ امتحان کا ثبوت ملتا ہے وہ وجود سے: ایک یہ کہ قرآن نے ان کو یتیم کہا ہے، و یتیمی کی عمر قبل بلوغ ہے۔

دوسری یہ کہ "حنفی" بلوغ" کہہ کر ان کی مدت امتحان کو بلوغ تک درسیا گیا ہے، اس کا تقاضا ہے کہ امتحان کا وقت قبل بلوغ ہو۔

امام احمد سے دوسری روایت اور ثانیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ امتحان کا وقت بعد بلوغ ہے۔

حنابلہ اور ثانیہ کے نزدیک امتحان واجب ہے، ثانیہ کہتے ہیں کہ سابقہ جہت کی بنا پر ولی بچہ کا امتحان دینی اور مالی دونوں لحاظ سے وجوبی طور پر لے گا، دینی لحاظ سے امتحان اس طرح ہوگا کہ مہارت و محاسن سے، چہرے، ممنوعات سے پرہیز، مشتمات سے احتیاط و نیک لوگوں سے اختلاط وغیرہ کے بارے میں بچے کے ذوق و شعور کا مشاہدہ کرے گا، اور مالی اعتبار سے امتحان اسی طرح ہوگا جو ازلفہ حجر کے حوالے سے اوپر گذرا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر بچہ بلوغ کے بعد بھی بے عقل اور فضول خلق ثابت ہو تو پچیس سال کی عمر تک اس کے رشید و صلاح کا انتظار کیا جائے گا، اس عمر تک پہنچنے کے بعد رشید و صالح ہو یا نہ ہو، جو بی طور پر مال اس کے حوالے کر دیا جائے گا، اس لئے کہ یہ دوسرے جس میں انسان و انسانیت ہے، دوسرے اس لئے کہ مال نہ لینے کا مقصد اس کو مودب اور با شعور بنانا ہے، عین پچیس سال کی عمر ہو جانے کے بعد یہ امید باقی نہیں رہی (اس لئے اب مال روکنے کا بھی کوئی حاصل

(۱) تحریر ۵/۲۹۳، نہایت الحاح ۳۵۰، ۳۵۳، انہی مع الشرح الکبیر ۵۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) من مایوین ۵/۲۹۳، ۲۹۵، ۲۹۷، ۲۹۹، ۳۰۱، ۳۰۳، ۳۰۵، ۳۰۷، ۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۳، ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۱۹، ۳۲۱، ۳۲۳، ۳۲۵، ۳۲۷، ۳۲۹، ۳۳۱، ۳۳۳، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۳، ۳۴۵، ۳۴۷، ۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۳، ۳۵۵، ۳۵۷، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۶۳، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۶۹، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۷۷، ۳۷۹، ۳۸۱، ۳۸۳، ۳۸۵، ۳۸۷، ۳۸۹، ۳۹۱، ۳۹۳، ۳۹۵، ۳۹۷، ۳۹۹، ۴۰۱، ۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۰۹، ۴۱۱، ۴۱۳، ۴۱۵، ۴۱۷، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۳، ۴۲۵، ۴۲۷، ۴۲۹، ۴۳۱، ۴۳۳، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۴۱، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴۴۷، ۴۴۹، ۴۵۱، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۹، ۴۶۱، ۴۶۳، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۳، ۴۷۵، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۳، ۴۸۵، ۴۸۷، ۴۸۹، ۴۹۱، ۴۹۳، ۴۹۵، ۴۹۷، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۰۳، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۷، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۳۵، ۵۳۷، ۵۳۹، ۵۴۱، ۵۴۳، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۷۵، ۵۷۷، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۰۷، ۶۰۹، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۳۹، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۵، ۶۴۷، ۶۴۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۵، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۷۹، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۵، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۱، ۶۹۳، ۶۹۵، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۳، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱، ۲۶۰۳، ۲۶۰۵، ۲

ترشید ۴-۵

پابندی کو ختم کیا، اس کو تصرف کی آزادی دی، اور اس کو اپنے معاملات کا خود مالک بنایا، بچی کے لئے خود بچی سے کہے گا کہ میں نے تجھ کو رشید و رلاق قرار دیا، یا تیرے ماتھ کو ترشید و تیری پابندی ختم کی وغیرہ (۱)۔

ترشید میں بی سے ملتی ہو جائے تو اس کا ضمانت کس پر ہوگا: ۵- خفیہ کا موقف یہ ہے کہ مال بائع بچے کا بھی ترشید و رشید سے قبل اس کو اس کا مال دے دے اور اس کے ماتھ میں اس کا ضمانت ہو جائے یا مال بائع اس کو تلف کر دے تو اس مال کا ضمانت بھی ہے، اور اگر بچہ مال بائع ہو جائے، اور اس کے رشید و سفامت کا علم نہ ہو، اور وہی اس کا مال اس کے حوالے کر دے، اور بعد میں وہ بچہ غصب و بے رشید ثابت ہو تو "الولو لایہ" اور "الغلیبی" کے مطابق وہی پر ضمانت لازم ہے، ایک اور قول جو "شیخ الفتاویٰ الخادمیہ" سے مستفاد ہے، یہ ہے کہ وہی پر ضمانت لازم نہیں ہے (۲)۔

مالیہ اور تنابلیہ کی رائے یہ ہے کہ رشید و ترشید ہونے کے بعد وہ جو کچھ بھی تلف کرے گا اس کا ضمانت ملی نہیں ہوگا، اس سے کہ ملی نے جو کچھ یا اپنے دستہ کی بنیاد پر یا (۳)۔

شافعیہ کے یہاں ضمان کے مسئلے کی صراحت نہیں ملتی۔

ہے، بین تافضی کی جارت کی ضرورت نہیں ہے۔

وربچی پر پابندی رہے کی حتی کہ بائع ہو مال کی حفاظت کی مل ہو جائے، "ارشوم" سے تعلق قائم ہو جائے، اور وہ عادل اس کے حسن تصرف کی شہادت دیں۔

پھر تربچی باپ کی ولایت میں ہو تو شخص امتنعی سے پابندی دور ہو جائے کی باپ کی جانب سے پابندی ختم کرنے کی حاجت نہیں، باپ کے سے موٹ کے بعد شوم کے دخول سے قبل بھی اس کو رشید و ترشید قرار دینا جائز ہے بین تربچی بھی یا مقدم کی ماتحتی میں ہو تو دخول کے بعد اس کی جانب سے پابندی کا ختم مسامحہ مری ہے، اور بچی کا رشید و شعور معلوم ہو تو دخول سے قبل یا بعد باپ، وہی یا مقدم میں سے ہر ایک کے لئے اس کو رشید و ترشید قرار دینا جائز ہے، البتہ جس کے رشید کا پتہ نہ ہو تو باپ قبل از دخول اور بعد از دخول اس کو رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے، ترشید بھی دخول کے بعد تو اس کو رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے، پہلے میں، ورمقدم نہ دخول کے بعد اس کو رشید و ترشید قرار دے سکتا ہے نہ دخول سے پہلے (۱)۔

ترشید کے الفاظ:

۴- سی کو رشید و ترشید قرار دینے کے لئے صبی، شافعیہ، مالکیہ کے نزدیک کوئی متعین الفاظ نہیں ہے، صرف یہ یا لایہ کسی بھی طرح صاحب رشید قرار دیا جاسکتا ہے (۲)۔

البتہ مالکیہ نے بچہ اور بچی کے لئے الگ الگ الفاظ کی صراحت کی ہے، بچہ کے لئے ولی عادل حضرات سے کہے کہ آپ لوگ گواہ رہیں کہ میں نے اپنے نکاح مجبور (پابندی والے شخص) کی

(۱) المدونہ ۲/۲۲۳، ۲۹۹/۳۔

(۲) مجلۃ الاحکام الشرعیہ دفعہ (۹۸۳) در نظام ۱۲۹۹، ۱۳۲۲۔

(۳) الخرشنی و حاشیہ المدونہ ۵/۲۹۳ کتاب الفروع ۳/۳۲۳، ۱۳۱۔

لابن قدامہ ۳/۵۲۵۔

(۱) المدونہ ۲/۲۲۳، ۲۹۹/۳، ۲۹۹/۳۔

(۲) مجلۃ الاحکام الشرعیہ دفعہ (۹۷۱)، روحۃ الطالبین ۳/۸۱، ۸۲، کتاب

القناع ۳/۵۴۳۔

ترضی ۱-۵

غرض "ترضی" مانے رضوں ہے، اور "ترحم" دعا نے رحمت۔

شرعی حکم:

۳- اگر "کے لحاظ سے ترضی کا حکم مختلف ہوتا ہے جس کی تمہیں
درست معلوم ہے۔

ترضی

تعریف:

۱- ترضی کا معنی ہے: طلبِ رضا، اور رضاء "طلب" (ماریش) کی ضد ہے، "ترضی عن فلان" کے معنی ہیں: فلاں کے لئے رضی اللہ عنہ کہنا^(۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ اسی معنی میں مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

نفس-ترحم:

۲- ترحم "رحمة" سے ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں مثلاً رقت، ہمدانی نعمت اور نبوت وغیرہ، آیت ذیل میں "رحمت" نبوت کے معنی میں استعمال ہوا ہے: "وَاللّٰهُ يَخْصُّ بِرُحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ"^(۲) (حالاںکہ اللہ اپنی رحمت سے جسے چاہے مخصوص کر لے)، یعنی پی نبوت کے ساتھ جس کو چاہتا ہے خاص کرتا ہے۔

"ترحم" کا معنی ہے: "رحمة اللہ" کہنا، "ترحمت علیہ" یعنی میں نے اس کو "رحمة اللہ علیک" کہا، "رحم علیہ" اس نے اس کو "رحمة اللہ علیہ" کہا، "ترحم القوم" قوم نے باہم رحم و کرم کا معاملہ کیا^(۳)۔

(۱) لسان العرب لکھطاوند "رضا"، دستور العلماء مادة "ترضی، ترحم"۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۰۵۔

(۳) لسان العرب لکھطاوند، المعجم فی المصطلح فی اللغۃ والعلوم، متن اللغۃ، کتاب الصحاح مادة "رحم"، دستور العلماء مادة "ترضی، ترحم"۔

الف- جن کی نبوت میں اختلاف ہون کے سے ترضی:

۴- جن کی نبوت میں اختلاف ہو اس کو "رضی اللہ عنہ" کہنا مستحب ہے، مثلاً: ائمہ اربعین، اہل بیت اور ذوالنفل وغیرہ، ابن عابدین نے نووی سے نقل کیا ہے کہ ان کے لئے "عہم اسلاماً ووالسلام" کہنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن زیادہ رائج قول یہ ہے کہ ان کو "رضی اللہ عنہ" کہا جائے، اس لئے کہ اس کا رتبہ بھیہ سے فرہتر ہے، یہ تکہ ان کا نبی ہونا ثابت نہیں^(۱)۔

ب- صحابہ کے لئے ترضی:

۵- صحابہ رضی اللہ عنہم کے لئے ترضی باتفاق فقہاء مستحب ہے، اس لئے کہ رضائے الہی کی طلب میں وہ لوگ بڑی جدوجہد کرتے تھے، حدائقِ مرغیہ پر چلنے کی حد، رہہ کوشش کرتے تھے، اور خدا کی جانب سے پیش آنے والی آرماسٹوں اور مصیبتوں پر پوری طرح راضی رہتے تھے، اس لئے یہ حضرات رضائے الہی کے سب سے زیادہ مستحق ہیں^(۲)۔

اگر صحابی ابن صحابی ہوں مثلاً حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، تو ان کے لئے "رضی اللہ عنہما" کہا جائے گا، تاکہ دعا نے رضائے ان کے اور ان کے والدین کے لئے ہو جائے، اور اگر کسی

(۱) ابن ماجہ ج ۵/۲۸۰ طبع دار احیاء التراث العربی، لاہور ۱۹۷۹ء۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵/۲۸۰۔

ترضی ۶-۸

سمجھتے ہیں، اور اپنے تئذ کو بھی سمجھتے ہیں اس طرح کو اس پر پوری امت کا عمل ہے^(۱)۔

و- رضی اللہ عنہ لکھنے کا اہتمام:

۷- صحابہ تابعین، علماء اور اخیار و اہل ار کے لئے ”رضی اللہ عنہ“ لکھنے کا اہتمام کرنا چاہئے، اور مگر اس سے گھبرمائیں یا نہ جس نے اس معاملے میں غفلت برتی ہو وہ کی سعادت سے محروم ہو گیا، ترکوں روایت ”ترضی“ کے ساتھ آئے تب تو اس پر درزیادہ توجہ دینے کی ضرورت ہے^(۲)۔

ج- ”ترضی“ سننے والے کی ذمہ داری:

۸- صحابہ کے لئے ”ترضی“ سننے والے کے لئے مناسب ہے کہ وہ بھی ”رضی اللہ عنہم“ کہے، چاہے خطبہ کے دوران ہی کیوں نہ ہو، جیسا کہ نبی کریم ﷺ کے لئے صلاۃ و سلام سننے وقت درود پڑھنے کا حکم ہے، اس لئے کہ خاموش رہنے سے جواب دینا بہر حال افضل ہے^(۳)۔

اس سلسلے میں اختلاف و تفصیل کے لئے ”خطبہ“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

یہ صحابی کا ذکر ہو جن کے والد اور وہ بھی صحابی ہوں، مثلاً حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر الصديق بن ابی قحافہ رضی اللہ عنہم بن کے لئے ”رضی اللہ عنہم“ کہا جائے گا^(۱)۔

ج- غیر صحابی کے لئے ترضی:

۶- صاحب ”عمدة المار“ کہتے ہیں کہ مشائخ سلف اور علماء متقدمین کے لئے ”ترضی“ جائز ہے اس لئے کہ ارشاد ماری تعالیٰ ہے: ”إِنَّمَا أَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ“ (جو لوگ عالمین لہذا اہل، ورضی اللہ عنہم ورضوا عنہم)^(۲) (جو لوگ یہاں لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے تو یہی لوگ بہترین خلائق ہیں، ان کا صلہ ان کے پروردگار کے نزدیک بخشنی، ملی بہشتیں ہیں جس کے نیچے پھریں جاری ہوں گی، جہاں ہمیشہ ہمیش رہیں گے۔ اللہ ان سے خوش رہے گا اور وہ اللہ سے خوش رہیں گے)۔

”ہمت بلا میں“ رضی اللہ عنہم“ کا، عام مومنوں کے لئے کیا گیا ہے، جس میں صحابی اور غیر صحابی دونوں داخل ہیں، جیسا کہ، مثلاً کتابوں مثلاً ”المقویم، المزدوی، السرحی اور المہدیہ وغیرہ میں ساتھ دیا ہوا ہے: ”ترضی اللہ“ و آخر من القاطن کے ساتھ دعا جائز نہیں ہوتی تو اس طرح یہ فقہاء اپنی کتابوں میں نہ لکھتے، اسی طرح اہل علم کی ایک عام عادت یہ ہے کہ وہ مخاطب سے اپنی گفتگو کا آغاز اس دعا سے کرتے ہیں: ”وَصَلَّى اللہُ عَنْکَ وَعَنْ وَالِدِکَ الْخ“ (اللہ تم سے اور تمہارے والدین سے راضی ہو)، اور اس پر کوئی تکیہ نہیں کرتا، بلکہ اس لفظ سے دعا کو سب لوگ اچھا

(۱) ذیل الجہر المفسر ۲: ۵۵۷، ۵۵۸، ابن ماجہ بن ۵۱۸، ۵۱۹، تہذیب التہذیب ۲۸/۱، المجموع ۱۲/۱۳۔

(۲) تذکرہ المروئی ص ۲۹۲، ۲۹۳ طبع المکتبۃ النبیہ۔

(۳) بیضی السیر شریف ص ۸۳ طبع مکتبۃ الملبانی النبیہ۔

(۱) لا ذکر ص ۱۰۹، الفتوحات الربانیہ علی الافکار النورانیہ ص ۳۲۲ طبع المکتبۃ

لہذا میر۔

۲ ۳۰ دسمبر ۱۹۷۰ء۔

ترک ۱-۵

اعمالاً اس وقت بولتے ہیں جب انسان کی کامیابی کا مدد خود اس کے
خود کے لئے قرار دیا جائے کہ یہاں یہ ترک کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

ب- تخیل:

۳- تخیل کا معنی ہے: چھوڑنا۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال اس معنی میں ہوتا ہے کہ کوئی
شخص کسی کوئی چیز کے بارے میں بلا روک ٹوک تصرف کا مالک بنا
۔ (۲)

تخیل کے مقابل میں ترک عام ہے۔

ج- ۱- قاطعاً اور:

۴- ۱- قاطعاً کا معنی ہے: ملک یا حق کو اس طرح زائل کرنا کہ کوئی دوسرا
اس کا مالک یا مستحق نہ ہو۔

۲- ۱- ۱- کہتے ہیں کسی شخص کا اپنا کوئی حق جو دوسرے کے
دور یا اس کی جانب ہو معاف کرنا (۳)۔

۲- ۲- ۱- ۱- استعمال لفظ "ترک" کے موقع و معنی میں ہوتا ہے،
بلکہ ترک کا استعمال عام ہے۔

اجمالی حکم:

اول ترک اصولیین کے نزدیک:

الف ترک اور شرعی حکم:

۵- متکلف کے افعال سے متعلق خطاب الہی میں متعین ترک حکم

(۱) انجم الوسیط، لمصباح المیزان، ج ۵، ص ۳۳۵۔

(۲) انجم الوسیط، تاج الفروع، متن الفہم، ابن عابدین، ص ۳۳۴، الفروع فی الفہم
ص ۱۰۶، البدائع، ص ۲۳۳، حاشیہ المدنی، ص ۵۳، فقہی، ص ۵/۲، ۵/۳
المنی، ص ۲۶، ص ۲۵۔

(۳) لسان العرب، لمصباح المیزان، ابن عابدین، ص ۲۶، الفروع، ص ۱۰۶۔

ترک

تعریف:

۱- ترک کا لغوی معنی ہے: کسی چیز کو چھوڑنا، بے باک ہے: "تورکت
الشیء" میں نے اس کو خود سے الگ کر دیا، "تورکت المنزل" یعنی
میں اس مقام سے رخصت ہو گیا، "تورکت الرجل" میں نے اس
شخص سے علاحدگی اختیار کر لی، پھر اس کا استعمال بطور استعارہ معنویات
کے لئے ختم کرنے و ساتھ کرنے کے معنی میں ہونے لگا، چنانچہ
کہا جانے لگا: "تورک حقد" اس نے اپنا حق ساتھ کر لیا، "تورک رکعة
من الصلوة" یہاں وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص نماز کی کوئی رکعت
ادا نہ کرے، یہ کوئی شریعت کے ثابت شدہ ایک امر کا ساتھ کرنا ہے (۱)۔
۲- فقہاء اور اصولیین کے نزدیک ترک کا اصطلاحی معنی اپنے
عکس کو کسی کام کے کرنے سے روکنا ہے، اس طرح یہ ایک نفسی فعل
ہے، ایک دوسری رائے یہ ہے کہ ترک کوئی فعل نہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

نہ- اہمال:

۲- اہمال کا لغوی معنی ہے: جان نہ کرنا یا بھول کر چھوڑنا "اعملہ

(۱) لسان العرب، لمصباح المیزان، ج ۵، ص ۳۳۵۔

(۲) مجمع الوجہ، ص ۲۱۳، اور اس کے بعد کے صفحات، الاحکام للاحادی
ص ۳۷، شرح مسلم النبی، ص ۱۳۲، المحکم، ص ۹۰، اصول السنن، ص ۹۰
شرح الفہم، ص ۱۳، حاشیہ المدنی، ص ۱۱۰، ص ۱۰۱، الفروع، ص ۱۰۶
ص ۸۳، لا شاہ، ابن نجیم، ص ۲۹، ص ۲۶۔

ترک

شرعی ایک قسم ہے، کسی چیز کے قطعی ترک کا مقتضی تحریم ہے، اگر ترک کا حکم قطعیت کے ساتھ نہ ہو تو اس کا مقتضی نراست ہے اور اگر خطاب میں فعل و ترک دونوں مساوی ہوں تو اس سے نراست حاصل ہوتی ہے (۱)۔

تفصیل "اصولی ضمیر" کے تحت دیکھی جائے۔

بترک ایک عمل ہے جس سے شرعی حکم وابستہ ہوتا ہے: ۶- ترک سے شرعی حکم کا مطلق اس بنیاد پر ہے کہ وہ ایک عمل ہے، اس لئے کہ نبی میں جو ترک کا تقاضا کرتی ہے حکم شرعی خود کو کسی کام سے روکتا ہے جبکہ آدمی کا نفس اس کی طرف متوجہ ہو، اور یہ روکنا ایک عمل ہے اور یہی وجہ ہے کہ اصولی قاعدہ ہے: "لا نکلیف الا بفعل" یعنی شرعی حکم کا مطلق صرف فعل سے ہوتا ہے، یہ قاعدہ امر کی صورت میں تو متحقق ہے مگر نہی کی صورت میں اس کا تعلق اس متبادر پر موقوف ہے کہ مقتضائے نہی یعنی ترک کو فعل قرار دیا جائے، لہذا اصولیوں کا موقف یہی ہے، "راشد لال یا نیا" ہے کہ ترک مقتضائے نہی ہے، مگر نہی ایک شرعی حکم ہے، اگر شرعی حکم ہمیشہ مکلف کے ریر قدرت پر سے متعلق ہوتا ہے، اگر معدوم اصلی کا ریر قدرت ہونا ممکن نہیں، اس لئے کہ قدرت کے لئے جوئی اثر ضروری ہے، جبکہ معدوم فی محض ہے، اس لئے عدم کی نسبت قدرت کی طرف محال ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ عدم اصلی یعنی دو عدم جو برابر پایا جا رہا ہے، وہ تو خود ہی حاصل ہے، اس کی حاصل کو بارو حاصل کرنا ممکن نہیں، اگر جب اتنی بات ثابت ہوئی کہ نبی کا مقتضی عدم میں ہے تو اس

(الکرمی) ۲۲۶/۳۔

(جمع جوامع ۸۰، ابن حنبل الخ ۱۳، ابی حنیفہ ۱۵۱ سنوی ۳۰۔

کو بھی ثابت مانا ہوگا کہ اس کا مقتضی امر و بودی ہے۔

اسی طرح متبادر نے یہ بھی کہا ہے کہ حکم شرعی بجالانے والا فرمانبردار و اطاعت گزار شخص ہوتا ہے، فرمانبردار کی و اطاعت ایک نیکی ہے، نیکی سے ثواب ہوتا ہے اور ثواب کی شئی یعنی بودی چیز ہی پر مرتب ہوتا ہے، اور یہ حکم (لا بفعل) ثواب کا نہ یہاں جائے یہ تو خالص عدم ہے، یہ کوئی (بودی) شئی نہیں ہے، اور جب انسان سے شئی صادر کی نہ ہو تو ناشی پر اس کو ثواب ایسے دیا جاسکتا ہے۔

ایک جماعت جس میں "ماشم بھی ہیں، کی رائے یہ ہے کہ ترک کوئی عمل نہیں ہے، بلکہ ترک نہی عند کا نہ ہونا ہے، اور یہ مکلف کی قدرت میں ہے کہ وہ اس کام کا ریر قدرت جو اس کے ریر قدرت مشیت سے ہوتا تھا (۱)۔

تفصیل "اصولی ضمیر" کے تحت دیکھی جائے۔

یہاں ایک بات یہ بھی اہم ہے کہ ترک سے عہدہ برآ ہونے کے لئے بالارادہ ترک کی تعمیل شرط نہیں ہے، بلکہ محض ترک کافی ہے، اس حصول ثواب کے لئے بالارادہ ترک کی تعمیل شرط ہے (۲)، اس لئے کہ ارشاد باری ہے: "بما الأعمال بالنیات" (۳) (اعمال کا مہارت پر ہے)۔

"جمع الجوامع" پر شریعی کی تقریرات میں ہے کہ نبی کے شرعی حکم میں تین امور قابل لحاظ ہیں:

۱۔ مکلف پر یعنی جس چیز کا بندہ کو حکم پایا ہے، وہ مطلق

(۱) سنوی ۵۵۳، قادی ۱۲۷، جمع الجوامع ۲۳، اور اس کے بعد کے صفحات شرح احمد ۱۳، ۱۳، المسحک ۹۰، انظر یہ ۸۱۲، ۸۱۳۔

(۲) جمع الجوامع ۲۱۶، قد خیر ۶۲۔

(۳) حدیث "بما الأعمال بالنیات" کی روایت بخاری (صحیح ۹۰) جمع

التفہیم اور مسلم (۱۵۵۳ طبع النسخ) میں ہے لفظ بخاری میں۔

ترک ۷-۸

ترک ہے جو بجا آوری کے قصد و ارادہ پر موقوف نہیں بلکہ اس کا نہ رجحان اس پر ہے کہ نفس ممنوع کام پر متوجہ نہ ہو، بچہ وہ اس کو اس کام سے باز رکھے۔

وہم: وہ ہر مکلف پر واجب دیا جائے گا اور یہ وہ ترک ہے جو حکم شرعی کی بجا آوری کے قصد سے ہو۔

سوم: یہی عنہ کا عدم اور غبی کا اصل مقصد بھی ہے، بین یہ چیز و ارادہ تکلیف میں نہیں آتی، اس لئے کہ مکلف کو اس پر قدرت نہیں ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے ”اصول ضمیر“ دیکھا جائے۔

ج- ترک بیان، حکام کا ایک وسیلہ:

۷۔ کبھی ترک حکم شری کے بیان کا رعبہ بھی مآ ہے قرآنی کہتے ہیں کہ بیان کے نام میں قول، فعل، مثلاً، اشارہ، لعل عقلی و ترک۔

حرام، مکروہ اور مندوب کے احکام ترک کے ذریعہ بیان کئے جاتے ہیں (۲)۔

تفصیل ”اصول ضمیر“ کے تحت دیکھی جائے۔

دوم- ترک فقہاء کے نزدیک:

غ- ترک محرمات:

۸۔ جن محرمات سے شریعت نے منع کیا ہے، خواہ ان کا تعلق جوارح (اعضاء) کے عمل سے ہو، مثلاً زنا، چوری، قتل، جھوٹ، غیبت، جعل یا وہ اعمال قلب سے تعلق رکھتے ہوں، مثلاً حسد، کینہ،

(۱) حاشیہ مجمع جوامع ۱۹۱۔

(۲) الذخیرہ ص ۱۰۰ ہاشم الخروق ص ۲۲۰، المستصحب ص ۲۲۳، المرقعات ص ۱۹۱ ص ۲۲۱۔

وغیرہ ان تمام محرمات کا چھوڑنا واجب ہے اس کی نہیں کی بجا آوری کے لئے جو شریعت کی طرف سے ان کے حق میں وارد ہوئی ہے، مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلَا تَقْرَبُوا الرِّسَى“ (۱) (اور زنا کے پاس بھی مت جاؤ)، نیز ارشاد ہے: ”وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ“ (۲) (اور جس شخص (کی جان) کو اللہ نے محفوظ قرار دیا ہے اسے قتل مت کرو ہاں مگر حق پر)، فرماں نبوی ہے: ”اجتنبوا السبع الموبقات، قيل: وما هن يا رسول الله؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الرجم، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات، وأكل الربوا، وشهادة الزور“ (۳) (سات ملاک کرنے والی چیزوں سے بچو، عرض کیا کیا وہ چیزیں کیا ہیں یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، جادو، کسی حرام چاہ کا مال حق قتل کرنا، یتیم کا مال کھانا، جہاد کے دوران فراغت اختیار کرنا، بیعت ملی بھولی بھولی پاک دامن عورتوں پر تہمت لگانا، سود کھانا اور چھوٹی کو بی دینا)۔

فقہاء کہتے ہیں کہ مکلف پر جوارح کو حرام سے اور دل کو فحش سے روکنا واجب ہے، آیت کریمہ: ”وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ“ (۴) (اور چھوڑ دو گناہ کے ظاہر کو بھی اور اس کے باطن کو بھی) کا مطہوم بھی ہے۔

محرمات کا ارتکاب برائے ایک معصیت ہے جس پر دوزخ دی جائے گی جو یہ معصیت کے لئے مقرر ہے، خواہ وہ دوزخ جیسے زنا

(۱) سورہ ابراہ ۳۲۔

(۲) سورہ احکام ۱۵۱۔

(۳) حدیث: اجتنبوا السبع الموبقات۔ تنقیح الوصیۃ بخاری (ص ۵۸۳ طبع استنبی) اور مسلم (۱۲۱ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۴) سورہ احکام ۱۴۰۔

ترک ۹

۱۔ چوری میں یہ قصاص ہو جیسے جانیات (سوائے زیاہات) میں یا تعزیر کے طور پر ہو جیسے س معاصی میں جن میں کوئی حد مقرر نہیں ہے^(۱)۔

۲۔ یہ بھی ایک مسلم حقیقت ہے کہ بعض محرمات فطری حالات میں مباح ہو جاتے ہیں، بلکہ بعض ایقات و اسب ہو جاتے ہیں، مثلاً منصوص شرائط کے مطابق حالت غصہ میں جان بچانے کے سے مرد رکھنا، و حلق میں گئے ہوئے، چھو (یعنی حلق کے چسے سے کو) دور کرنے کے لئے شراب پینا وغیرہ^(۲)۔

ہر ایک کی تفصیل اس کے باب کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

ب۔ ترک حقوق:

حق کی دو قسمیں ہیں: حق اللہ اور حق العباد۔

۱۔ حق اللہ مثلاً عبادت کا ترک بلا جماع حرام ہے، اس کا تارک بافرمان اور گنہگار ہے اور اگر عبادت دین کا اتنی معلوم فریضہ ہو اور یہ ترک نکار کے ساتھ سرزد ہو ہو تو وہ کافر ہو جائے گا، اور سستی اور کالی کی بنا پر ہو ہو تو گناہ اور سزا ہوگی^(۳)۔

رکشی کہتے ہیں کہ اگر مکلف واجب کی اوائلی نہ کرے اور اس میں نیابت نہ چل سکتی ہو تو دیکھا جائے گا کہ وہ حق اللہ ہے یا حق العباد؟ اگر حق اللہ ہے تو دیکھا جائے گا: اگر وہ تارک ہے تو اس سے تارک کا تقاضا کیا جائے گا، اگر نہ کرے تو قتل کر دیا جائے گا، اگر مرد مرد ہے تو

(۱) لا تقیاد ۹۳، شرح البیہر ۳۵۳، الفروق للقرنی ۱۲۱، ۱۲۲، لا وکار منوکی ۲۸۲، البی ۵/۳۳، ۵۶/۸، ۵۱۵، ۲۳۰، الآداب الشرعیہ ۵۸۔

(۲) نہایت الکناج ۵۰/۸، البی ۵۹۱، ۳۳۲/۸، لا شاہ و ابن کیم ۳۳۲، مخ ۵۹۱، لا شاہ للشیخ ۵/۵، الآداب الشرعیہ ۵۸۔

(۳) ابن ماجہ ۲۳۵، جوہر لا کل ۳۵۱، البیہر ۵۱۸، ابن خن ۱۸۸، ۱۹۳، ۲۴۳، البیہر لا کل ۵۶/۳۔

اس کو قید کر دیا جائے گا اور اس کا کھانا جیسا بند کر دیا جائے گا، اور مرد ایسا واجب ہو جس میں نیابت چل سکتی ہو تو تافضی اس کا قائم مقام ہوگا، جیسے نکاح میں ولایت اجباری کا حق رکھنے والے ولی کا نکاح کرنے سے زیادہ، اس تفصیل کے مطابق جو اس میں و نیابت والے، مسائل کے میل میں فقہاء کے یہاں ملتی ہے^(۴)۔

یہ حکم ایمانی مسائل کے لئے ہے مختلف فیہ مسائل میں حکم یہ ہے کہ اگر تارک ترک کے ہوا کا قائل ہو تو اس پر واجب نہیں ہیں اگر وہ اس کی تحریم کا نظر یہ رکھتا ہو تو گنہگار ہوگا^(۵)۔

اسی طرح خفیہ کے نزدیک مکلف مسلمان ان سنن مؤکدہ کے ترک سے بھی تار ہوگا جن کا شمار اسلام کے شعائر میں ہوتا ہے، مثلاً نبیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، مثلاً جماعت، اذان اور ما زعیدین، اس لئے کہ اس کے ترک سے شریعت اسلام کی تخفیف ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر کسی شہر کے لوگ متفقہ طور پر سنتوں کو ترک کر دیں تو ان سے قتال کرنا واجب ہے، اگر مند موبت کا یہ حکم میں ہے، اس لئے کہ ان کی "انگی نمر" کی طور پر ہوتی ہے۔

یہاں ایک بات یہ بھی قابل ذکر ہے کہ ضرورت کی بنا پر جب کو ترک کرنے کی اجازت ہے، اس سے کہ شریعت میں ترک واجب کے ذریعہ دفع ضرر ایک معروف چیز ہے، بشرطیکہ دفع ضرر کے سے میں ایک صورت متعین ہو^(۶)، یہی وجہ ہے کہ ارتکاب حرام کے بالاعتامل ترک واجب میں زیادہ ذلیل اور گنجائش ملتی ہے، اگر شریعت نے مامورات سے زیادہ منہیات پر توجہ دی ہے، اس کی بنا پر نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِذَا نَهَيْكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوا وَ إِذَا

(۱) البیہر فی التوفہد ۳/۱۱۰، ۳۲۳۔

(۲) البی ۳۴۷، جوہر لا کل ۵۵۱، جوہر ۲۲۰۔

(۳) الفروق للقرنی ۳/۱۲۳، ۱۲۳۔

ترک ۱۳-۱۴

کے ہوتا ہے ایک دوسری رائے یہ ہے کہ ترک افضل ہے^(۱)، اس لئے کہ رشاء باری تعالیٰ ہے: "ادھبکم طیبکم فی حیاتکم الدنیا"^(۲) (تم اپنی لذت و تیزی (سب) دنیاوی میں حاصل کر چکے)۔

۱۳- دوسرے دوسرے کا حق کسی شخص کے ذمہ ہو اور اس نے اس کی حفاظت نہ کی ہو، اگرچہ وہ بھی نیک ہو، پھر وہ حفاظت یا انگلی کا تمام ترک کرے تو یہ معصیت قرار پائے گی اور وہ شخص مستحق تعزیر ہوگا یہاں تک کہ وہ حق و ترک پہنچا کر اس پر کچھ ضائع یا نقص ہو تو اس کا ضابطہ کرے۔

دوسرے کا حق کا تحقق دوسرے کے نفع سے ہو، لیکن کسی نے اس کا الزام نہ کیا ہو، نفع اور عمل کے ترک سے مال کے ضیاع یا نقصان کا اندیشہ ہو، مثلاً رستہ میں کوئی پڑا ہوا ایسا مال نہ اٹھائے کہ نہ اٹھانے سے وہ ضائع ہو سکتا ہے یا کوئی ایسی امانت قبول کرنے سے انکار کرے جس کو قبول نہ کرنے سے ضائع ہو سکتی ہے اور مال (امانت یا عقد) ضائع ہو گیا تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس ترک کی بنا پر دوسرے کے مال کے اتنا ام کی وجہ سے وہ شخص جبار ہوگا، غالباً کو اس سے اختلاف ہے، اس سے کہ ان کے نزدیک اس طرح کا مال اٹھانا ایسا ناجائز نہیں بلکہ حرام ہے، ثانیہ کا یہ قول بھی یہی ہے، بلکہ متبادلاً کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ شخص پر ضمان واجب ہوگا یا نہیں، یہ اختلاف دراصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ یا ترک کوئی عمل ہے جس کا انسان مکلف ہے؟ اس لئے کہ تکلیف کا تعلق اصول و عمل ہی سے ہوتا ہے یا ترک کوئی عمل نہیں ہے۔

ثانیہ حنابلہ اور جمہور حنفیہ کے نزدیک ضائع یا نقصان

ہو جانے کی صورت میں ترک کی بنا پر وہ ضامن نہیں ہوگا، مالکیہ کا یہ قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ اس حضرات کی نگاہ میں ترک نہ نقصان ہے اور نہ سبب قصص ہے بلکہ یہ ایک غیر ضروری حفاظت سے احتراز ہے، دوسرے اس لئے کہ مال کا ضمان قبضہ یا اتلاف کی بنا پر لازم ہوتا ہے اور اس میں سے کوئی بھی یہاں موجود نہیں ہے، بخلاف اس صورت کے کہ کسی نے لفظ کا مال اٹھا لیا یا امانت قبول کر لی، اور حفاظت نہیں کی اور مال ضائع یا نقصان ہو گیا تو ایسی صورت میں اپنی ذمہ داری کو ترک کر دینے کی بنا پر اس پر ضمان واجب ہوگا۔

مالکیہ کا مشہور مذہب اور حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ان جیسی صورتوں میں ترک کی بنا پر ضمان واجب ہوگا، اس لئے کہ مذہب مشہور کے مطابق ترک ایک عمل ہے، بلکہ مالکیہ تو مبالغہ سنے پر بھی اس کے حق میں جازر فعل کے ترک کی بنا پر ضمان واجب کرتے ہیں، مثلاً کوئی با شعور بچہ کسی زخمی شکار کے پاس سے گزرے اور بھی مرحلہ قتل تک نہ پہنچا ہو، اس کو ذبح کرنا ممکن ہو، لیکن وہ اس کو ذبح نہ کرے، اور وہ شکار مر جائے تو اس بچہ پر مالک شکار کے لئے مبروح شکار کی قیمت بطور ضمان واجب ہوگی، اس لئے کہ ضمان کا تحقق خطاب وضع سے ہے، دوسرے اس لئے کہ شارع نے ترک کو سبب ضمان بنایا ہے، اس لئے یہ بالغ و نابالغ دونوں کو شامل ہوگا^(۱)۔

۱۴- یہ حکم مال کی نسبت سے ہے، لیکن اگر اس طرح کا ترک انسانی جان کو بلاکت سے بچانے کے معاملے میں پایا جائے تو فقہاء کے اقوال و آراء کی تلاش جستجو سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں:

پہلی صورت: یہ ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے ساتھ کوئی

(۱) البدائع ۱/۲۰۰، ابن ماجہ ۱۸/۳۱۹، طحاوی ۱۰/۱۰۰،
المطاب ۳/۲۲۳، ۲۲۵، الخرش ۳/۲۱، ۲۰، نہایۃ المحتاج ۵/۲۲۳،
۱۱۰، المہذب ۱/۲۶۱، منیل المصاب ۱/۲۶۱، نسبی ۵/۶۴۔

(۲) الاقواء ۳/۲۲۳، منیل المحتاج ۳/۱۰۰، اختیارات العبد ۳/۱۳۳،
۲ سورۃ طہ ۱۰۔

ترک ۱۵

تھا، لیکن اس نے بھوکے کو کھانا نہیں دیا، اور دوسری بیوی نے ہی انسان کو بلاکت کے مقام میں دیکھا مگر اس نے اس کو بوجہ رت کے بچانے کی کوشش نہیں کی، تو خفیہ، ثانیہ، ورتابہ (ابو الخطاب کے علاوہ) کے نزدیک اس کی کھینے والے پر ضامن و جب نہیں ہے، اس لئے کہ ملاک اس نے نہیں کیا ہے، ورنہ کوئی مسلک عمل اس سے مرزا ہوا ہے، البتہ وہ غار ہوگا۔

یہ حکم کتابہ کے، ایک اس صورت میں ہے جب مصلحت شخص اس سے کھانا طلب نہ کرے، لیکن اگر وہ کھانا لے لے سے کھانا مانگ لے اور وہ کھانا نہ دے مگر مصلحت مر جائے تو اس صورت میں اس کے ایک شخص ضامن ہوگا اس لئے مانگنے کے باوجود کھانا لینے سے گریز کرنا سبب ملاکت ہے، اس لئے اس پر اپنے اس فعل کی بنا پر ضامن و جب ہوگا جس کا اثر اس سے یک متعدي ہو ہے۔

مآلایہ "ابو الخطاب کے ایک" پر کی مذکورہ صورت میں بھی مدضا من ہوگا، اس لئے کہ اس نے امکان کے باوجود اس کو پیانے کی کوشش نہیں کی۔

یہاں ایک قابلِ لحاظ بات یہ ہے کہ مفسر کے لئے اس شخص سے قال سنا جائے جس کے پاس فاضل کھانا موجود ہو مگر دے دے کو تیار نہ ہو، اس قال میں اگر صاحب طعام مارا جائے تو اس کا خون ضائع ہوگا (اس کا کچھ واجب نہیں ہوگا)، اور اگر مفسر قتل ہو جائے تو اس کا قصاص واجب ہوگا، اس لئے کہ اسی طرح کے یک واقعہ میں حضرت عمرؓ نے یہی فیصلہ فرمایا تھا^(۱)۔

ترک واجب کی سزا:

۱۵- ابن فرحون کہتے ہیں کہ ترک واجب پر تعزیر ہوگی، اور عینی تعرض (۱) اختیار ۲۵۵۴، معنی الحجاج ۳۰۹۴، الحنفی ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، حنفی (۱) اور دولت ۳۳۰۲، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۴۰۷۲، ۴۰۷۳، ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۴۰۷۶، ۴۰۷۷، ۴۰۷۸، ۴۰۷۹، ۴۰۸۰، ۴۰۸۱، ۴۰۸۲، ۴۰۸۳، ۴۰۸۴، ۴۰۸۵، ۴۰۸۶، ۴۰۸۷، ۴۰۸۸، ۴۰۸۹، ۴۰۹۰، ۴۰۹۱، ۴۰۹۲، ۴۰۹۳، ۴۰۹۴، ۴۰۹۵، ۴۰۹۶، ۴۰۹۷، ۴۰۹۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۰۱، ۴۱۰۲، ۴۱۰۳، ۴۱۰۴، ۴۱۰۵، ۴۱۰۶، ۴۱۰۷، ۴۱۰۸، ۴۱۰۹، ۴۱۱۰، ۴۱۱۱، ۴۱۱۲، ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، ۴۱۱۵، ۴۱۱۶، ۴۱۱۷، ۴۱۱۸، ۴۱۱۹، ۴۱۲۰، ۴۱۲۱، ۴۱۲۲، ۴۱۲۳، ۴۱۲۴، ۴۱۲۵، ۴۱۲۶، ۴۱۲۷، ۴۱۲۸، ۴۱۲۹، ۴۱۳۰، ۴۱۳۱، ۴۱۳۲، ۴۱۳۳، ۴۱۳۴، ۴۱۳۵، ۴۱۳۶، ۴۱۳۷، ۴۱۳۸، ۴۱۳۹، ۴۱۴۰، ۴۱۴۱، ۴۱۴۲، ۴۱۴۳، ۴۱۴۴، ۴۱۴۵، ۴۱۴۶، ۴۱۴۷، ۴۱۴۸، ۴۱۴۹، ۴۱۵۰، ۴۱۵۱، ۴۱۵۲، ۴۱۵۳، ۴۱۵۴، ۴۱۵۵، ۴۱۵۶، ۴۱۵۷، ۴۱۵۸، ۴۱۵۹، ۴۱۶۰، ۴۱۶۱، ۴۱۶۲، ۴۱۶۳، ۴۱۶۴، ۴۱۶۵، ۴۱۶۶، ۴۱۶۷، ۴۱۶۸، ۴۱۶۹، ۴۱۷۰، ۴۱۷۱، ۴۱۷۲، ۴۱۷۳، ۴۱۷۴، ۴۱۷۵، ۴۱۷۶، ۴۱۷۷، ۴۱۷۸، ۴۱۷۹، ۴۱۸۰، ۴۱۸۱، ۴۱۸۲، ۴۱۸۳، ۴۱۸۴، ۴۱۸۵، ۴۱۸۶، ۴۱۸۷، ۴۱۸۸، ۴۱۸۹، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۱۹۲، ۴۱۹۳، ۴۱۹۴، ۴۱۹۵، ۴۱۹۶، ۴۱۹۷، ۴۱۹۸، ۴۱۹۹، ۴۲۰۰، ۴۲۰۱، ۴۲۰۲، ۴۲۰۳، ۴۲۰۴، ۴۲۰۵، ۴۲۰۶، ۴۲۰۷، ۴۲۰۸، ۴۲۰۹، ۴۲۱۰، ۴۲۱۱، ۴۲۱۲، ۴۲۱۳، ۴۲۱۴، ۴۲۱۵، ۴۲۱۶، ۴۲۱۷، ۴۲۱۸، ۴۲۱۹، ۴۲۲۰، ۴۲۲۱، ۴۲۲۲، ۴۲۲۳، ۴۲۲۴، ۴۲۲۵، ۴۲۲۶، ۴۲۲۷، ۴۲۲۸، ۴۲۲۹، ۴۲۳۰، ۴۲۳۱، ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، ۴۲۳۶، ۴۲۳۷، ۴۲۳۸، ۴۲۳۹، ۴۲۴۰، ۴۲۴۱، ۴۲۴۲، ۴۲۴۳، ۴۲۴۴، ۴۲۴۵، ۴۲۴۶، ۴۲۴۷، ۴۲۴۸، ۴۲۴۹، ۴۲۵۰، ۴۲۵۱، ۴۲۵۲، ۴۲۵۳، ۴۲۵۴، ۴۲۵۵، ۴۲۵۶، ۴۲۵۷، ۴۲۵۸، ۴۲۵۹، ۴۲۶۰، ۴۲۶۱، ۴۲۶۲، ۴۲۶۳، ۴۲۶۴، ۴۲۶۵، ۴۲۶۶، ۴۲۶۷، ۴۲۶۸، ۴۲۶۹، ۴۲۷۰، ۴۲۷۱، ۴۲۷۲، ۴۲۷۳، ۴۲۷۴، ۴۲۷۵، ۴۲۷۶، ۴۲۷۷، ۴۲۷۸، ۴۲۷۹، ۴۲۸۰، ۴۲۸۱، ۴۲۸۲، ۴۲۸۳، ۴۲۸۴، ۴۲۸۵، ۴۲۸۶، ۴۲۸۷، ۴۲۸۸، ۴۲۸۹، ۴۲۹۰، ۴۲۹۱، ۴۲۹۲، ۴۲۹۳، ۴۲۹۴، ۴۲۹۵، ۴۲۹۶، ۴۲۹۷، ۴۲۹۸، ۴۲۹۹، ۴۳۰۰، ۴۳۰۱، ۴۳۰۲، ۴۳۰۳، ۴۳۰۴، ۴۳۰۵، ۴۳۰۶، ۴۳۰۷، ۴۳۰۸، ۴۳۰۹، ۴۳۱۰، ۴۳۱۱، ۴۳۱۲، ۴۳۱۳، ۴۳۱۴، ۴۳۱۵، ۴۳۱۶، ۴۳۱۷، ۴۳۱۸، ۴۳۱۹، ۴۳۲۰، ۴۳۲۱، ۴۳۲۲، ۴۳۲۳، ۴۳۲۴، ۴۳۲۵، ۴۳۲۶، ۴۳۲۷، ۴۳۲۸، ۴۳۲۹، ۴۳۳۰، ۴۳۳۱، ۴۳۳۲، ۴۳۳۳، ۴۳۳۴، ۴۳۳۵، ۴۳۳۶، ۴۳۳۷، ۴۳۳۸، ۴۳۳۹، ۴۳۴۰، ۴۳۴۱، ۴۳۴۲، ۴۳۴۳، ۴۳۴۴، ۴۳۴۵، ۴۳۴۶، ۴۳۴۷، ۴۳۴۸، ۴۳۴۹، ۴۳۵۰، ۴۳۵۱، ۴۳۵۲، ۴۳۵۳، ۴۳۵۴، ۴۳۵۵، ۴۳۵۶، ۴۳۵۷، ۴۳۵۸، ۴۳۵۹، ۴۳۶۰، ۴۳۶۱، ۴۳۶۲، ۴۳۶۳، ۴۳۶۴، ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، ۴۳۶۷، ۴۳۶۸، ۴۳۶۹، ۴۳۷۰، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲، ۴۳۷۳، ۴۳۷۴، ۴۳۷۵، ۴۳۷۶، ۴۳۷۷، ۴۳۷۸، ۴۳۷۹، ۴۳۸۰، ۴۳۸۱، ۴۳۸۲، ۴۳۸۳، ۴۳۸۴، ۴۳۸۵، ۴۳۸۶، ۴۳۸۷، ۴۳۸۸، ۴۳۸۹، ۴۳۹۰، ۴۳۹۱، ۴۳۹۲، ۴۳۹۳، ۴۳۹۴، ۴۳۹۵، ۴۳۹۶، ۴۳۹۷، ۴۳۹۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۰، ۴۴۰۱، ۴۴۰۲، ۴۴۰۳، ۴۴۰۴، ۴۴۰۵، ۴۴۰۶، ۴۴۰۷، ۴۴۰۸، ۴۴۰۹، ۴۴۱۰، ۴۴۱۱، ۴۴۱۲، ۴۴۱۳، ۴۴۱۴، ۴۴۱۵، ۴۴۱۶، ۴۴۱۷، ۴۴۱۸، ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، ۴۴۲۱، ۴۴۲۲، ۴۴۲۳، ۴۴۲۴، ۴۴۲۵، ۴۴۲۶، ۴۴۲۷، ۴۴۲۸، ۴۴۲۹، ۴۴۳۰، ۴۴۳۱، ۴۴۳۲، ۴۴۳۳، ۴۴۳۴، ۴۴۳۵، ۴۴۳۶، ۴۴۳۷، ۴۴۳۸، ۴۴۳۹، ۴۴۴۰، ۴۴۴۱، ۴۴۴۲، ۴۴۴۳، ۴۴۴۴، ۴۴۴۵، ۴۴۴۶، ۴۴۴۷، ۴۴۴۸، ۴۴۴۹، ۴۴۵۰، ۴۴۵۱، ۴۴۵۲، ۴۴۵۳، ۴۴۵۴، ۴۴۵۵، ۴۴۵۶، ۴۴۵۷، ۴۴۵۸، ۴۴۵۹، ۴۴۶۰، ۴۴۶۱،

14-00000

تذکرہ کے اشاعت :-

۷۔ اس ترک کے اثرات یہ ہیں جو متعلقات ترک کے یا اس کی نوعیت، عدم نسیاں یا جہالت وغیرہ کے اختلاف سے مختلف ہوتے ہیں ہر ترک کے بعض اثرات مندرجہ ذیل ہیں۔

اعب۔ حق شعہ کا مطالبہ نہ کیا جائے اور اس کو بد مذہب ترک کر دیا جائے تو وہ ساتھ ہو جائے گا۔ فقہاء کا اس میں خدشہ ہے کہ کتنی مرتزک کرنے سے حق شعہ ساقط ہوتا ہے (۲) (تفصیل کے لئے دیکھئے "شعہ")۔

ب۔ اگر فیچر پر بحث کرنے والا عمدہ تشبیہ کرے تو جمهور
مقراء کے ایک ہاں کا کھانا درست میس ہر شرمسوں پر چھوڑے تو
بالا تاق کھانا درست ہے۔

مسئلہ سے "علاقہ انتظامات" "ذریعہ" اور "نتیجہ" کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

اُر حیر و بیجہ پر عمارتِ سمیہ کو چھوڑ دے تو وہ بیجہ کی قیمت کا
 ضامن ہوگا (۳)۔

ج۔ کسی نے بلالہ راہے کسی حق کا جوی اور نہیں کیا، یہاں تک کہ خاموشی کی یہ مدت سناٹ جوی کی مقررہ وحدہ پارہ رکنی، تو اس کے جوی کی ناعت نہیں ہوئی، یہ متاثرین حنفیہ کا موقف ہے جس کی بنیاد فرمانِ سلطانی پر ہے، نیزہ جس طرح ترک جوی کی بنا پر مدتی کی حیات میں جوی کی ناعت نہیں ہوئی، اسی طرح اس کی موت کے بعد وراثہ کی جانب سے بھی اس کی ناعت نہیں دی جائے گی۔

اُرمورٹ ایک مدت تک پناہ دعوئی ترک کر دے، ورنہ اس کے

نہ کرنا یا مانتوں کی واپسی کو قفل میں ڈال دینا بھی ترک واجب ہے، مانتوں کو دیکھ کر بھی مانتیں، یتیم کے مال، یتیم کی زمینیں اور کیوں اور مال مضاربہ کے زیر قبضہ نہ رہیں۔ غصبِ سرودیہ ظلم حاصل سرودیہ مال قدرت کے باوجود واپس نہ کرنا بھی ترک واجب ہے اگر کوئی بھلا کرے تو اس کو اور ان کی پر محبت دیا جائے گا خواہ اس کے سے اس کو قید یا زہ کو پڑا دے (۱)۔

رہنشی کہتے ہیں کہ اگر ملک "ا" وہاں سے انکار کرے تو اگر وہ "ب" کا ایسا حق ہو جس میں یا بت نہ چل سکتی ہو تو انکار کرنے والے کو قید میں ڈال دیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ حق "ا" کرے، مثلاً خرید و فروش کی ہوائی گلی سے انکار کر دے تو قاضی کو اختیار ہوگا کہ اس کو قید میں ڈالے یہ اس کی جانب سے جو دشمن "ا" کرے، اسی طرح مبہم اثر رکھنے والے کو اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک کہ وہ مبہم کی وضاحت نہ کرے، البتہ اگر حق "ایسا ہو جس میں یا بت درست ہو تو قاضی اس کا قائم مقام ہو جائے گا (۴)۔

ترک میں نسبت کا لحاظ:

۱۶۔ مہر کی عہد کے ترک میں خبی کی ذمہ داریوں سے عہدہ آجوتے کے لئے (ترک کی) نیت کی ضرورت نہیں، ہاں حصول ثواب کے سے نیت، رو کی ضرورت ہے جبکہ ترک میں خود کو روٹنا پایا جائے، وہ اس طرح کہ نفس ہی ممنوع کام کی طرف متوجہ نہ ہو، اس پر قدرت بھی حاصل ہو میں خوف الہی کی بنا پر اپنے آپ کو اس کام سے روکے تو سے ثواب ملے گا، ورنہ محض ترک پر ثواب نہیں، یہی وجہ ہے کہ کسی نامرد کے ترک زنا پر پھر سے کو ترک نگادیر ثواب نہیں ملتا۔

(۱) و شاہ ابی محمد رحمہ اللہ، ص ۲۶، ج ۲، ص ۴۸، ۴۹۔

(۲) الموضع ۵۷۷، جوامع الاکلیل ۲: ۱۶۰۔

(۳) اقتدار ۵۹، ابن ماجہ ۵۲۱۲، مجمع البکلیں ۵۹۰، شرح قشیری ۱۱۱۱

504

(التبعة بها مشرّح على ٢٩٣، الإصيات الفكية ١٥٠٠-١٥٠١

(۲) دستورالعمل قواعد ج ۱۳۰۹

ترک ۱

بعد اس کا وراثت بھی ایک مدت تک اس بارے میں خاموش رہے۔ اور دونوں مدتوں کی مجموعی حد مقررہ مدت تک برابر ہو جائے تو دعویٰ کی مدت نہیں ہوتی^(۱) (وہیچے: ”ہوتی“۔)

و۔ ترکی نے ترک و جب فی قسم کھائی تو اس پر وہ اسب ہے کہ حادث ہو جائے اور کن رو و ترے^(۲) (وہیچے: ”ایمان“۔)

ج۔ عداوت یا اس کے بعض حصوں کے ترک میں تاہی و اسب ہے پھر اس میں بعض مترکات کی تاہی، مال پر یہ سے کی جاتی ہے۔ مثلاً، نماز میں تہجد، سہویہ، مارکے فرض کے لئے قضا یا اعادہ کرنا۔

و۔ بعض صورتوں کی تاہی مال کے وریہ ہوتی ہے، مثلاً شیخ فانی کے حق میں روہد کی تاہی مسکیوں کو کھانا کھانا کر کی جاتی ہے یا حج کا کوئی و جب ترک ہو جائے کی صورت میں ہم کے وریہ تاہی کی جاتی ہے^(۳)۔

تفصیل ن کے پنے مقامات پر دیکھی جاسکتی ہے۔

ان کے علاوہ ترک کے بعض اثرات و اثران بحث گذر چکے ہیں، مثلاً، ترک و جب پر یہ حرام سے نہ بچنے پر نہ یا تغیر کا ہونا، ترک کی بنا پر ہوئے و لئے قصبات پر ضماں کا جوہ۔



ترک

تعریف:

۱۔ ترک لغت میں اسم ہے، جو ”ترک الشئ بتو کہ تو کا“ سے ماخوذ ہے، بولتے ہیں ”ترک الشئ تو کا“ میں نے فلاں چیز اپنے بعد چھوڑی ترک میت کی چھوڑی ہوئی میراث کو کہتے ہیں، اس کی جمع ترکات ہے^(۱)۔

ترک کی اصطلاحی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

جمہور متا، (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ترک مطلقاً میت کی چھوڑی ہوئی چیز کو کہتے ہیں، خواہ وہ مہول ہوں یا حقوق ثابت ہوں۔

حنفیہ کا موقف یہ ہے کہ ترک کا اطلاق ان مہول پر ہوتا ہے، جو کسی دوسرے کے متعین حق سے پاک صاف ہوں۔

ان دونوں تعریفوں سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جمہور کے ترک ترک میں مطلقاً حقوق بھی، غل میں جس میں منافع بھی آتے ہیں جبکہ حنفیہ کے ترک میں منافع ترک میں، غل میں ہیں، حنفیہ ترک کو مال یا صرف ایسے حق تک محدود کرتے ہیں جس کا تعلق مال سے ہو، تفصیل آگے آنے کی^(۲)۔

(۱) لسان العرب والاصباح لمیر باد ترک۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۰۰ طبع ہوا، حاشیہ فقاری علی شرح مسراہ ص ۳، المدون ص ۵۰ معنی الحجاج ص ۳۳ طبع علی اس مطالب ص ۳۳ کتاب فقہ ص ۲۰۲۔

(۱) مجمع حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۷، مجلۃ الاحکام الشرعیہ دہرہ (۱۶۹)۔

(۲) ۱۶۷۰، فتح الباری، ص ۳۱۵/۲۔

(۳) نہایت الحجاج ص ۸۰/۱۷۔

(۴) مکرر ص ۸، الفروق مقرر ص ۲۳، المیزان ص ۵۰/۱۔

متعلقہ غلط:

غ- ارث:

۲- لغت میں ارث کے معنی ہیں: جز اور وہ پرانی چیز جو لوگوں سے بچھڑنے کی طرف منتقل ہو، نیز ہر چیز کے باقی ماندہ حصہ کو بھی ارث کہتے ہیں^(۱)۔

رث بول رسو رث بھی مر ہوتا ہے اس معنی میں استعمال کی صورت میں پڑنا کا ہم معنی ہے۔

صلح میں یہ یہ قائل تجویز حق ہے جو مناسب حق کی موت کے بعد اس کے مستحق کو باقی تر بہت یا کسی بنیاد پر حاصل ہوتا ہے^(۲)۔

الف- غیر مالی حقوق:

اور یہ وہ شخصی حقوق ہیں جو کسی بھی حال میں دوسروں کی طرف منتقل نہیں ہوتے، ایت حقوق میں ملحق الاطلاق وراثت جاری نہ ہوگی، مثلاً ماں کی حضانت کا حق، باپ کے سے ولایت مالی کا حق، دوسری کے لئے مال وصیت کی نگرانی کا حق۔

ب- مالی حقوق:

جو خود مر رث کی حالت سے متعلق ہوں ان میں بھی وراثت جاری نہ ہوگی، مثلاً: سب کو پناہ دہاں لینے کا حق یا کسی دوسرے کی مملوکہ زمین زمین سے انتفاع کا حق، مثلاً دوسرے کے مکان میں سکونت پر یہ ہونا کسی کی زمین میں کاشت کرنا یا کسی کی ساری استعمال کرنا، تو ان جیسی چیز میں میں وراثت جاری نہ ہوگی، اسی قبیل سے قرض میں مہلت کا معاملہ بھی ہے، ان مدیون کے سے مخصوص مہلت سے مہلت دینا ہے، جن کی تعیین ہجہ یہ خود ان کرنا ہے، یہ ن شخص چیز میں میں سے ہے جن میں وراثت میں چلتی ہے، یہ ہے کہ مدیون کی موت کے بعد دین کی فوری ادائیگی ضروری ہو جاتی ہے، اور وراثت کو وراثت میں مہلت کا حق حاصل نہ ہوگا۔

ج- دوسرے مالی حقوق جن کا تعلق مورث کی مرضی اور ارادہ سے ہو:

جبہور کے نزدیک ان میں وراثت جاری ہوگی، خفیہ کے نزدیک ان میں وراثت جاری نہ ہوگی۔

ترک میں کون سی اشیاء داخل ہیں اور کن اشیاء میں وراثت جاری ہوگی:

۳- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ترک میں متولی کی تمام چھوڑی ہوئی اشیاء تو داخل ہوں یا حقوق داخل ہیں، ان کا استدلال یہ حدیث ہے: "من مات وترك مالا فعالة لموالي العصبۃ، ومن ترك كلاً او صباعاً فلانا ولید" (۳) (جو شخص ماں چھوڑ کر مر جائے اس کا مال اس کے عصبہ رشتہ داروں کے سے ہے، اور جو کوئی قرض اور مال عیال چھوڑ کر مرے تو میں اس کا مالی ہوں)۔

مفسرین علیہ السلام سے مال، رزق، نوں کو جمع فرمایا اور ان کو مرنا،

(۱) القاموس المحیط مادة "ورث"۔

(۲) اذکار ب لائحہ ۱۶۱، طبعہ المکتبۃ علی المرتضیٰ رحمہ اللہ، ابن ماجہ ۵۹۹، الدر المنثور مع شرح الکبیر ۵۶۱، نہیۃ المحتاج ۲۸۷۔

(۳) حدیث: "من مات وترك مالا فعالة لموالي" کی روایت بخاری، ریح ۲۷۱، طبع المکتبۃ العثمانیہ، حضرت امیر المومنین کی ہے۔

اس ذیل کے ہم ترین حقوق شفعہ اور عقد بیع کے مشہور خیارات کے حقوق ہیں، مثلاً خیارات شرط، خیارات رویت اور خیارات تعین وغیرہ۔
تفصیل کے لئے حکام ”خیار“ اور احکام ”شفعہ“ کی بحث دیکھی جائے۔

دو۔ وہ مالی حقوق جن کا تعلق مورث کے مال سے ہو، اس کی فوت، اس کے ارادہ اور مشیت سے نہ ہو:

اس حقوق میں باثناق فقہاء وراثت جاری ہوگی، اس کی عمل حق رہے اور اثناق کے معنی حقوق میں مثلاً گزرے کا حق، پانی پینے کا حق، مالی کا حق اور ہر مکابہ کا حق۔

۴۔ ترک میں ہر مودی، غل ہوگی جو انسان کو اپنی حیات میں حاصل تھی اور اس کو چھوڑ کر مر گیا، خواہ وہ مال یا حقوق کے قبیل سے ہو یا کسی قسم کے اختیار کے قبیل سے مثلاً عیب کی بنا پر عقد کو گزرے کا اختیار، حق تصاص، حق ولا، اور عقد نف۔

اسی طرح رُرسی کے لئے کسی چیز مثلاً گھر سے اثناق کی ہیت کی تو تاحیات ہیت، لئے شخص کے لئے اس کی موت کے بعد اس کے وراثہ کے لئے اثناق درست ہے، الا یہ کہ ہیت گزرے، لئے پھر ہیت میں اثناق کو ہیت، لئے شخص کی حیات سے متاثر نہ ہو۔

ثانفیعہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ ترک میں مودی، غل ہے جو اس کی ملکیت میں موت کے بعد آئے، عین سب ملک اس کی زندگی سے جز ہو، مثلاً کسی سے بی بی رمدی میں شکار کے لئے جال نصب کیا، و شکار جال میں اس کی موت کے بعد آیا تو شکار کے لئے جال کو نصب کرنا ہی سبب ملک ہے۔

اسی طرح کوئی شرب چھوڑ کر مر گیا، اور شراب اس کی موت

کے بعد ترک بنی (۱)۔

علامہ قرانی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”من مات عن حق لمودشہ“ (جو شخص کوئی حق چھوڑ کر مر جائے تو وہ اس کے ورثہ کو ملے گا)۔

یہ لفظ اپنے عموم پر نہیں ہے بلکہ بعض حقوق وراثت کی طرف منتقل ہوتے ہیں، اور بعض حقوق منتقل نہیں ہوتے ہیں مثلاً سبب لعان کے وقت انسان کو لعان کا حق حاصل ہے، ایلاء کے بعد لئی کا حق اور طہار کے بعد اس سے ربوہ کا اختیار ہے، اسی طرح رُرسی کی قبل اور اسلام چار سے زائد دیواں ہوں تو بعد از اسلام اس میں انتخاب کا حق حاصل ہے، کسی کے نکاح میں دو نہیں جمع ہوں تو بعد از اسلام ان میں سے ایک کے انتخاب کا حق حاصل ہے، اسی طرح رُرسی عتقین خیار عقد کسی اجنبی کے حوالہ کر دیں تو اس اجنبی کو نفذ فی دفع عقد کا مالک بننے کا حق حاصل ہے، جس شخص کو تصاص، امانت اور خطابت وغیرہ کے مناصب اور اختیارات یا امانت اور وکالت کی ذمہ داریوں سونپ دی جائیں اسے بھی ان چیزوں کا حق حاصل ہو جاتا ہے، مذکورہ حقوق میں سے کوئی بھی حق وراثت کی طرف منتقل نہیں ہوگا، رُرسی چہ مورث کے لئے دو ثابت رہا ہو، اس سلسلے میں ضابطہ یہ ہے کہ جس حق کا تعلق مال سے ہوگا وہ وراثت کی طرف منتقل ہوگا، یا اس سے وراثت کی عزت، آبرو کو، رُرسی خطرات کا زائل ہونا ہو، وراثت سے رنج، ام میں تخفیف ہوتی ہو، عین جس حق کا تعلق مورث کی ذات یا عقل یا اس کی خواہشات سے ہو، وہ وراثت کی طرف منتقل نہ ہوگا۔

(۱) اللہ سولی ۳۸۱ ۳۸۰ ۳۷۹ ۳۷۸ ۳۷۷ ۳۷۶ ۳۷۵ ۳۷۴ ۳۷۳ ۳۷۲ ۳۷۱ ۳۷۰ ۳۶۹ ۳۶۸ ۳۶۷ ۳۶۶ ۳۶۵ ۳۶۴ ۳۶۳ ۳۶۲ ۳۶۱ ۳۶۰ ۳۵۹ ۳۵۸ ۳۵۷ ۳۵۶ ۳۵۵ ۳۵۴ ۳۵۳ ۳۵۲ ۳۵۱ ۳۵۰ ۳۴۹ ۳۴۸ ۳۴۷ ۳۴۶ ۳۴۵ ۳۴۴ ۳۴۳ ۳۴۲ ۳۴۱ ۳۴۰ ۳۳۹ ۳۳۸ ۳۳۷ ۳۳۶ ۳۳۵ ۳۳۴ ۳۳۳ ۳۳۲ ۳۳۱ ۳۳۰ ۳۲۹ ۳۲۸ ۳۲۷ ۳۲۶ ۳۲۵ ۳۲۴ ۳۲۳ ۳۲۲ ۳۲۱ ۳۲۰ ۳۱۹ ۳۱۸ ۳۱۷ ۳۱۶ ۳۱۵ ۳۱۴ ۳۱۳ ۳۱۲ ۳۱۱ ۳۱۰ ۳۰۹ ۳۰۸ ۳۰۷ ۳۰۶ ۳۰۵ ۳۰۴ ۳۰۳ ۳۰۲ ۳۰۱ ۳۰۰ ۲۹۹ ۲۹۸ ۲۹۷ ۲۹۶ ۲۹۵ ۲۹۴ ۲۹۳ ۲۹۲ ۲۹۱ ۲۹۰ ۲۸۹ ۲۸۸ ۲۸۷ ۲۸۶ ۲۸۵ ۲۸۴ ۲۸۳ ۲۸۲ ۲۸۱ ۲۸۰ ۲۷۹ ۲۷۸ ۲۷۷ ۲۷۶ ۲۷۵ ۲۷۴ ۲۷۳ ۲۷۲ ۲۷۱ ۲۷۰ ۲۶۹ ۲۶۸ ۲۶۷ ۲۶۶ ۲۶۵ ۲۶۴ ۲۶۳ ۲۶۲ ۲۶۱ ۲۶۰ ۲۵۹ ۲۵۸ ۲۵۷ ۲۵۶ ۲۵۵ ۲۵۴ ۲۵۳ ۲۵۲ ۲۵۱ ۲۵۰ ۲۴۹ ۲۴۸ ۲۴۷ ۲۴۶ ۲۴۵ ۲۴۴ ۲۴۳ ۲۴۲ ۲۴۱ ۲۴۰ ۲۳۹ ۲۳۸ ۲۳۷ ۲۳۶ ۲۳۵ ۲۳۴ ۲۳۳ ۲۳۲ ۲۳۱ ۲۳۰ ۲۲۹ ۲۲۸ ۲۲۷ ۲۲۶ ۲۲۵ ۲۲۴ ۲۲۳ ۲۲۲ ۲۲۱ ۲۲۰ ۲۱۹ ۲۱۸ ۲۱۷ ۲۱۶ ۲۱۵ ۲۱۴ ۲۱۳ ۲۱۲ ۲۱۱ ۲۱۰ ۲۰۹ ۲۰۸ ۲۰۷ ۲۰۶ ۲۰۵ ۲۰۴ ۲۰۳ ۲۰۲ ۲۰۱ ۲۰۰ ۱۹۹ ۱۹۸ ۱۹۷ ۱۹۶ ۱۹۵ ۱۹۴ ۱۹۳ ۱۹۲ ۱۹۱ ۱۹۰ ۱۸۹ ۱۸۸ ۱۸۷ ۱۸۶ ۱۸۵ ۱۸۴ ۱۸۳ ۱۸۲ ۱۸۱ ۱۸۰ ۱۷۹ ۱۷۸ ۱۷۷ ۱۷۶ ۱۷۵ ۱۷۴ ۱۷۳ ۱۷۲ ۱۷۱ ۱۷۰ ۱۶۹ ۱۶۸ ۱۶۷ ۱۶۶ ۱۶۵ ۱۶۴ ۱۶۳ ۱۶۲ ۱۶۱ ۱۶۰ ۱۵۹ ۱۵۸ ۱۵۷ ۱۵۶ ۱۵۵ ۱۵۴ ۱۵۳ ۱۵۲ ۱۵۱ ۱۵۰ ۱۴۹ ۱۴۸ ۱۴۷ ۱۴۶ ۱۴۵ ۱۴۴ ۱۴۳ ۱۴۲ ۱۴۱ ۱۴۰ ۱۳۹ ۱۳۸ ۱۳۷ ۱۳۶ ۱۳۵ ۱۳۴ ۱۳۳ ۱۳۲ ۱۳۱ ۱۳۰ ۱۲۹ ۱۲۸ ۱۲۷ ۱۲۶ ۱۲۵ ۱۲۴ ۱۲۳ ۱۲۲ ۱۲۱ ۱۲۰ ۱۱۹ ۱۱۸ ۱۱۷ ۱۱۶ ۱۱۵ ۱۱۴ ۱۱۳ ۱۱۲ ۱۱۱ ۱۱۰ ۱۰۹ ۱۰۸ ۱۰۷ ۱۰۶ ۱۰۵ ۱۰۴ ۱۰۳ ۱۰۲ ۱۰۱ ۱۰۰ ۹۹ ۹۸ ۹۷ ۹۶ ۹۵ ۹۴ ۹۳ ۹۲ ۹۱ ۹۰ ۸۹ ۸۸ ۸۷ ۸۶ ۸۵ ۸۴ ۸۳ ۸۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸ ۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳ ۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸ ۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰

(۲) حدیث میں مات و ترک مالا لماله لموالمی العصبۃ کی روایت بخاری (صحیح ۲۷۱۲ طبع المستقر) نے حضرت ابوہریرہؓ کی ہے۔

ترکہ ۷-۸

کہتے ہیں کہ ترک میں متعلق حقوق زیادہ سے زیادہ ہوتی ہیں؛
میں سے متعلق حق، میت سے متعلق حق، ذمہ سے متعلق حق،
بہرے سے متعلق حق، وارث سے متعلق حق۔

یہ حصر استقفاً ہی ہے، یعنی فقہاء کو تلاش و تجو کے بعد مذکورہ پانچ
ترکوں سے زائد کوئی چیز نہیں ملی، یہ حصہ عقلی نہیں ہے جیسا کہ بعض
لوگوں نے کہا ہے۔

صاحب "الدر المختار" کہتے ہیں کہ استقفاً کی روشنی میں یہاں
پانچ حقوق ہیں، اس لئے کہ حق یا تو میت کا ہوگا یا میت پر ہوگا، یا نہیں
ہوگا۔ پہلی صورت میت کی چیزیں و تکلیفیں ہے، دوسری صورت میں حق یا تو
ذمہ سے متعلق ہوگا اور دوا ین مطلق ہے، یا نہ ہوگا، اور دوسرے سے
متعلق حق ہے، تیسری صورت یا تو اختیاری ہوگی یعنی وصیت، یا
اخذاری ہوگی یعنی میراث (۱)۔

احکام ترکہ:

ترکہ کے کچھ خاص احکام ہیں جن کی تفصیل درج ذیل ہے:

ترکہ کی طبیعت:

ترکہ کی طبیعت مرثیہ کی طرف بے اختیار منتقل ہوتی ہے، اس
منتقلی کی کچھ شرائط ہیں (۲)۔

پہلی شرط۔ مورث کی موت:

۸۔ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ ترک مورث سے، مرث کی طرف
مورث کی موت کے بعد منتقل ہوتا ہے، خواہ وہ موت حقیقی ہو یا حکمی یا

خیار اس کو حاصل تھا، جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے، ان طرح ہی نے
مورث کے لئے کسی مہربان سے تمام کی وصیت کی تھی، اور وصیت
و روشتی میں اس کو اس مہربان سے تمام کا حق حاصل تھا، مین دو
موصی کی متعین کردہ مدت سے قبل مر گیا (۱)۔

بن رشد کہتے ہیں کہ مالک، شافعیہ (اور حنابلہ) کے قول کی
بنیاد یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ حقوق اور اموال دونوں ہی میں وراثت
جاری ہوگی لہذا یہ کہ اس معنی میں حق، وراثت کے درمیان فرق پر کوئی
دلیل قائم ہو جائے۔

حنفیہ کے معتقد قول میں اصل یہ ہے کہ وراثت کا مطلق مال سے
ہے، حقوق سے نہیں، لہذا یہ کہ کوئی دلیل قائم ہو، وہ یہ کہ یہ حق مال کے
حکم میں ہے۔

پس محل اختلاف یہ ہے کہ کیا مال کی طرح حقوق میں وراثت کا
نفاذ اصل ہے یا نہیں؟ درمیان فریق کا قول اس صورت میں ہے کہ
بعض وراثت و حقوق وصول کر لیں اور بعض نہ کر سکیں اور نہ کرنے والے
بچے مخالف سے احتجاج کریں (۲)۔

ترکہ سے متعلق حقوق:

۷۔ صہبہ و ثقبہ، کاندہب ہے کہ ترک سے متعلق حقوق چار ہیں:
میت کی چیزیں و تکلیفیں، گرمیت متبرعہ جو تو قرض کی، وائلی،
میت سے موت سے قبل جو وصیتیں کی ہوں ان کی تکفید، پھر وراثت کے
حقوق۔

مالکیہ سے وراثت میں سے صاحب "الدر المختار" نے تصریح
کی ہے کہ مستقر و روشتی میں ترک سے متعلق حقوق پانچ ہیں، درمیان

(۱) ابن ماجہ ۸۳/۵، مسند ابی داؤد ۵۶۱۳، جامعہ الترمذی ۵۶۱۳، شرح اسرہر
ص ۱۰، اسکی المطالب ۳۳۳، کتاب الفرائض ۳۳۳، ۳۳۳، ۳۳۳
(۲) ابن ماجہ ۸۳/۵

(۱) ابن ماجہ ۸۳/۵، جامعہ الترمذی ۵۶۱۳، شرح اسرہر ۵۶۱۳، ابوداؤد
۳۸۱/۵، مسند ابی داؤد ۵۶۱۳، ۵۶۱۳، ۵۶۱۳
(۲) جزیہ ۳۸۱/۲، شرح کردہ مکتبہ المکاتب ۳۸۱/۲

تفصیل کے لئے دیکھئے: "ارث"، "نہیں"، "جناہت" اور "مورث" کی اصطلاحات۔

دوسری شرط - حیات وارث:

۹- مورث کی موت کے بعد وارث کی حیات ثابت ہو یہ زندہ رہے اور جس میں اس کو شمار کیا گیا ہو حقیقی زندگی اس کی وہ ثابت ہو۔ مستحق زندگی ہے جو مورث کی موت کے بعد زندہ ہو اور تقدیری زندگی سے مراد نہیں کی وہ حیات ہے جو مورث کی موت کے وقت ثابت مانی جاتی ہے، اگر کوئی بچہ یا قاعدہ زندہ حالت میں ماں کے پیٹ سے ایسے وقت پیدا ہوا کہ اس سے مورث کے مرنے کے وقت اس کا وجود ظاہر ہوتا ہو، (اگرچہ وہ نطفہ ہی کی صورت میں ہو، تو زندہ پیدا ہونے کی بنا پر اس کو مورث کی موت کے وقت زندہ ہی مانا جائے گا^(۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "ارث" کی اصطلاح۔

تیسری شرط - جہت میراث کا علم:

۱۰- ورثت کو ثابت کرنے والی وجوہات یعنی زوجیت، قرابت یا ملا کا علم بھی ضروری ہے، اور یہ اس لئے کہ احکام اس کی بنا پر مختلف ہوتے ہیں، نیز جہت قرابت کا تعین بھی ضروری ہے، اسی کے ساتھ "ارث" اور مورث کے باہمی درجہ کا علم بھی ضروری ہے^(۲)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "ارث" کی اصطلاح۔

انتقال ترکہ کے اسباب:

۱۱- انتقال ترکہ کے اسباب چار ہیں۔

تقدیری۔

حقیقی موت کا مطلب زندگی کا خاتمہ ہے، خود اس کا علم معائنہ

سے ہو، مثل مردہ پایا جائے یا دینہ یا سائے کے ذریعہ۔

حکمی موت سے مراد یہ ہے کہ تقاضی اس کی موت کا فیصلہ کر دے، خود اس کی ردی محتمل ہو یا یقینی، محتمل کی مثال منقہ، آخر شخص کی موت کا فیصلہ ہے، وریقی کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص مرتہ ہو کر وراثت پر چلا جائے اور تقاضی اس مرتہ کی بنا پر اس کو مردہ کے حکم میں ڈال دے، اس میں صورتوں میں ترکہ کی تقسیم کا عمل فیصلہ موت کے صادر ہونے کے بعد ہوگا۔

اور تقدیری موت یہ ہے کہ کسی شخص کو مردوں کے درجے میں فرض کر لیا جائے، جیسا کہ پیٹ کے اس بچے کے بارے میں حکم ہے جو کسی جناہت (زیادتی) کے سبب ماں کے پیٹ سے گر پڑے، یعنی کسی حاملہ عورت کو زور و کوب کرنے کے باعث بچہ پیٹ سے مردہ حالت میں گر پڑے، اس صورت میں تاوان واجب ہوگا جس کی مقدار رویت کا بیسواں حصہ ہے۔

اس نہیں کی ورثت کے تعلق سے فقہاء کے مابین اختلاف ہے، مہر کا موقف یہ ہے کہ اس کو ورثت نہیں ملے گی، اس لئے کہ اس کی حیات تحقیق میں ہے، اس لئے بحیثیت وارث اس کی اولیت ملک بھی مسلم میں، اور اس کی طرف سے صرف بیت میں ورثت جاری ہوتی ہے۔

ہام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ وہ وارث بھی ہوگا اور اس کی طرف سے ورثت بھی جاری ہوگی، اس لئے کہ وقت جناہت اس کو مردہ فرض کیا جائے گا، اور اس کی موت جناہت کے سبب ہوئی ہے^(۱)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۸۲/۵ مجمع الخیر ص ۷۷/۷۸ مذهب الفقہاء ص ۱۶۸، ۱۷۰، ۲۰۱/۲۰۸ مکتبہ اشاعت ص ۲۲۸۔

(۱) ساتھ مراجع۔

(۲) ساتھ مراجع۔

بقت اُتر ترک دین سے بالکل پاک ہو تو وہ ورثہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

اہل بیت میں مشغول ترکہ کے منتقل ہونے کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے، تمس قول میں:

۱۔ مالک - ثنائیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا قول مشہور یہ ہے کہ مورث کی موت کے ساتھ ہی ترکہ کے موال دین کے باوجود ورثہ کی ملکیت میں داخل ہو جاتے ہیں، خود دین ترکہ کے مال کو محیط ہو یا اس سے کم۔

ب۔ مالک کا مذہب ہے کہ ترکہ کے موال مورث کی موت کے بعد بھی اس کی ملکیت میں باقی رہتے ہیں، تا آنکہ دین کا معاملہ حل نہ ہو جائے، خود دین مال ترکہ کے برابر ہو یا کم، اس لئے کہ ارشادِ احمدی ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوْصِي بِهَا اَوْ ذِيْنَ" (بعد وصیت (کئے) کے جس کی وصیت کر دی جائے یا "قرض کے بعد)۔

ج۔ حنفیہ کے نزدیک یہ تیسرا مذہب ہے کہ دین ترکہ کے مال کے برابر ہے یا کم ہے، اگر دین پورے ترکہ کے برابر ہو تو ترکہ کے موال میت کی ملکیت میں باقی رہیں گے، ورنہ اس کی طرف منتقل نہ ہوں گے۔

اگر دین مال ترکہ کے برابر نہ ہو تو راجح رائے کے مطابق مورث کی موت کے ساتھ ہی ترکہ کے موال دین کے باوجود ورثہ کی طرف منتقل ہو جائیں گے، تفصیل آگے دے رہی ہے۔

۲۔ حنفی فرماتے ہیں کہ دین ترکہ کے برابر ہو تو ترکہ پر ورثہ کی ملکیت نہیں ہوتی اور اگر اس کے برابر ہو تو بھی امام ابوحنیفہ کے قولِ اول کے مطابق یہی حکم ہے، اور ان کے دوسرے قول کے مطابق دین

تمس سبب نکاح، ولاء اور قرابت پر مقرباء کا اتفاق ہے، مالک اور ثنائیہ نے اس میں حجت اسلام یعنی بیت المال کا اضافہ کیا ہے، تفصیل اپنے مقام پر دیکھی جائے۔

ورثہ کے ثبوت کے سلسلہ میں مذکورہ اسباب میں سے ہر سبب مستقل حیثیت رکھتا ہے (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے "ارث" کی اصطلاح۔

ورثہ کی بنیاد پر تقال ترکہ کے موال:

۱۲۔ باقی ورثہ تقال ترکہ کے تمس موالع میں ذرق (غلامی)، قتل، اختلاف دین۔

ورتمس موالع میں فقہاء کا اختلاف ہے: امام مالک، اختلاف دین، اور حنفی (۲)۔

بعض فقہاء کے کچھ موالع کا بھی ذکر آیا ہے جن میں اختلاف و تفصیل ہے، ان کے لئے "ارث" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

تقال ترکہ:

۱۳۔ ورثہ کی طرف ترکہ کے منتقل ہونے کے لئے وراثت کا قبول کرنا شرط نہیں ہے، اور نہ اس کو قبول کرنے سے قبل غور و فکر شرط ہے، بلکہ یہ اس کے قبول کے بغیر بحکم شرع جبری طور پر اس کی طرف منتقل ہوتا ہے۔

کبھی ترکہ دین سے پاک ہوتا ہے "کبھی دین میں مشغول ہوتا ہے، پھر دین کبھی مال کو محیط ہوتا ہے یا کبھی اس سے کم، مقرباء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مورث کی وفات کے

(۱) منہاجین ۵/۳۸۶، مددب القاضی ۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) مددب القاضی ۱۸/۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات شرح المربعہ ۱/۳۳،

السرچہ ص ۱۱۸، ۱۱۹۔

(۱) سورۃ نساء ۱۱۔

حاصل ہے کہ ترک خواہے لے لیں، اور میت کا دین و وصیت پورا کرنے سے انکار کریں۔

ترک خواہوں میں سے ہر ایک کو یا اس سے زائد ہونا ضروری ہے کہ اس میں ترک وراثہ ترک کو، یا اس سے پاک کرنے کے سے طور خود قرض یا قرض نہیں، تو قرض خود کو اس کے قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا اس لئے کہ وراثہ کو ترک خالص بنانے کا حق حاصل ہے، اگرچہ وہ اس کے مالک نہیں ہیں، یہی وجہ ہے کہ یہ حق حاصل نہیں۔

جس صورت میں کہ ترک دین میں ازاد ہو شت دین کے مقدمہ میں میت کا وارث ہی فریق ہوگا، اس سے کہ وہی اس کا جائزین ہے، لہذا وارث کے خلاف، ان کے پیش تراویہ کی وصیت کی جائے گی (۱)۔

انتقال ترکہ سے متعلق سابقہ اختلاف کے اثرات:

۱۴- ایک ترکہ میں اضافہ یا بدھوتی اثرات، دین کی درمیانی مدت میں ہو تو قرض خود ہوں کی مناسبت کے پیش نظر یا اس اضافی حصہ کو ترکہ میں شامل کیا جائے گا یا وہ دورا کی چیز ہے، ہوگی؟

مثلاً کسی رہائشی مکان کی اجرت یا پیداوار کی زمین جس پر اس کی وفات کے بعد اشتقاق ثابت ہو، یا ترکہ کے کسی جانور نے بچہ دیا یا فرہ ہو جانے کی بنا پر اس کی قیمت بڑھ گئی یا درخت تھا اس میں پھل آ گیا، وغیرہ، یہ سب ترکہ میں زیادتی یا بدھوتی کی مثالیں ہیں، فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں اختلاف دراصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ ان کے قبل یا ترکہ وراثہ کی طرف منتقل ہوگا یا نہیں؟ ہو

(۱) اوسط ۲۹/۲۵، تجمین الفقہ ۵/۲۳، جامع الصالحین ۲/۲۳، ۲۴، بدیع المجتہد ۲/۲۸۳، اسکی الطالب ۳/۳۵، حلیہ ۴/۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، المحبوب ۱/۳۲۷، حلیہ ۳/۲۸۳، شرح منہج ۳/۱۳۳، اور اس کے بعد کے صفحات، انھی مع المشرح الکبیر ۲/۴۰۴، اور اس کے بعد کے صفحات۔

کسی حالت میں وراثہ کی ملکیت کے لئے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ وارث مال میں مورث کا جائزین ہوتا ہے، اور مال میت کی رہائی میں دین کے باوجود اس کی ملک میں تھا، جیسے کہ مال مرہون، جس ان طرح یہ وراثہ کی ملک میں بھی چلا آئے گا۔ نہ کسی فرماتے ہیں کہ اس باب میں ہماری دلیل یہ تہیت کریمہ ہے: "من بعد وصیہ یوصی بہا او ذبیہ" (وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت کر جائے یا ادا کرے قرض کے بعد)۔

اللہ تعالیٰ نے میراث کا وقت، "تنگی قرض کے بعد بتایا ہے، اور حکم بھی اپنے وقت سے پہلے نہیں آتا، اس لئے حالت دین مورث کی حالت حیات کے ہم معنی قرار پائے گی۔

پھر وارث اپنے مورث کا جائزین اس کی ضرورت سے فاضل حصے میں ہوتا ہے، ترکہ کا جتنا حصہ خود مورث کی ضرورتوں میں مشغول ہو، وارث اس مقدمہ کا جائزین نہیں ہوگا۔

ترکہ میں ترکہ کے ہر حصہ ہو تو چاہے ترکہ مورث کی ضرورتوں میں مشغول ہے، اس سے صل کے رتبے ہوئے تمام مقام کا حکم ظہور پذیر نہیں ہو سکتا۔

نہ یہ میں کہتے کہ اس صورت میں ترکہ ایسا مال ملوک بن کر رد جائے گا جس کا کوئی مالک نہ ہو، بلکہ اس مال پر عہدہ دین کی مالکیت ثابت ہوگی، کیونکہ اس مال سے اس کی حاجت ثابت ہے۔

ترکہ میں ترکہ کے ہر حصہ ہو تو ترکہ پر وارث کی جائزین ناقص ہوتی ہے، ورنہ ترکہ کے ترکہ کے ہر حصہ ہوئے کی صورت میں محض صوری جائزین رہ جاتی ہے، میں اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ اس جائزینی کی کوئی قیمت نہیں ہے، بلکہ اس کی یہ ایک ذیبت ہے اور یہ بات فقہاء کے اقوال سے مستفاد ہے۔

فقہاء و حنفیہ میں اس قاضی کاود کہتے ہیں کہ وراثہ کو یہ اختیار

حضرت وراثت طرف منتقل ہونے کے قابل ہیں وہ کہتے ہیں کہ زیرواتی وراثت کو طے کی قرض خود کو نہیں، جو لوگ منتقل نہ ہونے کے قابل ہیں، وہ کہتے ہیں کہ زیرواتی وراثت کی غرض سے ترک میں شامل کر دی جائے، پھر اگر وراثت کے بعد کچھ بچ جائے تو وہ وراثت طرف منتقل ہوگا۔

ب۔ مورث نے اپنی زندگی میں ایک جاں نسب یا تھا جس میں شکار اس کی موت کے بعد پھرتا یہاں بھی یہی اختلاف ہے۔ "نعمیں" کے سے "وین"، "صید"، "ارث" کی اصطلاحات دیکھی جاتے۔

انتقال ترکہ کا وقت:

وراثت کی وراثت کا وقت مورث کی وفات کے وقت کے حالات پر مبنی ہے، حالات کے اختلاف سے وقت میں بھی اختلاف ہوگا۔ یہاں تین الگ الگ حالات ہیں:

نف۔ پہلی حالت:

۱۵۔ جس کی موت کسی سابقہ نظام کی بیماری کے بغیر چاک ہو جائے، مثلاً حرکت قلب بند ہوے یا کسی حادثہ کے سبب موت ہو جائے، اس حالت میں وراثت اپنے مورث کی موت کے وقت ہی اس کا جائزین ہو جائے گا، مگر اس سلسلے میں کوئی خاص اختلاف نہیں ہے۔

فاری کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف "امام محمد کے نزدیک وراثت اپنے مورث کے ترکہ کا جائزین اس کی موت کے بعد ہوگا، مثلاً شکار کی رائے یہی ہے، اس سے کہ اپنی زندگی میں وہ خود اپنے تمام مہول کا مالک ہے، تو اسی حالت میں وراثت بھی ان مہول کا مالک ہو جائے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ ایک ہی چیز ایک وقت دو شخصوں کی ملک

بن جائے گی، شریعت میں اس کی کوئی نظیر نہیں ہے، امام محمد کے نزدیک وراثت کی طبیعت موت کے فوراً بعد ثابت ہونے کی ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک فوراً بعد ثابت نہ ہونے، بلکہ طبیعت کا تحقق اس وقت ہوگا جب میت کی چیزیں "تلفین" اور اس کے قرضوں کی "سببی" کا عمل اس کے مال سے مکمل ہو جائے، اس سے کہ ترکہ کے کسی جز کو ضرورت کے امکان سے مستثنی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ہوتا ہے کہ باقی ترکہ ضائع ہو جائے، (اور صرف یہی ایک چیز باقی رہ جائے جس سے میت کے حقوق کی تکمیل نہ ہو سکی)۔

امام محمد سے ایک روایت یہ ہے کہ طبیعت وراثت کی طرف مورث کی موت سے قبل ہی اس کی زندگی کے تشریحات میں منتقل ہو جائے گی، مثلاً عرق کی رائے یہی ہے، اس سے کہ وراثت میں بیوی کے درمیان بھی جاری ہوتی ہے، جبکہ زہدیت موت کی بنا پر موقع یا منتہی (ختم) ملی اختلاف الاہل اس ہو جاتی ہے، پھر اس میں پر دونوں میں وراثت جاری ہوگی؟

بعض فقہاء کے نزدیک میت کے ساتھ ہی وراثت جاری ہوگی نہ پہلے نہ بعد میں، جیسا کہ شارح "اقرائض العثمانیہ" نے ذکر کیا ہے، اور دونوں کے درمیان اختلاف ہے، اس سے کہ وراثت کی ملک کی طرف شی کا انتقال اور اس شی سے مورث کی ملک کا رہا اس ایک ساتھ ہوگا، اس لئے اسی لئے انتقال ملک اور وراثت دونوں باتیں حاصل ہوں گی (۱)۔

ب۔ دوسری حالت:

۱۶۔ دوسری حالت یہ ہے کہ انسان کی موت اس طرح ہوئی کہ وہ ایک عرصہ تک مرض الموت میں گرفتار رہا اور اسی مرض کے ساتھ اس

(۱) حاشیہ فاری علی شرح اسرارہ ص ۱۰۴

کی موت ہوئی، ”مجلۃ الاحکام العدلیہ“ میں مرض الموت کی تعریف یہ دی گئی ہے کہ یہ وہ مرض ہے جس میں، عموماً موت کا اندیشہ ہو، جس میں مریض اگر مرد ہو تو گھر کے خارجی مصالح کی اور عورت ہو تو، اخلاقی مصالح کی دیکھ بھال کرنے سے عاجز ہو جائے اور اسی حالت میں ایک سال کے مدد مدد مر جائے، مناسب فراش ہو جائے۔

اور اگر اس کا مرض لمبے عرصے تک ایک ہی حالت میں برقرار رہے اور اس پر ایک سال کی مدت گزر جائے تو وہ تندرست کے حکم میں ہوگا، اور اس کے تعمرات و تہرعات کے تعمرات کے رجبے میں ہوں گے، جب تک کہ اس کا مرض شدت نہ اختیار کرے، اور اس کے حالات میں تغیر نہ آئے، اگر اس کا مرض شدت اختیار کر لے اور اس کا حال تبدیل ہو جائے اور مر جائے تو تغیر حال سے وفات تک کا عرصہ مرض الموت کہلائے گا۔

مرض الموت کے مریض ہی کے حکم میں وہ حاملہ عورت بھی ہے جس کی مدت حمل چھ ماہ سے گزر رہی ہو، جسے میں، اٹل ہو چکی ہو، و قتل کے سے رفقہ شمش و قتل کی صف میں ہو جو شمش بھی اسی حکم میں ہیں، چاہے اس کو ایک زخم بھی نہ آیا ہو، مالک نے اس کی صراحت کی ہے، حنا بلہ نے بھی اس حاملہ کے حق میں جس کو روز و شروع ہو گیا ہو اسی قسم کی صراحت کی ہے (۱)۔

۱۷- جمہور کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرض الموت کے مریض کا ترک ورنہ، کی طرف موت کے نورابعد ہو، تاخیر منتقل ہو جاتا ہے، اٹھ حنفیہ کا قول بھی یہی ہے، بعض حنفیہ میں مہیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ ٹھٹھہ ترک کی طبیعت تو مرض الموت کے آغاز ہی کے وقت منتقل ہو جاتی ہے، اس کی تفصیل اور دلیل کے لئے مطولات کی طرف رجوع کیا جائے۔

فقہاء حنفیہ نے کہا ہے کہ اسی بنا پر مرض الموت میں بیٹا شخص کے لئے ترکہ کے وٹھٹھہ حصے میں تصرف کرنا ممنوع قرار دیا گیا ہے، اور اگر وہ اپنی بیوی کو اس حالت میں طلاق دے دے تو عورت اس کی وارث ہوگی (۱)۔

حق و رنہ، کی وجہ سے ترکہ کی حفاظت کے سے مرض الموت میں برقرار شخص پر پابندی؛

۱۸- جب مریض اپنی موت قریب محسوس کرتا ہے تو یہ وفات حالت صحت کی کوٹا بیوں کی تہائی کے لئے اس کا ہاتھ تہرعات کے واسطے کھل جاتا ہے جس کے نتیجے میں کبھی اس کا مال ختم ہو جاتا ہے اور وہ شجرہم ہو جاتے ہیں، اس لئے شریعت نے اس پر پابندی عائد کی ہے۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرض الموت میں برقرار شخص حق ورنہ کی وجہ سے بحکم شرع مجبور (پابند) ہے، اور اس پر پابندی صرف تہرعات کے تعلق سے ہے جو ٹھٹھہ ترکہ سے زائد میں ہو، اور مریض پر کوئی قرض نہ ہو (۲)۔

جمہور فقہاء کا مذہب ہے کہ مرض الموت کے مریض پر یہ پابندی صرف تہرعات مثلاً بیہ، صدقہ، وقف اور بیع محابہ میں ہے، جبکہ وہ ٹھٹھہ مال سے زائد ہوں یعنی اس کے تہرعات وصیت کی طرح صرف ٹھٹھہ مال میں ماند ہوں گے، اور ٹھٹھہ سے زائد میں ورنہ کی اجازت پر مقبوف ہوں گے۔

پھر اگر وہ اپنے مرض سے صحت یاب ہو جائے تو اس کے تہرعات درست قرار پائیں گے، مالک نے کہتے ہیں کہ مریض کا تہرعات

(۱) البدیع ۳۱۸، ۲۲۰، کشف الاستار للردی ۳۳۲، ۳۳۱۔

(۲) البدیع ۳۱۸، ۲۲۰، کشف الاستار للردی ۳۳۲، ۳۳۱، البدیع ۳۱۸، ۲۲۰، کشف الاستار للردی ۳۳۲، ۳۳۱۔

(۱) مجلۃ الاحکام العدلیہ دہلہ (۱۵۹۵) البدیع ۳۱۸، ۲۲۰، کشف الاستار للردی ۳۳۲، ۳۳۱۔

تجینہ بتلین پر مقدم ہے۔ مالکہ اور ثانیہ کی رائے اور حنفیہ کی مشہور روایت یہی ہے۔

حاجہ کا مسلک اور حنفیہ کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ اشک کی موت کے بعد اس کی تجینہ بتلین سب پر مقدم ہے، جس طرح کہ مفلس کا شہ قرض خواہوں کے دیوں پر مقدم ہوتا ہے، اس کی تجینہ بتلین اور اشک کے بعد اس کے دیوں کے جابجائی کے۔

تفصیل "تاریخ" اور "دین" میں مذکور ہے۔

وہم - دین کی ادائیگی:

۲۳ - میت کی تجینہ بتلین کے بعد دوسرے درجہ میں ترکہ سے متعلق دیوں کو ادا کرنا ہے، جس کی تفصیل گذر چکی ہے، اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ فُلَانٍ" (۳) (وصیت کے نکالنے کے بعد کہ مورث اس کی وصیت کر جائے یا ادا کرے عرض کے بعد)۔

دین وصیت پر باقی بقایا مقدم ہے، اس لئے کہ دین اس سے واجب ہوتا ہے، جبکہ وصیت ابتداء میں تحریر ہوتی ہے، اور تحریر سے قبل واجب کی ادائیگی ضروری ہے، حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: "انکم تقرءون الوصیۃ قبل الدین، وقد شهدت رسول اللہ ﷺ بدأ بالدین قبل الوصیۃ" (۴) (تم لوگ پڑھتے ہو کہ وصیت دین سے قبل ہے، حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وصیت سے قبل دین کو ادا کرتے

خاص ترکہ سے ہوتا ہے، تو فقہاء اس پر متفق ہیں کہ تمام حقوق میں جس حق کو درجے کے لحاظ سے ولایت و قوت حاصل ہے وہ ہے میت کی تجینہ بتلین، اور اس کے بعد واری متعلقات، اس لئے کہ عہد نبوی میں ایک شخص دس روپے اس کی بیٹی نے رزق تیری، جس کے نتیجے میں اس کی موت واقع ہوئی، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "کفوه فی ثوبین" (۵) (اس کو دو کپڑوں میں مٹا دو)۔

آپ ﷺ نے یہ نہیں دریافت فرمایا کہ اس پر کوئی دین ہے یا نہیں؟ اس سے کہ مرد کو عین کی حاجت ہے اور مورث کی ضروریات کی تکمیل کے بعد ہی ترکہ دینا، کو یا حاکم ہے اس لئے کہ اگر کوئی شخص اپنے پٹے چھوڑ کر مرے جو اس کے زید و مفلس، وارث کے لائق ہوں، تو ان پٹوں کو مرد کی تجینہ بتلین ہتھ پٹھی میں لٹکا کر مقدم ہے، اس سے کہ زید و مفلس اپنے سے کوئی بھی ترجیح رکھتا ہے، نبی کریم ﷺ نے حد کے دن حضرت مصعبؓ کو ان کی ایک چادر میں عین دیا تھا، جبکہ ان کے پاس سوائے اس چادر کے کوئی چیز نہ تھی، اسی طرح حضرت حمزہؓ کو بھی آپ ﷺ نے عین دیا، اور آپ ﷺ نے تجینہ سے قبل دونوں میں سے کسی کے بارے میں نہیں پوچھا کہ ان پر دین ہے یا نہیں؟

البتہ اگر سہاب ترکہ قبل از مرگ عی حق غیر سے پاک نہ ہوں مثلاً ترکہ کے سامانوں میں کوئی شئی مرہون ہو یا ودیۃ ہو جس کو اس سے خرید ہو، نہ اس پر قبضہ کر لیا ہو، نہ قیمت لائی ہو، تو مرتبین (بچنے پاس بطور رجھن سامان رکھنے والے) کا حق شئی مرہون سے مرہون (بچنے والے) کا حق خود اس سامان سے متعلق رہے گا جواب تک اسی کے قبضے میں ہے اس صورت میں دین کی ادائیگی میت کی

(۱) تجمین الحقائق ۵/۲۲۹، ۲۳۰، ابن ماجہ ۵/۳۳، ۳۴، شرح اسراجیر ص ۴، شرح المیزان ۵/۵۵، ص ۳۳، نہایت الشافعی ۱/۱۳۷، ص ۱۳۷

(۲) سورہ نساء ۱۱

(۳) البوطہ ۲/۳۹، ۴۰

(۴) حدیث: "کفوه فی ثوبین" کی روایت بخاری (فتح ۱۳۷۳ طبع) مستقر کے ہے۔

ہوے دیکھ ہے۔)

اس ویسے حقوق کی ہی قسمیں ہیں:

(۱) دین اللہ کا ہو، مثلاً زکوٰۃ، کفارات، ہرج و مرج، قرض۔

(۲) دین خلق بندوں کا ہو، مثلاً دین صحت، اور دین مرض۔

پھر اس دونوں قسموں کی وہ صورتیں ہیں جو دین ترک سے متعلق

ہو یا اس کے کی چیز ہے، یا دین مطلقاً دوسرے سے متعلق ہو۔

۲۴- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، ثوری، حنبلی اور سوار کا موقف اور

حنابلہ کی مرجوح روایت یہ ہے کہ میت سے متعلق دین کی کوئی

وقت اس کی موت کے فوراً بعد ہے۔

بن قدامہ لکھتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ تین حال سے خالی

نہیں: اس کی موت کے بعد دین میت ہی کے ذمہ میں باقی رہے، یا

ورثہ کے ذمہ ہو جائے، یا مال سے متعلق ہو جائے۔

میت کے ذمہ باقی رہنا صحیح نہیں، اس لئے کہ اس کا ذمہ خراب

ہو چکا ہے، اور اس سے مطالبہ دین ممکن نہیں، ورنہ اس کے ذمہ کما بھی

صحیح نہیں، اس لئے کہ انہوں نے دین کا التزام نہیں کیا ہے اور نہ

صاحب قرض ان کے ذمہ سے راضی ہے، اس لئے کہ ورنہ اس کے

ذمے مختلف اور ایک دوسرے کے خلاف ہوتے ہیں، اور دین کو

اسباب ترک سے متعلق کر کے اس کی کوئی کو موثر کرنا بھی درست

نہیں، اس لئے کہ اس میں میت کا بھی نقصان ہے اور صاحب قرض کا

بھی، ورنہ اس کو اس میں کوئی فائدہ نہیں، میت کا نقصان اس لئے ہے

کہ بن کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: "نفس المؤمن معلقة ما

کان علیہ دیں" (۱) (مومن کی جان اس وقت تک آگے رہتی ہے

جب تک کہ اس پر دین باقی ہو)۔

صاحب قرض کا نقصان یہ ہے کہ اس کا حق موثر ہوگا، ورنہ بھی

ترک کا سامان ضائع ہو جائے تو اس کا حق سا قلم بھی ہو سکتا ہے، ورنہ اس کا

معاملہ یہ ہے کہ وہ اسباب ترک سے نفع نہیں کر سکتے، ورنہ اس میں

تصرف کر سکتے ہیں، اور اگر اس کو کچھ نفع بھی حاصل ہو تو اس کے نفع کی

وجہ سے میت اور صاحب قرض کا حق تو سا قلم نہیں ہو سکتا۔

حنابلہ کا مذہب اور دین یہ ہیں، جلیلہ اللہ بن حسن العمری اور

ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ میت کے دین موت کے بعد فوراً واجب لا

نہیں ہوتے بشرطیکہ ورنہ اس کو کوئی تیسرا شخص رہن یا کسی خوشحال غفل

کے ذمہ قیمت ترک اور دین میں سے کتر کی توثیق دے، بن

قدامہ کہتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ میت کی وجہ سے حقوق باطل نہیں

ہوتے، یہ وہاں یا بہت کا مقتدر اور رشتہ کی ایک عداوت ہے، ارشاد

فرماتا ہے: "من ترک حقاً أو مالاً فلو دثته" (۱) (جس نے کوئی

حق یا مال چھوڑا وہ اس کے ورنہ کا ہے)، اس بنیاد پر دین میت کے

ذمہ بہ نسبتاً باقی رہے گا، اور وہ اس کے مال سے متعلق ہوگا جیسے کہ

قرض خواہوں کا حق مفلس کے مال سے متعلق ہوتا ہے جبکہ اس پر

پابندی لگادی جائے، اگر ورنہ چاہیں کہ دین کی ادائیگی کا خود التزام

کر کے مال میں تصرف کریں تو قرض خواہ کی رضامندی یا "اینگی حق

کے لئے کامل اعتماد رہن یا خوشحال کی ضمانت کے بغیر ان کو اس کی

اجارت نہ ہوگی، اس لئے کہ ایسا ہوسکتا ہے کہ وہ خوشحال نہ ہوں، اور

صاحب قرض ان کے ذمہ پر رضامند نہ ہو، اس طرح فوت حق کا

اندیشہ ہے۔

کاشی پورہ علی نے دے دیا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

کاشی پورہ علی نے دے دیا ہے کہ حق مورث کی موت کے ساتھ

(۱) حدیث کی روایت بخاری (فتح ۱۲/۱۲ طبع استغی) نے حضرت ابو ہریرہ سے

عن القاضی کی ہے "من ترک حقاً أو مالاً فلو دثته" ان حررہ ماتے ہیں کہ

امام شافعی نے "من ترک حقاً" کا لفظ نقل کیا ہے مگر میں نے اس کو نہیں

دیکھا (الخصیص ۵۶۳ طبع مرکز المباحثہ)۔

(۲) حدیث "نفس المؤمن معلقة" کی روایت احمد (۳۳۰/۲ طبع

المیزان) اور حاکم (۲/۲۶ طبع دار الفکر) نے اس کی ہے حاکم نے

اس کو صحیح کہا ہے اور وہی نے ان سے اتفاق کیا ہے۔

کر تے ہیں۔ مثلاً وہ دین جس کے بدلے ترک کی کوئی چیز رہن رکھی گئی ہو، اس کے بعد وہ دین "ایا جائے گا جو مطلقاً مثنوی کے ذمہ سے متعلق ہے، اس تقدیم میں حق اللہ و حق العبد کا کوئی فرق نہیں ہے" (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "رٹ" اور "دین" کی اصطلاحات۔

ترکہ سے اللہ تعالیٰ کے دین کا تعلق:

۲۶- فتاویٰ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ ترکہ سے اللہ تعالیٰ کے دین کی "انگلی" واجب ہے، خود میت نے اس کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس اختلاف میں وہی تفصیل ہے جو حقوق اللہ کو حقوق العباد پر مقدم کرنے کے سلسلے میں پہلے گزر چکی ہے، فقہاء حنبلیہ کی رائے ہے کہ اگر میت نے وصیت نہ کی ہو تو اللہ تعالیٰ کے دین کی "انگلی ترکہ" سے واجب نہیں ہے، درگزر اس نے اس کی وصیت کی ہو تو ترکہ کے تہائی سے اس کو "ایا جائے گا۔"

فقہاری نے اس کی توجیہ اس طرح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دین کی "انگلی عبادت" ہے، اور جس پر دین واجب ہے جب تک اس کی طرف سے نیت یا عمل نہ پایا جائے عبادت کا وجود نہ ہوگا، خود یہ نیت یا عمل حقیقتاً ہوں یا حکماً جیسا کہ وصیت میں ہے، تاکہ اختیار سے اس کی ادائیگی ثابت ہو، اور ظاہر ہو جائے کہ اس نے معصیت کو چھوڑ کر اطاعت اختیار کی ہے، یہی شرعی حکم کا مقصود ہے، اور جس کو مرد فی حکم "ایا" ہے، اس کے حکم کے بغیر، رٹ کا عمل اس کے اختیار کرنے کو ثابت نہیں کرتا، چنانچہ اگر وہ دیا ادائیگی کا حکم کئے بغیر

(۱) شرح اسرر بیہ لکھ جانی جامعہ اسلامیہ ری ۵ و ۵ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ الدوسقی ۳۰۸ طبع دار الفکر، نہایت لکھ ۶۱/۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات، المذہب الفاضل ۳۱۔

حق و رٹ کے ذمہ میں منتقل ہو جاتا ہے، ان کا التزام شرط نہیں ہے، اس قدر مقررہ تے ہیں کہ مناسب نہیں کہ انسان پر وہ دین لازم کر دیا جائے، جس کا اس نے التزام نہیں کیا، اور نہ اس کا سبب انجام دیا، اگر مورث کی موت کی بنا پر دین ہی طرح لازم ہو تو یہ بڑھم اس وقت بھی قائم نہ مانا جائے گا جب میت نے اس کی "انگلی" کے لئے کچھ نہ چھوڑا ہو"۔

۲۵- ترکہ میں گنجائش نہ ہو تو دین بعد "دین مہر" میں سے پہلے دین کی ادائیگی کی جائے گی، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اللہ کے دیون موت کی بنا پر ساکت ہو جاتے ہیں، الا یہ کہ ان کے سے وصیت کر جائے، جیسا کہ آئندہ اس کا ذکر آ رہا ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق العبد حق اللہ پر مقدم ہے، اس لئے کہ حقوق اللہ کی بنیاد توسع و رد گزر رہے ہے، "حقوق العباد" کی بنیاد بخل و حرص پر ہے، اس سے کہ اللہ بے نیاز ہے اور بد محتاج۔

شافعیہ کا مذہب ہے کہ ترکہ میں گنجائش نہ ہوئے کی صورت میں حق العبد پر حق اللہ دین اللہ کو مقدم آیا جائے گا، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "دين الله احق من يقضى" (۲) (خدا کا دین ادائیگی کا زیادہ حق دار ہے)، نیز ارشاد فرمایا ہے: "اقضوا الله، فالله احق بالوفاء" (۳) (اللہ کا حق، اگر وہ ادائیگی کا زیادہ حق دار ہے)۔

حنابلہ میں ترکہ یا جز و ترکہ سے متعلق دیون کی ادائیگی کو مقدم

(۱) بدیع المجلد ۲/۸۸۲، المذہب ۱/۲۷۷، المبی ۳/۸۲۳، طبع ۲۸۳
بدیع المجلد ۲/۸۸۲، المذہب ۱/۲۷۷، المبی ۳/۸۲۳، طبع ۲۸۳
۳/۸۳، ۳/۸۳

(۲) حدیث: "دين الله احق من يقضى" کی روایت بخاری (الفتح ۳/۱۹۲ طبع مترجم) اور مسلم (۴/۸۰۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "اقضوا الله، فالله احق بالوفاء" کی روایت بخاری (الفتح ۳/۸۳ طبع مترجم) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے۔

مرجائے تو اس کی مافرمانی ثابت ہو جائے گی، کیونکہ وہ اس معاملے سے اس کام کو انجام دینے بغیر نکل گیا، اور اس پر مافرمانی کا گناہ ثابت ہو گیا، اور رشتہ کا عمل ہو گیا نہیں ہے جس کا حکم دیا گیا ہے، لہذا اس سے جب ساتھ نہ ہوگا، جیسا کہ اُمریت کی حیات ہی میں وارث اس کی جانب سے تھمٹا رہا (تو نہیں ہوتا) حقوق الہیہ کا مسئلہ حقوق اللہ سے لگب ہے، چنانچہ حقوق الہیہ میں محض حق کو اس کے مستحقین تک پہنچانی واجب ہے، یہی وجہ ہے کہ اُمر قرض خود کو مقرر بن کر کوئی مال مل جائے تو وہ اس کو لے لے گا، اور اس کی وجہ سے مقرر بن کر قرض سے بری ہو جائے گا پھر حقوق اللہ کی وصیت رما تھمٹا ہے، اس لئے کہ جس پر حق ہے اس کے ذمہ مال کے بجائے عمل واجب ہے، ورنہ مال موت سے ساتھ ہو جاتے ہیں، ان کی مصداقانی کا حق ترک سے نہیں رہ جاتا ہے کیونکہ ترک مال ہے، اور اس سے مال ہی کی مصداقانی ہوتی ہے، عمل کی نہیں، یا ایسی بات نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور اس پر تقاضا واجب ہو تو تقاضا اس کے ترک سے وصول نہیں کیا جائے گا، لہذا مذکورہ حقوق الہیہ حکم میں دیا ساتھ ہو گئے، اس لئے کہ اگر میت ان کے اُمرے کی وصیت نہ کرے تو ورثاء پر ان کا مال کرنا واجب نہ ہوگا، اس طرح ان کے اُمرے کی وصیت تھمٹا ہے۔ اس لئے کہ تھمٹاوات کی طرح ان کا اعتبار بھی صرف ٹھٹ میں ہوگا، بندوں کے یون کا معاملہ اس سے مختلف ہے، اس سے کہ یہ یون موت کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوتے، کیونکہ مقصود ان مال ہے، عمل نہیں، اس لئے کہ بندوں کو مال کی ضرورت ہے۔

اس میں یک بحث یہ ہے کہ حقوق اللہ کی الہیگی کی وصیت رما واجب ہے، جیسا کہ ”الہدیہ“ میں صریحت کی گئی ہے، جبکہ دیگر تھمٹات کے سے وصیت کرنا لازم نہیں ہے، پھر حقوق اللہ کی الہیگی

کی وصیت کو، تھمٹات کی وصیت پر قیاس کرنے کی وجہ یہ ہے؟ یہ محل غور ہے (۱)۔

اس کی بعض تفصیلات میں جمہور کا اتفاق ہے۔ مالکیہ کا موقف یہ ہے کہ، یں عہد کی الہیگی کے بعد حق اللہ کی الہیگی پر قیاس ہی جائے گی، اس طرح اگر حاجی حرمہ عقیدہ کی رمی کے بعد مر جائے تو پہلے ہی تھمٹا، الہیگی جائے گی خود اس کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، پھر صدقہ فطر الہیجا جائے گا جس میں کوئی سرزد ہوتی ہو نیز وہ کنارہات الہیہ سے جائیں گے، جن میں کوئی سرزد ہوتی ہو، مثلاً کنارہ یمن، کنارہ صوم، کنارہ طبرستان، کنارہ قتل بشر طیکہ حرامت صحت میں شہادت مل جائے کہ یہ حقوق اس کے ذمہ ہیں، یہ سب اصل سرمایہ ترک سے ادا کئے جائیں گے، خود اس کے نکالنے کی اس نے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے کہ مذہب مالکی کا مسلک اصول ہے کہ اگر اس کی صحت میں حقوق اللہ پر شہادت مل جائے تو اصل سرمایہ ترک سے ان کو نکالا جائے گا، اگر شہادت موجود نہ ہو لیکن میت نے ان کی وصیت کر رکھی ہو تو ان کی الہیگی ٹھٹ مال سے کی جائے گی۔

یہی حکم فقہین (سوا چاندی) کی زکاۃ کا بھی ہے جس کی مدت ادھوری ہو چکی ہو اور میت نے اس کی وصیت بھی کی ہو، نیز جانور کی واجب الاذکار کا بھی یہی حکم ہے جس کو کوئی مصروف کرنے والا نہ ہو، اور نہ اس عمر کا جانور موجود ہو جو نساب کے ساتھ ہے، جب ہے وہاں اگر اس عمر کا جانور موجود ہو تو یہ میں سے تعلق دین کے حکم میں ہوگا، اور اس کو تھمٹا جھین سے قبل نکال دینا واجب ہوگا۔

ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ میت کی تھمٹا جھین کے بعد ذمہ سے تعلق دین اصل سرمایہ ترک سے ادا کئے جائیں گے، خود وہ دین اللہ کا ہو یا نہ ہو، ان کی وصیت کی ہو یا نہ ہو، اس سے کہ یہ حق

(۱) شرح اسریبہ للبحر جانی علیہ افتاری ص ۳۰

تھا جس سے دوسرے کا حق وابستہ ہے و موت کے بعد تو بد رجہ اولیٰ اس کو اس کا حق نہ ہوگا۔

اس دین کی "سنگی" کے بعد ترک میں اگر گنجائش ہو تو اس سے میت کی تجزیہ و تکفین کی جائے و اگر دین کی "سنگی" کے بعد کچھ باقی نہ بچے تو تجزیہ و تکفین اس شخص کے و مدہ و اسب ہوگی جس کے ذمہ اس کے حین حیات اس کا نفقہ واجب تھا۔

حنابلہ اور غیر مشہور روایت کے مطابق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ انسان کی موت کے بعد اس کی تجزیہ و تکفین تمام حقوق پر مقدم ہے جس طرح کہ مفلس کا نفقہ اس کے قرض خواہوں کے، یون پر مقدم ہے، پھر تجزیہ و تکفین کے بعد بقیہ مال سے اس کے، یون کے، یون کے جا میں گئے (۱)۔

ب- دیون مطلقہ:

۲۹- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ دیون مطلقہ یعنی جن کا قلعہ ترک کے کسی متعین سامان سے نہ ہوں کی "سنگی" میت کی تجزیہ و تکفین کے بعد کی جائے گی تجزیہ و تکفین کے بعد جو بچے گا وہ قرض ۱۰ لے گا اس کے حصے کے مطابق دیا جائے گا، خواہ وہ ایک ہو یا چند۔

تفصیل کے لئے "دین" اور "ارث" کی اصطلاحات دیکھی جاسکتی ہیں۔

ج- دین صحت اور دین مرض:

۳۰- دین صحت سے مراد وہ دین ہے جس کا ثبوت بینہ سے ہو ثبوت خواہ حالت صحت میں ہو یا حالت مرض میں، یا جو دین حالت صحت

میں قرار کے، ردیہ ثابت ہو، ان طرح جس دین کا ثبوت مورث و حیات میں قسم سے اس کے انکار کی بنا پر ہو۔

۱- دین مرض سے مراد "دین" ہے جس کا ثبوت مرض الموت میں قرار کے، ردیہ ہو، مرض الموت کے حکم و الیٰ حالت کے قرض حکم بھی ملتی ہے، مثلاً کوئی میدان جنگ میں صف سے نکل کر حالت مبارزت میں قرار کرے یا قصاص میں قتل کے لئے یا رجم کے لئے لے جائے جانے کی حالت میں قرار کرے۔

مآلہ۔ ثانیہ۔ حنابلہ اور دین ابنی میں کا مذہب یہ ہے کہ "سنگی" کے باب میں دین صحت اور دین مرض دونوں برابر ہیں، یہی وجہ ہے کہ اگر ترک میں دونوں کی گنجائش نہ ہو تو ہر قرض خواہ کو اس کی مقدار قرض کی نسبت سے حصہ ملے گا، دین صحت اور دین مرض میں امتیاز کے بغیر، سب ایک ہی درجے میں ہیں، اس لئے کہ اگر لوگوں کو سب دین کا علم ہے تو دین صحت ہے، اس میں حنفیہ بھی ان سے متعلق ہیں اور اگر سب کا علم نہیں تو اثبات دین کے سے قرض کافی ہے، اس سے کہ قرض ار حجت ہے، الا یہ کہ اس کے مذہب پر کوئی دلیل یا قرینہ پایا جائے، انسان صحت کے مقابلہ میں مرض الموت میں ہوئی و ہوس سے دور، اللہ سے قریب، اور سچائی کے قریب ہوتا ہے، اس لئے کہ مرض کی حالت میں توبہ کا مایہ گمان ہوتا ہے، اس حالت میں جھوٹا آدمی بھی سچ بولتا ہے، قاسم شخص بھی یتیم کار بن جاتا ہے، اور اس حالت میں قرار کے سلسلے میں اس پر تہمت کذب بھی نہیں لگائی جاسکتی، اس لئے قرار کے ردیہ ثابت دین کا حکم بھی، ہی ہوگا جو بینہ کے ردیہ ثابت دین کا ہے۔

حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ دین مرض جس کا ثبوت قرار کے، ردیہ ہو، اور لوگوں کو اس کا علم نہ ہو اس سے مقدم دین صحت ہے، اس لئے کہ مرض الموت کے قرار میں تہمت و احسان یا ادا کا غالب

(۱) ابن ماجہ ص ۵۳۳، شرح اسراجہ ص ۵۸۳، شرح ابی داؤد ص ۵۷۷، بہیۃ النکاح ص ۳۷، رد المحتار ص ۳۷۔

اور جب وصیت عمومی تناسب کے ساتھ ورثاء کے حقوق کے ساتھ مشترک ہو، اور اس صورت میں ترک کا کچھ حصہ تقسیم سے قبل ضائع ہو جائے تو اس ضیاع کا اثر موصیٰ لہ اور ورثاء دونوں پر ہوگا، اور موصیٰ لہ کو باقی ترک کا کل ٹکٹ نہیں دیا جائے گا، بلکہ ضائع شدہ حصہ کو دونوں کے حق سے وضع کیا جائے گا، اور ضیاع کے بعد بچے ہوئے مال میں دونوں کا حق قائم رہے گا، جبکہ دین کا معاملہ اس سے مختلف ہے چنانچہ ترک کا کچھ حصہ اگر ہلاک ہو جائے تو بھی باقی ترک سے پورا دین وصول کیا جائے گا۔

وصیت کے حساب کا طریقہ یہ ہے کہ قدر وصیت کو پورے ترک سے قدر وصیت مال کا حساب کیا جائے تاکہ ورثاء کے سہام (حصے) ظاہر ہو جائیں، جس طرح کہ اصحاب فرائض کے سہام (حصوں) کا ولا حساب کیا جاتا ہے، تاکہ عصب کے لئے فاضل حصے کا پتہ چل جائے (۱)۔

اس سے متعلق فقہاء کی تفصیلات کے لئے ”وصیت“ اور ”ارث“ کی اصطلاحات دیکھی جاسکتی ہیں۔

چہارم- ورثاء کے درمیان ترک کی تقسیم:

۳۳- فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ ترک سے متعلق حقوق کی ”یگی“ کے بعد ترک ورثاء کے درمیان تقسیم یا جائے گا۔

دیکھئے: ”ارث“ کی اصطلاح۔

فقہاء کے درمیان اس امر میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ اگر ترک سے متعلق حقوق کی ”یگی“ سے قبل ترک تقسیم کر دیا جائے تو کیا یہ تقسیم معتبر و لازم ہوں یا نہیں؟

خیر ”رما لکیہ کا مذہب یہ ہے کہ دین میں اموال ہو ترک مورث کی ملک میں یا اس کی ملکیت کے حکم میں باقی رہتا ہے، اس سے کہیں پورے ترک کو مشغول کے ہوئے ہے الٹا، و ترک جو دین میں اموال نہ ہو، ارث کی وفات کے وقت سے ارث کی ملک میں منتقل ہو جاتا ہے، یا اس سے فارغ حصہ منتقل ہو جاتا ہے۔

یعنی یہ ہے کہ جب تک ترک دین میں مشغول ہو ورثاء کے لئے ترک کی تقسیم درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ اس کی ملکیت اوائے دین کے بعد ہی ظاہر ہوئی، ارثاء باری تعالیٰ ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يَوْصِي بِهَا أَوْ دِينٍ“ (۱) (بعد وصیت (کاملے) کے جس کی وصیت کر دی جائے یا اسے قرض کے بعد)۔

اس لئے کہ اگر ترک تقسیم کر لیں تو اصحاب قرض کے حق کی حفاظت کے پیش نظر اس کی تقسیم کر دی جائے گی، کیونکہ یہی چیز کو اسوں نے باجم تقسیم کر یا ہے جس کے دوا تک نہیں ہیں۔

کامائی فرماتے ہیں کہ تقسیم کے بعد تقسیم کو توڑنے والی چیزیں نہیں ہیں، ان میں ایک یہ ہے کہ میت کے ذمہ دین کا پتہ چلے، غرض اپنے دین کا مطالبہ کریں، ارثیت کے پاس اس تقسیم شدہ مال کے سوا کوئی دوسرا مال نہ ہو اور ورثاء اپنے مال سے اس کو ادا کرنے پر آمادہ نہ ہوں۔

”ارثاء دین ترک سے نہ ہو تو بقدر دین ترک میں میت کی ملکیت اور قرض خود کو کا حق مشترک طور پر ثابت ہوگا، اور یہ بات تقسیم کے جوار کے لئے مانع ہے۔

بعض حنفی رائے یہ ہے کہ اگر ترک دین میں ڈوبا ہو نہ ہو تو اختتام تقسیم درست ہے، اس لئے کہ ترک تھوڑے بہت دین سے کم ہی نکالی جاتا ہے۔

کے تحت یا یا ہو یا نذ ہوگا^(۱)۔

مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جس کے سے "مبہ" اور "بیع" نہیں عہدہ کی بحث اور "پ" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

ترک کا تعنیہ:

۳۶- بالغ وراثہ کی جانب سے ترک میں تقسیم یا بیع کے تصرف کے منسوب پر گفتگو ماقبل میں گذر چکی ہے، لیکن اگر چند یا تمام وراثہ چھوٹے ہوں تو ترک میں تصرف کا اختیار دہی کو ہے اگر دہی ہو ورنہ اختیار قاضی کو ہوگا، اس کا مقصد ایک طرف ترک سے متعلق حقوق کی حفاظت و ضمانت ہے، تو دوسری طرف کمزور وراثہ کے ہموال کی دہیوں کے نظام سے حفاظت ہے۔

ان احکام کی تفصیل "وصیت" کے تحت اور "ایضاً" کی اصطلاح کے ذیل میں دیکھی جائے۔

ایہ ارث ترکہ:

۳۷- جس ترکہ کا کوئی وارث نہ ہو یا وارث تو ہو مگر پورے ترکہ کا حق دار نہ ہو، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جو فقہاء وراثہ کے قائل ہیں ان کا خیال یہ ہے کہ جب تک ایک بھی وارث موجود ہو ترکہ بیت المال میں نہیں جائے گا، اور جو فقہاء وراثہ کے قائل نہیں ہیں ان کا خیال ہے کہ پورے ترکہ یا اصحاب القرض کے شے ہونے ترکہ کا وارث بیت المال ہوگا۔

ترک جب بیت المال میں آجائے تو اس کا استعمال ایسی کے طور پر ہوگا، وراثت کے طور پر نہیں، یہ خفیہ اور محتالہ کی رائے ہے، مالکیہ

(۱) حاشیہ الجکیری علی صحیح المصنف ۲/۳۰۰ اس کے بعد ۷ صفحات، معی مع المشرح المکبیر ۳/۳۲۸ و ۱۲/۱۰۳ اس کے بعد ۷ صفحات، مطالع عل المرید۔

جب وراثہ اس ترکہ میں کوئی تصرف کریں جو قرض میں مشغول ہو خود یہ تصرف خرید و فروخت کا ہو یا مہبہ یا کوئی اور تصرف جس کی بنا پر ملکیت منتقل ہوئی ہے یا جس کے نتیجے میں عین کے ساتھ حقوق متعلق ہوتے ہیں مثلاً رہائش تو اس سلسلے میں فقہاء کا ارتجاع ذیل اختلاف ہے:

خفیہ اور مالکیہ کا مذہب "احتیاط" کی ایک روایت (اور یہ وہ لوگ ہیں جو دے دین کے بغیر ترکہ پر وراثہ کی ملکیت کے قائل نہیں ہیں) یہ ہے کہ ترکہ میں وراثہ کا کوئی بھی تصرف صرف تین صورتوں میں درست ہے:

الف۔ وراثہ کے تصرف سے قبل میت کا ذمہ دین سے یہی ہو جائے، چاہے دین "کریہ" جائے یا کوئی اس کا ٹیکل ہو جائے۔

ب۔ وراثہ ترکہ کو اس لئے پہنچا جائے کہ اس کی قرض ہو سکے، ورنہ اس پر قرض خواہ راضی ہوں، اس لئے کہ وراثہ کے تصرف کی ممانعت ترکہ سے متعلق اصحاب قرض کے حق کی حفاظت ہی کے نقطہ نظر سے ہے۔

ج۔ قاضی تصرف کی اجازت دے، اس لئے کہ قاضی کو ولایت عامہ کی بنا پر وراثہ کو کل یا کچھ ترکہ بیچنے کی اجازت دینے کا اختیار ہے^(۲)۔

ثانیہ کا مذہب "دہی" دہی روایت کے مطابق (اور ان لوگوں کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وراثہ کی ملکیت کا آغاز مورث کی موت کے وقت ہی سے ہو جاتا ہے خواہ ترکہ پر دین ہو یا نہ ہو) یہ کہتے ہیں کہ وراثہ کی جانب سے بیع یا مہبہ کا تصرف ترکہ کے دین میں ناجائز ہے ہونے ہوئے کی صورت میں حق میت کے تحفظ کے پیش نظر مانڈ نہ ہوگا، ان اس کی اجازت دے یا نہ دے، البتہ اگر تصرف دین کے مقصد

(۲) جامع المصنفین ۳/۳۲۸ و ۱۲/۱۰۳ و ۱۲/۱۰۳ طبع الماسی۔

ترمیم ۱-۲

و رثا فعیذی رے یہ ہے کہ میت المال کا حق یہاں بطور میراث یعنی
مصرفیت کے طور پر ہوگا (۱)۔
تفصیل کے لئے ”ارث“ اور ”میت المال“ کی اصطلاح
دیکھی جاسکتی ہے۔

ترمیم

تعریف:

۱- لغت میں ترمیم کے نئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: اصلاح کرنا،
بولا جاتا ہے: ”رمت الحائط و غیرہ ترمیمات“ میں نے دیکھا
غیرہ کی اصلاح کی، اسی طرح ”رمت الشیء ارقه ارقه رما
ومرقه“ وغیرہ الفاظ اصلاح کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔
”رے“ لگتے ہیں: ”قد رم شاة“ اس کا حال درست ہو گیا،
”استمر الحائط“، دیوار قابل مرمت ہوئی، یہ اس وقت ہوتے ہیں
جب دیوار پر مٹی کی لپٹ وغیرہ کو یک طرفہ ہونا ہو۔
الزم ایسی چیز کی اصلاح کو کہتے ہیں جس کا کچھ حصہ غریب
ہو چکا ہو، مثلاً بوسیدہ درخت یا بوسیدہ مکان کی اصلاح کی جائے (۲)۔
اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔
ترمیم کا مقصد کبھی تقویت ہوتا ہے، مثلاً، وصورت جس میں شی
کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو، ”رکبگی اس کا مقصد تقویت ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

اہل سہ قنف کی ترمیم:

۲- موقوفہ جامعہ میں اگر اصلاح کی ضرورت ہو تو اس کی آمدنی
مستحقین میں صرف کرنے سے قبل اس کی اصلاح میں صرف کی



(۱) من طویر ۵/۸۸، اقلیو بی ۳/۳۶، ۷/۳۷، انش ۵/۷۸۳، الطب
لغائض ۱۹۹۔

(۲) المصباح الحیر، المصباح اللری علی لسان العرب، بخار اصلاح ۱۰۵، رم۔

ترمیم ۳

جائے کی، اس سے کہ وقف کا مقصد یہ ہے کہ اس کی آمدنی کارڈے میں ہمیشہ صرف ہوتی رہے، ورنہ مقصد بغیر اس کی مرمت و تعمیر کے حاصل نہیں ہوتا۔ تعمیر و مرمت کے بعد جو بچے گا وہ مستحقین میں صرف بیا جائے گا، حسیہ، مالکیہ، وراثیہ کی رائے یہی ہے۔

اس سلسلے میں حسیہ کی رائے یہ بھی ہے کہ اگر وقف شرط لگا دے کہ آمدنی سے تعمیر و مرمت کا کام بیا جائے، اور اس سے جو بچے، وافر یا مستحقین میں صرف بیا جائے تو وقف کے مگر اس پر ضروری ہوگا کہ وہ سال بھر کی متوقع تعمیر کی ضروریات کے مطابق آمدنی پھیلے چاہے فی الوقت اس کی ضرورت نہ ہو، چونکہ ممکن ہے کہ آمدنی کی تقسیم کے بعد وقف میں ترمیم و اصلاح کی ضرورت پڑ جائے، جس کے لئے اس کے پاس آمدنی موجود نہ ہو، لہذا اگر وقف ایسی شرط نہ لگائے تو اس کا حکم اس سے مختلف ہوگا، وقف کی جانب سے شرط لگائے جانے اور نہ لگائے جانے کے درمیان فرق یہ ہے کہ سکونت کی صورت میں تعمیر و مرمت کے کام کو بوقت ضرورت ولایت حاصل ہوگی ضرورت نہ ہونے کی صورت میں اس کے لئے بچ کر نہ رکھا جائے گا، البتہ مشروط کر دینے کی صورت میں ضرورت کے وقت تعمیر کا کام مقدم بیا جائے گا، ورنہ ضرورت نہ ہو تو اس کے لئے بچ کر رکھا جائے گا، اور اس سے فاضل آمدنی مستحقین میں تقسیم کی جائے گی، اس سے کہ وقف سے صرف فاضل آمدنی ہی فترا کے وقف کی ہے۔

نرموقوفہ جائیداد کو کوئی مکان ہو تو اس کی تعمیر کی ضرورت اس پر ہے جس کو سکونت کا حق حاصل ہے، جس سے یہاں مراد یہ ہے کہ جو سکونت کا حق رکھتا ہے اس پر اپنے مال سے اس کی تعمیر لازم ہے، وقف کی آمدنی سے نہیں، اس لئے کہ "الغرم بالغنم" (۱) (۲) نامہ کے قدر ہوتا ہے (۱) اس کا مضاف یہ ہے کہ جس شخص کو سکونت کا

احتقاق حاصل ہو، عملاً وہ سکونت اختیار کئے ہوئے نہ ہو اس پر بھی وقف کی تعمیر و مرمت ان طرح لازم ہے جس طرح کہ عموماً سکونت اختیار کئے ہوئے مستحقین پر لازم ہے اس سے کہ اس کا پانچونے ترک کر دینے سے وقف کا حق ساقط نہیں ہوتا، اس سے تعمیر میں وہوں پر ہر کے شریک ہوں گے بصورت دیگر اس کے حصہ کو اہل بیت پر لکایا جائے گا۔

اور اگر مستحق سکونت شرعی اپنے سے انکار کر دے یا اپنی مرمت کے باعث مجبور ہو جائے، تو حاکم اس مکان کو خرید کر لے گا، خود اس کو دے دے یا دوسرے کو، پھر یہی کرے گا اس کی تعمیر کی جائے گی، جیسا کہ وقف کی تعمیر کا حکم ہے، تعمیر کے بعد پھر یہ مکان مستحق سکونت کو دیا جائے گا، اس طرح وہوں کے حقوق کی رعایت ہو جائے گی۔

۳- اگر صاحب حق اپنے مال سے وقف کی تعمیر نہ کرے تو متولی اس کو کرایہ پر لگائے گا، اور اس کی آمدنی سے اس کی تعمیر کرے گا، اس لئے کہ اس کو آمدنی ہی کے لئے وقف کیا گیا ہے، اور اگر وہ خود ہی متولی ہو، تعمیر نہ کرے تو کسی دوسرے شخص کو اس کی تعمیر کے لئے مقرر کیا جائے گا، یا حاکم اس کی تعمیر کرے گا، نرموقوفہ دوسرے (۱) کو مرمت کی حاجت ہو تو اس کے ایک یا دو کمروں کو کرایہ پر لگا دیا جائے گا اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی کو تعمیر و مرمت پر خرچ کیا جائے گا، یا لوگوں کو ایک سال اس میں ٹھہرنے کی اجازت دی جائے گی، اور ایک سال اس کو کرایہ پر لکایا جائے گا، اور اس کے زر اجرت سے اس کی مرمت کا کام کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وقف کی اصلاح اس کی آمدنی سے کی جائے گی،

(۱) خان یسرا نے اس مکان و عمارت کو کہتے ہیں ۶ مسلوں سے بھرے ہو جانوروں اور سامانوں کو محفوظ رکھنے کے لئے بنایا جائے۔

(۲) من مایہ ۳۶۳ ۳۸۲ ۳۸۳

ترمیم ۴

گر وقف مستحق کے لئے اصلاح کو مشروط کر دے تو شرط لغو قرار پائے گی، اور وقف درست رہے گا، اور اس کی اصلاح اس کی آمدنی سے کی جائے گی، اگر اس کی اصلاح وہ شخص کرے جس کے لئے وقف نے اصلاح کی شرط لگائی تھی تو وہ اصلاح پر آنے والے اثر جات وقف کی آمدنی سے وصول کرے گا، وقف کو توڑ کر اس کی قیمت سے وصول نہیں کرے گا۔

اگر وقف یہ شرط لگا دے کہ وقف کی آمدنی والا اس کے مال و عیال کے معاش میں شریعت کی حائے اور وقف میں جو ٹوٹ پھوٹ ہو اس کو بلا مرمت یوں ہی چھوڑ دیا جائے یا وقف کا جائز ہونے پر اس کی خوراک پر کچھ شریعت نہ دیا جائے تو اس کی شرط باطل ہوگی اور سامان وقف کی حفاظت و بقا کے پیش نظر اس کی آمدنی کو والا اس کی مرمت و اخراجات پر صرف کرنا واجب ہوگا^(۱)۔

مالک کے لئے، ایک چونکہ عین وقف پر وقف کا حق قائم رہتا ہے، اور وقف کے مستحقین کا حق صرف اس کی آمدنی تک محدود ہوتا ہے، اس سے اگر وقف ویران ہو جائے اور وقف زائد ہو تو اس کو اور گروہ مرگیا ہو تو اس کے وارث کو یہ حق ہے کہ وہ وقف کی ٹوٹ پھوٹ یا اصلاح و مرمت کی حاجت کی صورت میں اس شخص کو اصلاح و مرمت کے کام سے روک دے جو اس کا قصد کرے، اس لئے کہ کسی کو دوسرے کی ملک میں تصرف کا اختیار اس کی اجازت کے بغیر نہیں ہے، دوسرے اس لئے کہ دوسرے کی اصلاحات کی صورت میں وقف کی مخصوص مٹا ختوں کے مٹ جانے کا اندیشہ ہے، مگر یہ حکم اس جہت سے ہے جبکہ وقف یا اس کے ورثاء اس کی اصلاح کے لئے آمادہ ہوں، ورنہ نہ کوئی اس کا حق نہ ہوگا، بلکہ وقف کے بربادی سے اس کی صورت میں اس کے لئے تو بہتر یہ ہوگا کہ وہ اس کی تعمیر کرے، والے کو اس کا

موقع، اس لئے کہ یہ بھی تقاضا ملتا ہے۔

۴۔ یہ حکم مسجد کے حدود دیگر وقف کے سے ہے مسجد کا معاملہ یہ ہے کہ وہ وقف کی طبیعت سے تقابلی طور پر بنی ہوئی ہے۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ موقوفہ مکاں میں اس ہو جائے، اور موقوفہ علیہ اس کی تعمیر نہ کرے تو اگر وقف کے فائد میں اس ہو تو اس کی تعمیر وقف کے مال سے کی جائے گی، اور اگر مال نہ ہو تو اس کو اس پر لگا دیا جائے گا، اور اگر اس کی رقم سے اس کی تعمیر کی جائے گی، اگر وقف کی منفعت ختم ہو جائے، اور وہ جانور ہو مثلاً جہاد کا گھوڑا تو اس کا نفع بیت المال سے لیا جائے گا۔

۵۔ یہ موقوفہ مکاں کی تعمیر کسی پر واجب نہیں ہے، جیسا کہ ملک مطلق (یعنی شخص مالک) کا حکم ہے، یہ خداف جانور کے کہ اس کی جان کی حفاظت کے پیش نظر اس کا نفع واجب ہے، اگر مسجد منہدم ہو جائے، اور اس کی دوبارہ تعمیر متوقع ہو تو اس پر وقف اراضی کی آمدنی مسجد کے لئے محفوظ رکھی جائے گی، بصورت دیگر اگر اس آمدنی کو کسی دوسری مسجد میں صرف کرنا ممکن ہو تو صرف کیا جائے گا، ورنہ جس کا اس قسم کا کوئی مصرف نہ ہو، اس کی آمدنی وقف کے قریب ترین لوگوں کے لئے صرف کی جائے گی، اگر یہ بھی نہ ہوں تو اس کو فقیر، مساکین یا مسلمانوں کے مصالح پر صرف کیا جائے گا۔

۶۔ بلکہ غیر منہدم مسجد کی موقوفہ جائداد کی فاصل آمدنی سے زمین خرید کر اس کے لئے وقف لی جائے گی، عین اگر جائداد مسجد ہی کے مد میں وقف لی گئی ہو تو پھر اس کی آمدنی کو تعمیر کی غرض سے محفوظ رکھنا واجب ہوگا، ورنہ تعمیر کے لئے اس میں سے کچھ کی بھی، یہی ممکن نہ ہوگی، یہ تک یا تو موقوفہ ہو جائے گی یا کوئی عام اس کو برباد کر لے گا۔

(۱) اشرح الکبیر ۴۷۷ ص ۴۷۷

(۲) اشرح الکبیر ۴۷۷ ص ۴۷۷، جوہر و اکلیل ۲۰۹ ص ۲۰۹

ترمیم ۵-۷

جانب سے اس پر خرچ نہ ہو تو اس کو بیچ کر اس کی قیمت
بہری موقوفہ جاندہ میں صرف کی جائے گی^(۱)۔

اگر وقف خیرہ کی روح بوشا رہی، تعمیر، مرمت اور تباہی
وغیرہ اس کی اصلاح کی پرہیز نہیں، جب تک کہ خود وقف ہی
شرط نہ لگا دے، اگر اس نے اصلاح کی شرط لگائی ہو تو اس کی شرط پر
عمل کیا جائے گا، خواہ اس نے اپنی شرطوں میں خیرہ کو واپس اہمیت دی
ہو یا نہ ہو، مصارف سے اس کو موثر بنایا ہو، بہر حال اس کی شرط کے
مطابق عمل کیا جائے گا، لیکن اگر وقف نے کسی خاص مصرف جہت کی
تقدیم کو شرط نہ لگایا ہو تو اس کے مطابق عمل کیا جائے گا، جب تک کہ
منافع وقف کے تعطل کا اندیشہ پیدا نہ ہو، اگر وقف کے معطل ہو جانے
کا اندیشہ ہو تو اصل وقف کی حفاظت کے لئے پہلے اس کی اصلاح کی
جائے گی، وقف نے اصلاح کی تقدیم کا خیرہ کا تذکرہ نہ کیا ہو تو
مستحقین پر خرچ کیا جائے گا جب تک کہ وقف کے معطل ہو جانے کا
اندیشہ نہ ہو، ورنہ حسب امکان انہوں نے تناسوں کو ملحوظ رکھا جائے گا۔

وقف کے بعض حصوں کو فرخت کرنا اہم وقف کی اصلاح کی
غرض سے درست ہے، اس لئے کہ جب بوقت ضرورت پورے
وقف کو فرخت کرنا جائز ہے، تو بعض کو محفوظ رکھتے ہوئے بعض کو
فرخت کرنا بدرجہ اولیٰ درست ہوگا، بشرط یہ کہ انہوں نے حصوں کا
وقف کرنے سے پہلے ایک ہی شخص ہو^(۲)، انہیں کے سے "وقف" کی
اصلاح سمجھی جائے۔

وہم - اجارہ میں ترمیم، اصلاح:

۷- اگر خیرہ پر حاصل شدہ مکان میں مرمت کی حاجت پیش آئے تو

۵- حابہ کے نزدیک وقف سے متعلق اخراجات اور یہ تمام امور
میں مدد وقف کی شرط ہے، اس لئے کہ یہ وقف اس کے عمل کا نتیجہ
ہے، اس لئے ضروری ہے کہ اس معاملے میں اس کی شرائط کی پابندی
کی جائے، اس بنا پر اگر وقف نے وقف کے اخراجات کے لئے
پیدا کردہ وقف یا کسی دوسرے ذریعہ میں زمین کی شرط پر عمل کیا
جائے گا، ورنہ زمینیں نہ کی ہو، موقوفہ کوئی دی روح تیز ہو، مثلاً
گھوڑا، تو وقف کی پیداوار سے اس کے اخراجات ادا کئے
جائیں گے، اس لئے کہ وقف کا مقصد یہ ہے کہ اصل کو قائم محفوظ
رکھتے ہوئے اس کی منفعت خرچ کی جائے، اگر یہ بغیر اس پر خرچ کئے
ممنوع نہیں، اس سے یہاں اس کی ضرورت ہے۔

اگر موقوفہ سہاں میں ضعف یا کسی اور بنا پر آمدنی نہ ہو تو اس کا
خرچ اس شخص پر ہوگا جس پر وہ وقف کیا گیا ہے، اگر وہ متعین شخص ہو،
اس لئے کہ وقف ان کے نزدیک واقف کی ملکیت سے نکل کر
موقوفہ عیدہ (مستحق وقف) کی ملک میں چلا جاتا ہے، بشرطیکہ
موقوفہ عیدہ کوئی شخص نہیں ہو، اگرچہ اس کو اس میں تصرف کی اجازت
نہیں ہے، اگر موقوفہ علیہ کی جانب سے اس کی مجبوری یا غیبت یا اگر
کسی وجہ سے خرچ ملنا مشکل ہو تو وقف کو فرخت کر دیا جائے گا، اگر
اس کی قیمت دوسرے وقف پر بوقت ضرورت صرف کی جائے گی۔

اگر کسی عام سرائے کو مرمت کی حاجت ہو یا حاجیوں،
غازیوں یا مسافروں وغیرہ کے قیام کے لئے وقف مکان کو مرمت
کی ضرورت ہو تو اس کا کچھ حصہ مرمت کی ضرورت کے بقدر خیرہ پر
پرکھا جائے گا۔

۶- اگر وقف کسی خاص شخص کے لئے نہ ہو بلکہ اس کا مد عام ہو، مثلاً
مسکین یا فقہاء کے لئے وقف ہو تو اس کا خرچ بیت المال کے ذریعہ
ہے، اس لئے کہ اس کا کوئی معین مالک نہیں ہے، اگر بیت المال کی

(۱) فیہ الذی ۱/۵۸۳، ۲/۳۹۴، ۳/۲۹۷، ۴/۲۹۷، ۵/۲۹۷
(۲) کتاب الوقف، ۲/۲۹۷، ۳/۲۹۷، ۴/۲۹۷، ۵/۲۹۷۔

ترمیم ۸

اس کی تعمیر، مرمت و اصلاح اور رہائش سے متعلق تمام جائز چیزیں اس کی ذمہ داری حنفیہ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک مالک مکان پر ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مالک مکان اس کی اصلاح سے انکار کر دے تو یہ کرایہ دار کے لئے اس مکان سے نکل جانا جائز ہے۔ الا یہ کہ کرایہ دار نے اس کو اسی حالت میں سب کچھ دیکھتے ہوئے کرایہ پر لیا ہو، اس سے کہ اس صورت میں کوئی عیب پر ہو خود راضی ہے۔ مالک مکان پانی کے کنویں اور گندے پانی وغیرہ کے عوض ہر سال اور ہر سال کی اصلاح نہ کرنا چاہے تو اس کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ کسی کو اس کی ملک کی اصلاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور کرایہ دار بطور خود اصلاح کر دے تو یہ اس کا تصرف ہوگا، اور اگر مالک مکان اصلاح سے انکار کر دے تو کرایہ دار کے لئے مکان چھوڑ دینا درست ہوگا۔

البتہ مکان میں جو خرابی کرایہ دار کے استعمال کی وجہ سے پیدا ہو اس کی اصلاح کرایہ دار پر واجب ہے۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر مالک مکان مرمت کے لئے خود آمادہ ہو تو کرایہ دار کو اختیار نہ ہوگا، آمادہ نہ ہو تو اس کو اختیار حاصل ہوگا، اس سے کہ منفعت کی کمی سے اس کا نقصان ہے۔

اس باب میں حنبلیہ بھی شافعیہ کے ہم خیال ہیں، البتہ ان کا خیال یہ ہے کہ مالک مکان کا کرایہ دار کے لئے تعمیر کے نہ مرنے اثرات کی شرط لگانا درست نہیں، اس لئے کہ اس کے نتیجہ میں اجارہ مہول ہو جائے گا اگر کرایہ دار اس شرط کے مطابق یا بلا شرط مالک مکان کی اجازت سے تعمیر کرے تو وہ اثرات کو مالک مکان سے لے لے گا، اور اگر کرایہ دار بغیر اجازت کچھ تعمیر و مرمت کرے گا تو کچھ وہیں نہ لے سکے گا، اس لئے کہ وہ تیرٹ ہے، البتہ اس کے لئے بنا اصل سامان لے لیا درست ہوگا۔

مالکیہ نے ضرورت پڑنے پر گھر کی مرمت یا پلاسٹر کرانے کو

کرایہ دار کے ذمہ شرط کرنے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ اس کرایہ دار سے جو کرایہ دار پر واجب ہے، خواہ گندہ شہ کفایت کی وجہ سے، جب ہو یا شافعی کرایہ کی شرط لگانے کی وجہ سے، جب ہو یا حنبلی کرایہ کے عرف کی وجہ سے واجب ہو کر اس پر کرایہ جب نہ ہو تو اس پر مرمت کی شرط لگانا جائز نہ ہوگا یا یہ کہ مقتدر شرط کے ساتھ یہ جائے کہ مکان کی مرمت یا پلاسٹر وغیرہ کے تمام اثرات کرایہ دار پر نہ پڑیں۔ تو یہ بھی جائز نہیں، اس لئے کہ مقتدر میں جہاں مت پانی جاتی ہے^(۱)۔

دو طریقوں کے کرایہ دار کی جانب سے اصلاح و مرمت:
۸۔ اگر کسی شخص نے، مٹھنوں کا مشترک مکان ان سے کرایہ پر لیا، پھر اس میں مرمت کی ضرورت پڑی، اور اس نے صرف ایک شریک سے مرمت کی اجازت چاہی، اور اس شریک نے اپنے شریک سے پوچھتے بغیر کرایہ دار کو مرمت کی اجازت دے دی، تو کرایہ دار کو مرمت کے اثرات دوسرے شریک سے وصول کرنے کا حق نہ ہوگا، اگر اجازت دینے والے شریک کو اپنے دوسرے شریک سے وصول کرنے کا حق نہ ہو تو کرایہ دار مرمت کے مکمل اثرات اجازت دینے والے سے وصول کرے گا، پھر اجازت دینے والا اپنے شریک سے اس کے حصہ کے بقدر اثرات وصول کرے گا، اور اگر اس شریک کو اپنے ساتھی سے وصول کرنے کا حق نہ ہو تو اس کا اپنے شریک کے حصے میں مرمت کی اجازت دینا ایک لغو عمل ہوگا، اور یہ دوسرے اجازت دینے والے شریک سے اس کے حصے کے بقدر اثرات کے سے وصول کر سکتا ہے^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۳۹۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۳، مسند ابی داؤد ج ۳ ص ۳۸،

کشاف القناع ج ۲ ص ۲۱۳ طبع مطبعہ مصر، الشرح الکبیر ج ۳ ص ۳۰۳

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۶۴، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۳، مسند ابی داؤد ج ۳ ص ۳۸،

ترمیم ۹

سوم - راہن کی مرمت و اصلاح:

۹- راہن کی بقاء اور مصالح سے متعلق تمام تر اخراجات راہن (یعنی مقررہ شخص جو پناہ سامان بطور راہن رکھتا ہے) کے ذمہ ہیں، چونکہ راہن رکھ جانے والا سامان اسی کے زیرِ ملکیت رہتا ہے، اس لیے اخراجات ملک کا حق و تقاضا ہیں۔

اور جو اخراجات راہن رکھے ہوئے سامان کی حفاظت کے لئے ہوں وہ مرتہن (یعنی وہ شخص جس کے پاس راہن رکھا جائے) اس پر ہوں گے، اس لئے کہ راہن رکھے ہوئے سامان کو اس نے اپنے حق کے لئے اپنے پاس رکھا ہے، اگر وہ اس قسم کے کسی خرق کو راہن کے لئے مشروط کر دے تو اس سے راہن پر وہ خرق لازم نہ ہوگا^(۱)۔ اس سے کہ حضرت ابو یوسفؒ کی روایت ہے کہ بیا کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: "الظہر یرکب بمنفقہ اذا کان مرہونا، ولہن اللہ یشرب بمنفقہ، وعلی الذی یرکب ویشرب النفقہ"^(۲) (مرہون سواری پر اس کے خرق کے عوض سواری کی حاکم کی، اور جو شخص سواری پر رکھے اور وہ چٹے اس پر اس کا خرق کا خرق ہوگا، اور سواری کرنے والا خود راہن ہے، اس لئے اس کا خرق بھی اسی کے ذمہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حق مرہون کی بات مرہونیت پر راہن کی ملکیت باقی ہے، اس لئے اس کا خرق بھی اس کے ذمہ ہے۔ جب ہوگا^(۳)۔

(۱) لا تقبل شرح الفقار ۲۳۷۲، معطلی بخش ۱۳۵۵ھ، ابن ماجہ ج ۵/۳۳۲، حواہر لوکل ۲/۸۳، شرح الکبیر ۳/۲۵۱، ۲۵۲، لغزش علی مختصر فلیل ۲۵۳/۵، ۲۵۴، ج ۱۰، فلیل بیاش ہواہب الجلیل شرح مختصر فلیل ۲۵/۲۵۔

(۲) حدیث ۳۴۴۳، الظہر یرکب بمنفقہ۔ کی روایت بخاری (فتح ۵/۱۳۳) طبع مستقیم (۱) حضرت ابو یوسفؒ کی ہے۔

(۳) اہم روایت فی فقہ الامام عثمانی ۳۲۱/۱ شرح روض الطالب من اسکی الطالب ۱۹۲۹، فتح کردہ لکچرہ الاسلامیہ۔

متبادل کہتے ہیں کہ راہن کا خرق راہن پر ہے، جب ہے، اس سے کہ حضرت ابو یوسفؒ نے بیا کریم علیہ السلام کا ارشاد نقل کیا ہے: "لا یعلق الرہن من صاحبہ الذی دہنہ، لہ عنہ وعبہ عومہ"^(۱) (راہن کے تعلق سے راہن پر پابندی نہیں لگائی جائے گی، راہن کو اس کا نفع ملے گا، اور اسی پر اس کا خرق واجب ہوگا)، دوسرے اس بنا پر کہ وہ راہن کی ملکیت ہے، اس سے اس پر اس کا خرق اور ضروریات کی تکمیل واجب ہے۔

۱۰- راہن راہن سے تعلق، دہات کی "تجلی سے نکال کرے تو حاکم اس کو اس کے لئے مجبور کرے گا، اگرچہ بھی نہ کرے تو حاکم اس کے مال سے مصلحت کر کے خرق کرے گا، اگر راہن سے یہ ہمارا مشاغل ہو تو بقدر ضرورت راہن پر واجب عمل کے مطابق رہیں گے ایک حصہ کو فروخت کر، یا جائے گا، اس سے کہ سب کو نفع کرنے کے مقابلے میں کچھ کی حفاظت بہر حال بہتر ہے، اگر راہن کے اخراجات میں پورے راہن کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو پورے راہن بچا جائے گا اور اس کی جگہ اس کا شمن راہن رکھ دیا جائے گا، اس لئے کہ یہ دونوں کے لئے زیادہ فائدہ مند ہے^(۲)۔

۱۱- راہن کے اخراجات راہن کی جارت کے جیر مرتہن "راہن جبکہ دور راہن سے اجازت لیے پر قیاد رہو تو عند موتہ برقرار پائے گا، اس لئے کہ اس کا یہ عمل بحولہ صدقہ ہے، اس لئے وہ راہن سے اس کا عوض موصول نہیں کر سکتا، چاہے اس نے رجوع کی نیت سے یہ سب کیا ہو، جیسا کہ مسکین پر صدقہ کرنے کا حکم ہے، دوسرے اس لئے کہ راہن سے اجازت کے باب میں اس نے

(۱) حدیث ۳۴۴۳ لا یعلق الرہن من صاحبہ۔ کی روایت بخاری (۳۹/۳ طبع

دائرة المعارف الصحافیہ) حضرت سعید بن المسیب سے مرسل کی ہے،

بخاری نے ارسال کی بنا پر اس کو مطول قرار دیا ہے۔

(۲) کتاب افتاح ۳۳۹/۳ طبع مصر طبع۔

ترویہ، تریاق ۱-۲

کوٹاہی کی ہے، البتہ اگر اجازت لیا مشکل ہو اور رجوع کی نیت سے وہ خرچ کر دے تو راجح سے واپس لے سکتا ہے، چاہے اس نے حاکم سے اجازت نہ لی ہو، اس لئے کہ اپنے حق کے تنہا کے لئے اس کو اس اقدام کی ضرورت تھی (۱)۔

تفصیل ”رہن“ کی صفحات کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

تریاق

تعریف:

۱- ”تریاق“ سرد و پچڑ نکول کے ساتھ، ضمیر اور تہ کے ساتھ بھی درست ہے، مگر مشہور پر با قول ہے، یہ لفظ معرب ہے، ”ال“ اور ”حاء“ کے ساتھ بھی یہ استعمال ہوتا ہے، یہ ایک وہ ہے جو ہم کا اثر تم کرنے کے لئے استعمال کی جاتی ہے، اس کی ہی قسمیں ہیں (۲)۔

ترویہ

دیکھیے: ”ہم ترویہ“۔

اجمالی حکم:

۲- حنا بل کہتے ہیں کہ تریاق ایک ”ہ“ ہے جس سے زہر کا علاج کیا جاتا ہے، اس کی تیاری میں ساسپ کا گوشت بھی ڈالا جاتا ہے، اسی بنا پر اس نے اس کے کھانے پینے کی اجازت نہیں دی ہے، اس نے کہ ساسپ کا گوشت حرام ہے، اور کسی حرام سے علاج درست نہیں، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَ كَم فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ“ (۳) (بے شک اللہ نے تمہاری شفا تم پر حرام



(۱) عون المعبود شرح متن بلال و ابی العلاء ابی العباس محمد بن یحییٰ بن ابی اسحاق ۵۰۱/۱۰ سنہ ۵۰۱ھ
کردہ المکتبۃ المستقیمۃ ۱۴۱۸ھ سنہ ۱۴۱۸ھ طبع دار الفکر بیروت
محمد ۳۶۱/۱۸ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) انصاری ابن قدامہ ۱۰۵/۱۸ طبع دار الفکر بیروت۔

حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَ كَم فِيمَا حَرَّمَ“ - ”کی روایت احمد
(کتاب الاثریہ ص ۳ طبع دار الفکر بیروت) نے حضرت ابن
مسعود سے کی ہے اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اس کو صحیح قرار دیا ہے
(فتح الباری ۱۰/۱۰ طبع المستقیم)۔

تریاق ۲

رودیتیز میں نہیں رکھی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: ”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: ما أبالي ما قيت إن لنا شربت ثوبيافا، أو تعففت بتميمة، أو قلت الشعر من قبل عيسى“ (۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ اگر میں تریاق پیوں، یا کوئی تعویذ لکھاؤں یا اپنی جانب سے کوئی شعر کہوں تو میرے کسی کام کی مجھے کوئی پرہیز نہیں، مطلب یہ ہے کہ اگر میں اس چیز میں کتاب کروں تو میں اس لوگوں میں سے ہو جاؤں گا جس کو اپنے کسی فعل کی پرہیز نہیں ہوتی، اور نہ وہ کسی میراثی عمل سے باز رہتا ہے۔

خطابی کہتے ہیں کہ وہ کی فرص سے تریاق پیا کر وہ نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ نے نبی حدیث میں ۱۰۰ روایات کی احادیث کی ہے، البتہ اس میں کربست سانپ کے گوشت کی بنا پر پیدا ہوتی ہے، ورسانپ کا گوشت حرام ہے، چونکہ تریاق کی یہ قسمیں ہیں، اس لئے جس قسم میں سانپ کا گوشت استعمال نہ کیا گیا ہو اس کے استعمال میں مضائقہ نہیں (۲)۔

دوا و علاج سے متعلق احادیث میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ حضرت اسامہ بن شریکؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”كنت عند النبي ﷺ وجاءت الأعراب فقالوا: يا رسول الله انتدأوى؟ فقال: نعم يا عباد الله تداؤوا فإن الله عز وجل لم يصع داء إلا وضع له شفاء، غير داء واحد قالوا: ما هو؟ قال: الهرم“ وفي لفظ: ”إن الله لم يرل داء إلا أنزل له

(۱) حدیث: ”ما أبالي ما قيت إن لنا شربت ثوبيافا أو تعففت“ کی روایت احمد داؤد (۳۳۹/۱۰)، عون المعبود طبع استقصی (۷) کی ہے اس کے ایک راوی کے مصنف کی بنا پر مندرجہ اس کو موصول قرار دیا ہے۔
(۲) عون المعبود فی شرح سنن ابی داؤد (۳۵۱/۳۳۹)۔

شفاء، علمه من علمه، وحيله من حيله“ (۱) (میں نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر تھا کہ کچھ اعرابی آئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا ہم، ”اُدریں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اللہ کے بندہ! ”اُدرہ اس لئے کہ اللہ عزوجل نے کوئی ایسی بیماری نہیں رکھی جس کے لئے شفاء نہ رکھی ہو، سوائے ایک بیماری کے صبح پہنے دریاقت یہ: وہ کوئی بیماری ہے؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا: بڑھاپا، ایک دھری روایت کے الفاظ میں: ”اللہ نے کوئی بیماری نہیں تاری جس کے لئے شفاء نہ فرمائی ہو جس نے جانا، جانا، اور جس نے نہ جانا، نہ جانا۔“ ”مرقاۃ المفاتیح“ میں ہے کہ ”تریاق میں کوئی شرعاً حرم چیز نہ ہو! سانپ کا گوشت اور شراب وغیرہ تو وہ حرام نہیں ہے (۲)۔“
حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ سانپ کے گوشت کی حرمت کے قائل ہیں (۳)۔

جس تریاق میں سانپ کا گوشت مستعمل ہو اس کو بطور دوا استعمال کرنے کے بارے میں حنفیہ کے یہاں دو رائے ہیں (جن کا معنی کسی حرام مصلی سے علاج کے مسئلہ پر ہے)، ظاہر مذہب یہ ہے کہ جائز نہیں، ایک رائے یہ ہے کہ اگر اس سے شفاء کا حکم ہو اور متعلقہ بیماری کی دھری، معدوم نہ ہو تو رخصت ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے علاج کی اجازت دی ہے، اور ہر مرض کی کوئی دوا رکھی ہے، اس لئے اگر اس دوا میں کوئی حرام چیز ڈالی گئی ہو

(۱) الطب الباری لابن قیم الجوزی ص ۱۳، مؤسسہ المدینہ، زاد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن قیم الجوزی ص ۶۶ طبع مصنفی کتب۔

حدیث: ”إن الله لم يرل داء إلا أنزل له شفاء عمنه“ کی روایت احمد (۳۷۷/۳) طبع المصنفی (۳) اور حاکم (۳۹۹/۳) طبع دار الفکر العربی (احسان) نے کی ہے وہی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) مرقاۃ المفاتیح شرح ص ۸/۳۶۱۔

(۳) اخصیاء شرح البخاری ص ۳۷۳/۱۲ مصنفی المصنفی ص ۵۵/۱۳ ابن ماجہ ص ۵/۹۳ طبع دار حیاء التراث، المصنف فی تالیف المصنف ص ۵۵/۲۵۵، ص ۵۵/۲۵۵ میں ص ۲۷۲/۲۷۲ المصنف فی تالیف، المصنف ص ۵۸/۵۸۔

تراجم

تعریف:

۱- لغت میں "تراجمہ"۔ "تراجمہ" کا مصدر ہے، بولتے ہیں: "تراجمہ القوم" (قوم نے ایک دوسرے سے مزاحمت کی) یعنی مجلس میں ایک دوسرے پر تنگی پیدا کی، یہ تنگ مکاں میں ایک دوسرے کو ہراسیلا^(۱)۔

شرعی اصطلاح میں بھی یہ ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

۲- جس مزاحمت سے کسی کو تکلیف پہنچے وہ حرام ہے، مثلاً اسلام مجرم اسود کے وقت کمزوروں کے ساتھ طاقتوروں کی مزاحمت، اسی طرح وہ مزاحمت بھی حرام ہے، جس سے کوئی مظلوم شرعی لازم آئے، مثلاً طواف یا حجر اسود کے استلام کے وقت یا مقامات عامہ پر غارتوں کے ساتھ مردوں کی مزاحمت۔

"مزاحمت" کا دُور (فتناء کے یہاں) فی مسائل میں یہ ہے جن میں سے یہ ہیں:

۱- مقتدی کی مزاحمت:

۲- اگر مقتدیوں کی کثرت کی بنا پر امام کی اتباع میں زمیں پر سجدہ کرنا

(۱) کتاب الصحاح ثمن الحدادۃ "زعم"۔

اور اس سے شفاء ہوا معلوم ہوتا ہے اس کے استعمال کی حرمت باقی نہیں رہی، اور بطور علاج اس کا استعمال درست ہے، یعنی یہ حدیث: "لن یجعل اللہ لم یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم"^(۱) (بے شک اللہ نے کسی حرام کردہ چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی ہے) تو اس کا معنی یہ ہے کہ اگر شفاء کا علم ہو تو حرام نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر حلق میں قند پھنس جائے تو شرب کے ذریعہ اس کو نکلنا اور پیاس کو دور کرنے کے لئے اس کا پیا جانا ہے، بشرطیکہ کوئی دوسری جابجہ موجود نہ ہو جو اس کی جگہ استعمال کی جاسکے^(۲)۔

شافعیہ کے یہاں بھی تریاق سے علاج کے سلسلہ میں دو قول پائے جاتے ہیں، "اور اس کی بنا اس حرام چیز سے طاق پر ہے جو کسی میں مٹی ہوئی ہو، بعض شافعیہ اس کو حار کہتے ہیں، اور بعض اس کے جور کے قائل ہیں، بشرطیکہ اس سے شفاء کا علم ہو، کوئی دوسرا حار متہرہ موجود نہ ہو"^(۳)۔

مآخذ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ سانپ کو اگر شرعی طریقوں پر مار دیا جائے، اور اس کے زہر سے محفوظ رہا جائے، اور کسی کو اس کے مرض کے علاج میں قلع کے تصور کی وجہ سے سانپ کے زہر کے ساتھ اس کے کھانے کی ضرورت ہو تو اس کے لئے سانپ کا گوشت کھانا جابجہ ہے^(۴)، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تریاق میں سانپ کا گوشت ملا دیا جائے اور اس میں پوری طرح گھل جائے تو اس سے علاج درست ہے۔ تفصیل کے لئے "تداوی" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۱) حدیث: "لن یجعل اللہ لم یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم" کی تخریج میں ۳۳ میں گذر چکی۔

(۲) ابن ماجہ، ۱۳۰۴، ۴۲۹/۵، طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) منہاج الطالبین مع حاشیہ قلیبی، ۲۰۳۔

(۴) جوہر لولکیل، ۲۱۴، بشرح الکبیر، ۱۱۵/۲۔

ترجمہ ۴-۵

و تفصیل ہے جسے ”صلاة الجماعة“ اور ”صلاة الجمعة“ کی اصطلاحات میں یکجا جاسکتا ہے۔

دوم - طواف میں مزاحمت:

۴- اگر لوگوں کا ازحامی طواف کرنے والے کے حجر سود کی تعبیل یا اسلام سے مانع ہو تو شمار دہرے کتہ اور یہاں درست ہے اس پر فتوا کا اتفاق ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: یا عمر بنک رجل قوی، لا تؤذ الضعیف، إذا أردت اسلام الحجر، فإن خلا لك فاستلمه، وإلا فاستقبله وكبر^(۱) (اے عمر! تم قوی شخص ہو، اس لئے اسلام حجر کے وقت کسی ضعیف کو نہ تھما، اگر تھما رہے سے منعناش ہو تو اسلام بر لود رہ اس کی طرف رخ کر کے تکبیر کہہ لو)۔

تفصیل ”اشارہ“ اور ”طواف“ کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

سوم - مفلس کے مال میں غرماء کی مزاحمت:

۵- اگر مفلس قرض دار (قرض خواہوں کے حق کی بنا پر مجبور قرار دیئے جانے کے بعد) کسی ایسے دین کا قرض کرے جو اس پر پابندی سے قبل لازم ہوا ہو تو آیا یہ قرض قرض خواہوں کے حق میں من کے حق کی حفاظت کے لئے اس پر پابندی عائد کی گئی ہے قابل قبول ہوگا اور جس شخص کے لئے مال کا قرض ریائیہ ہے وہ مال میں قرض خواہوں کا مزاجم ہے لایا قرض خواہوں کو مزاحمت کے نقصان سے بچانے کے لئے یہ پابند کئے گئے مفلس کے دوسرے بقی رہے گا؟

(۱) حدیث: یا عمر بنک رجل قوی۔ ”نور البیہقی“ (۵/۸۰ طبع دار الفکر العربیہ) نے اس طریق سے کی ہے جن میں سے یک سے دوسرے کے متعلق ہے۔

مشکل ہو، اگر کسی انسان یا جانور کی پشت پر جہد نما منن ہو تو اس پر مقتدی کے لئے جہد لازم ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں امر کا اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ جن چیزوں پر جہد نما منن ہوں پر جہد نما واجب ہے، چاہے ہی انسان کی پشت یا قدم ہی پر جہد نما پرے، اس سے کہ یہ نام کے اجتناب کی ملنے صورت ہے۔ دوسری دلیل یہ حدیث ہے: ”إِذَا اشْتَدَ الزَّحَامُ فَلْيَسْجُدْ أَحَدُكُمْ عَنِّي صَهِرَ أَحِبِّهِ“^(۱) (سب بھیہ زیادہ ہو جائے تو چاہئے کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی پشت پر جہد کرے)۔ اگر وہ جہد نہ کرے تو مذکورہ اثر کے نزدیک وہ بد مذہب اجنبی سے پیچھے ہے۔^(۲) قرآن پائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک انسان کی پشت پر جہد نما جائز نہیں، اگر کوئی جہد کر لے تو اس کو نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا، ان کا استدلال نبی کریم ﷺ کی اس حدیث سے ہے: ”مَنْ جَبَّهَتْكَ مِنَ الْأَرْضِ“^(۳) (اپنی پیٹائی زمین پر جماؤ)، ”اگر کسی انسان کی پشت پر جہد کرنے سے جسکین من لارض حاصل نہیں ہوتی“^(۴)۔

البتہ جس صورت میں کسی طرح جہد منن نہ ہو تو آیا وہ امام کی متابعت سے خارج ہو جائے یا متجاہد کرے؟ اس سلسلے میں اختلاف

(۱) حدیث: ”إِذَا اشْتَدَ الزَّحَامُ فَلْيَسْجُدْ أَحَدُكُمْ عَنِّي صَهِرَ أَحِبِّهِ“۔ حضرت عمرؓ بن خطابؓ پر سوتو لودور ہوئی ہے اس کو نبی نے روایت کیا ہے (۳/۱۸۳ طبع دار الفکر العربیہ) اور ابن قدامہ نے بھی ابنی میں اسے سعید بن مسعود کی سنن کے حوالہ سے حضرت عمرؓ کا روایت پر مستوف نقل کیا ہے (اسی ۴/۳۱۳ طبع ریاض)۔

(۲) حدیث: ”مَنْ جَبَّهَتْكَ مِنَ الْأَرْضِ“ کی روایت بخاری (کشف الاستار ۴/۸۸ طبع المصنف) نے کی ہے انھی کہتے ہیں کہ اس کے رجال کامل ہیں و جمع المروءہ ۲/۵۵۴ طبع المصنف)۔

(۳) اسی خطاب ۴/۲۵۲، ابنی لابن قدامہ ۴/۳۱۳ المروءہ ۴/۸۸، مدورہ ۱/۱۲۷۔

ترجمہ ۶

میں جو ان میں سے ہر ایک مقصود ہے، اس سے اس کی انفرادی حیثیت باقی رہے گی۔

اگر کوئی اس طرح وصیت کرے کہ میری ٹمٹ ماں حج زکاۃ، زید اور کنارات کے لئے سرفایا جائے تو پورے ٹمٹ ماں کو چار حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ اور فرض کو آدمی کے حق پر مقدم نہیں کیا جائے گا، یونکہ آدمی محتاج ہے۔

ترجمہ: یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وصیت شخص مہین کے سے ہو اگر مہین نہ ہو تو تقسیم نہیں کیا جائے گا، بلکہ اولیٰ غلا اولیٰ کے حصوں پر تقدم حاصل ہوگا، اس لئے کہ یہ تمام بحیثیت حق اللہ باقی رہیں گے جبکہ وہاں کوئی مہین مستحق نہ ہو (۱)۔

ترجمہ: کہتے ہیں کہ واجب کو فیہ واجب پر مقدم نہیں کیا جائے گا، مولیٰ اس کا تعلق ہی آدمی سے ہو یا اللہ کے نقلی حق سے، بلکہ وصیتیں باہم حترام ہوں گی، اور اس کو واجب اور غیر واجب پر برابری تقسیم کر دیا جائے گا، اس کے بعد بھی اگر جب میں کچھ کی رو جائے اور ٹمٹ مال کافی ثابت ہو تو وہ اصل مال سے پوری کی جائے گی، حنابلہ میں ابو الخطاب بھی اسی کے قائل ہیں (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک اگر اس شخص نے ٹمٹ مال سے واجب اور کرنے کی وصیت کی ہو تو وصیت درست ہوگی، اگر اس کے مال کوئی اور وصیت نہ ہو تو وصیت مفید نہ ہوگی اور واجب پورے مال سے ادا کیا جائے گا، جیسا کہ اس صورت میں "ایسا جائے گا جبکہ اس نے وصیت نہ کی ہو، بلکہ اگر اس نے کوئی اور بھی وصیت کی ہو تو جب کو مقدم کیا جائے گا، اگر واجب کی ادائیگی کے بعد ٹمٹ مال میں سے کچھ بچ جائے تو اس سے تبرع کی ادائیگی کی جائے گی (۳) (دیکھئے: (۱) من مایہ بین ۵/۲۳۳، ۲۳۲ (۲) مغنی المحتاج ۴/۶۷۷، اسى الطالب ۵/۵۹۳، اسى ۶/۱۲۶ (۳) اسى ۶/۱۲۶، ۳۰۰

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر وہ حالت پابندی میں قتر کرے تو قرض خواہوں کے حق میں اس کا قتر ارجح اول نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس حق کے ساتھ پہلوں کا حق تعلق ہو چکا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اس کا قتر بغیر بیہ کے قابل قبول نہیں ہوگا، ثنائیہ قائل ہیں کہ یہ ہے کہ یہ قتر قرض خواہوں کے حق میں بھی قبول کیا جائے گا، اور قتر اور الاخص مال میں قرض خواہوں کا مزاجم بنے گا، جس طرح کہ حالت مرض میں دین کا قتر اور دین صحت کے قرض خواہوں کا مزاجم بنتا ہے (۱)۔

یہ حکم اور اختلاف اس وقت ہے جب اس نے پابندی سے پہلے ازہم دین کا قتر کر لیا ہو، مگر پابندی کے بعد ازہم ہو تو اس میں اختلاف ہے، جس کے لئے "تھیس" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

چہارم - وصیتوں کے درمیان مزاجمت:

۶ - مفسر کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی وصیتیں جمع ہو جائیں تو دیکھا جائے گا کہ کیا وہ سب کی سب اللہ کے لئے ہیں، پھر ان میں بھی یا سب لافض مثلاً حج و زکاۃ ہیں، یا واجبات مثلاً کنارات، مذکور اور صدقۃ الفطر ہیں یا سب کے سب مطلق ہیں مثلاً غلی حج اور فقراء کے لئے صدقۃ مالک، ان صورتوں میں آغاز اس وصیت سے کیا جائے گا جس کو خود وصیت کرتے والے سے ولایت کی ہو، اگر اگر مذکور تمام چیزیں جمع ہوں مثلاً حج فرض، کنارات، مذکور صدقۃ مالک برائے فقراء تو والا فرض سے متعلق وصیت پر عمل کیا جائے گا، پھر واجب پھر نقل، اگر حق اللہ و حق العبد، مانوس جمع ہو جائیں تو ٹمٹ کو سب پر تقسیم کر دیا جائے گا، اس سے کہ یہ تمام حقوق اگرچہ حقیقت میں اللہ ہی کے لئے

(۱) مغنی المحتاج ۸/۲۰۸، رد المحتار ۴/۳۳۳، اسى الطالب ۵/۵۹۳، اسى ۶/۱۲۶

”ہیت“ کی اصطلاح۔

۷۔ اگر کسی نے کسی شخص کے لئے کسی عین چیز کی ہیت کی، پھر اسی چیز کی دہرے کے لئے بھی ہیت کر دی تو ہیت نہ ہو، وجہ ان وہ شخصوں کے درمیان ہر اہم تقسیم ہونے کے لئے یکے بعد دیگرے ہیت کی گئی ہو، اس لئے کہ اس چیز کے ساتھ دونوں کا یہ حق متعلق ہے لہذا اس میں دونوں کی شرکت ضروری ہے جیسا کہ اس صورت میں شرکت ہوتی ہے جبکہ اس چیز کی دونوں اشخاص کے لئے ایک ساتھ ہیت کرے۔

اگر کسی نے کسی شخص کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی ہیت کی، پھر دوسرے شخص کے لئے بھی اپنے ٹکٹ مال کی ہیت کر دی، تو ٹکٹ دونوں کے درمیان منقسم ہوگا، اگر ہر ایک ٹکٹ کی اجازت نہ دیں لیکن اگر وہ اجازت دے دیں تو ہر ایک ٹکٹ حاصل کر سکے گا، اس لئے کہ ہیت دے دے دونوں آدمیوں کی شخصیتیں الگ الگ ہیں، اسی طرح اگر کسی نے اپنے پورے مال کی ہیت کسی شخص کے لئے کی، پھر دوسرے شخص کے لئے بھی پورے مال کی ہیت کر دی، تو ہر ایک مال ہر ایک پیدل دونوں کے درمیان ہر اہم تقسیم ہوگا^(۱)۔

اگر مذکورہ دونوں اشخاص میں سے کوئی ہیت کرنے والے کی موت سے قبل مر جائے تو پورا مال دوسرے شخص کو ملے گا، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جبکہ دونوں کی موت و ہیت کرنے والے کی موت کے بعد ہو، اور ہیت کرے دے کی موت کے بعد ایک اپنے سے متعلق ہیت نہ کرے، اس لئے کہ یہ مزاحمت و ملا اشتراک ہے جو مزاحمت کی موت یا اس کی جاب سے ترمیم کے بعد ختم ہو گیا^(۲)۔

(۱) مطالب اولیٰ النبی ص ۶۰ ص ۶۱ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰ و ص ۳۱
 حاشیہ ص ۲۹ ص ۳۰ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰
 (۲) ص ۲۹ ص ۳۰ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰

یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ہیت سے ہیت کرنے والے کے رجوع پر کوئی مال ہو، نہ ہو بین اگر پہلی ہیت سے رجوع پر کوئی مال ہو، نہ ہو، مثلاً یوں کہ میں نے کتا کے لئے اس چیز کی ہیت کی یوں میں نے اسے کتا کے لئے کی تھی، تو ظاہر یہ ہیت سے رجوع مقرر پائے گا^(۱)۔

پنجم۔ ازدحام کے باعث قتل:

۸۔ اگر شایع (بہ حیثیت، مالک اور احمد) کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی کتا یا باب کعبہ یا مطاف یا کسی ٹکٹ مقام پر لوگوں کی کافی بھی جمع ہو جائے، پھر وہاں سے ایک مقتول شخص کو چھوڑ کر وہ منتشر ہو جائے جس کے قاتل کا پتہ نہ ہو تو یہ ”اشتباہ“ نہیں کہلائے گا، یہ اس قاتل کا توں ہے، اور حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے بھی یہی منقول ہے۔

اس کی دیت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفی اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی^(۲)، ان کا استدلال اس روایت سے ہے جس کو سعید بن منصور نے پٹی سنن میں حضرت ابو انعم سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: قتل رجل فی رحام الناس بعرفة، فحاء أهله لعمر فقال: بیئکم عمی من أهله، فقال علی یا أمیر المؤمنین لا یبطل دم امریء مسلم، إن علمت قاتله، وإلا فأعط دینه من بیت المال“ (ایک شخص عرفہ میں لوگوں کی بھیڑ میں قتل ہو گیا، تو اس کے اہل خانہ حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: اس کے قاتل کے خلاف بینڈیشن رہا، اس پر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ امیر المؤمنین اسی مسلمان کا خون مدر (ریگاں) نہیں ہوتا، اگر آپ کو

(۱) مطالب اولیٰ النبی ص ۶۰ ص ۶۱ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰ و ص ۳۱
 حاشیہ ص ۲۹ ص ۳۰ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰
 (۲) ص ۲۹ ص ۳۰ حاشیہ الدہلی ص ۲۹ ص ۳۰

ترکیہ ۱

ترکیہ

تعریف:

۱۔ "ترکیہ" لغت میں "ذکمی" کا مصدر ہے کیا جاتا ہے: "ذکمی فلان فلانا" جب اس کی نسبت "زکاۃ" یعنی صلاح کی طرف کرے (یعنی بندے نے بند کو صالح تر کر دیا)۔ "ذکا الرجل یزکو" صالح ہونے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، صفت "ذکمی" ہے جس کی جمع "ارکماء" ہے (۱)۔

راغب کہتے ہیں کہ "زکاۃ" اصل میں وہ نمو اور زیادتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی برکت سے حاصل ہوتی ہے، اس کا لحاظ دنیوی اور دینی دونوں امور میں کیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: "ذکا الررع یزکو" یعنی سے برکت و نمو حاصل ہوتی، اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے: "ایہا اڑکمی طعمام" (۲) (کون سا کھانا پاکیزہ ہے)، اس میں اشارہ ایسے اہل کی طرف ہے جس کے انجام کو یہ نہ سمجھ جائے، اسی سے "زکاۃ" بھی ہے جو انسان اپنے مال سے اللہ کا حق نکل رہتا ہو، دیتا ہے، اس کا نام "زکاۃ" اس لئے رکھا گیا کہ اس میں برکت و نمو پیدا ہوتی ہے، یہ ترکیہ نفس کی بنا پر، یعنی خیرات و برکات کے وسیعہ اس کو ترقی حاصل ہوتی ہے، یہاں دونوں کی بنا پر، اس لئے کہ دونوں نے اس میں موجود ہیں۔

(۱) اصطلاح، دہ "ذکمی"۔

(۲) سورہ کہف، ۱۹۔

نفس کی طہارت و صفائی کی بنا پر انسان دنیا میں اوصاف محمودہ کا اور اثرات میں اہم شے اب کا مستحق ہوتا ہے، وہ اس طرح کہ نفس اتمام کرے کہ س چیز میں اس کی طہارت و صفائی ہے، اس کی نسبت کبھی بندہ کی طرف کی جاتی ہے، اس لئے کہ کس طہارت کا عمل ہی کرتا ہے، مثلاً "قَدْ فُلَّحَ مَنْ رُكَّاهَا" (۱) (وہ بھلا ہوا مراد ہو گیا جس نے اپنی جان کو پاک کر لیا)، اور کبھی اس کی نسبت اللہ کی طرف ہوتی ہے، اس لئے کہ اس کا کرنے والا حقیقت میں وہی ہے مثلاً "ہَلِ اللہ یُرَکِّی مَنْ یُشَاءُ" (۲) (حالاںکہ اللہ جسے چاہے پاکیزہ کر دے)، اور کبھی نبی کریم ﷺ کی طرف ہوتی ہے، اس سے کہ آپ ﷺ ہی کے واسطے سے اس کی طہارت ہوتی ہے مثلاً "تَطْهَرُہم و ترکبہم بہا" (۳) (اس کے وسیعہ سے آپ نہیں پاک صاف کریں گے)، نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے: "یَتَذَكَّرُ مِنْكُمْ" (۴) (جو تمہارے رویہ و ہماری آیتیں پڑھتا اور تمہیں پاک کرتا ہے)، اور کبھی اس عبادت کی طرف نسبت ہوتی ہے جو اس کا آلہ و ذریعہ ہے مثلاً "وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَ زَكَاةً" (۵) (۱) خاص اپنے پاس سے رقت قلب اور پاکیزگی)، نیز "لَا تُهْبَ لَکَ عَلَامًا زَكِيًّا" (۶) (تاکہ تمہیں ایک پاکیزہ لڑکا دوں)، یعنی پیر انکی طور پر صالح پاکیزہ لڑکا، یہ اس طریقہ کے مطابق ہے جو ہم نے اجواء کے مفہوم میں ذکر کیا ہے، اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو صاحب علم اور خلاق پاکیزہ بناتے ہیں جو کسی سے تعلیم حاصل

(۱) سورہ نحر، ۹۸۔

(۲) سورہ نساء، ۹۷۔

(۳) سورہ قیوہ، ۱۰۳۔

(۴) سورہ قیوہ، ۱۵۱۔

(۵) سورہ مریم، ۳۳۔

(۶) سورہ مریم، ۳۳۔

ترکیہ ۲

ر کے و مجدد و ریاضت کے درمیان یہ نہیں جتنے بلکہ توفیق الہی سے یہ ہو رہے ہیں۔

انسان کے لئے اپنی ذات و نفس کے ترکیہ کی بصورتیں ہیں: پہلی صورت یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کے درمیان اپنے کو پاک و صاف کرے۔ اور یہ چھٹی بات ہے، آیات و اہل کا مقصد بھی یہی ہے: ”قَدْ افصح من درکھا“ (و یقیناً باہر ہو گیا جس نے اپنی جاں کو پاک کر لیا) اور ”قَدْ افصح من نورکمی“ (۱) (ماہر ہو گیا جو پاک ہو گیا)۔

دوسری صورت یہ ہے کہ زبان سے ترکیہ کیا جائے مثلاً کوئی عادل شخص کسی کا ترکیہ کرے، یہ ترکیہ اگر خود انسان اپنے بارے میں کرے تو مذموم ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کیا ہے، ”فَلَا تُرْكُوا انْفُسَكُمْ“ (۲) (تو تم اپنے آپ کو مقدس نہ سمجھو)، اس سے روکنے کا مقصد تاویب ہے، اس لئے کہ اپنی تعریف آپ کرنا عقل اور شرع دونوں کا ضد ہے، ایک دماغی شخص سے پوچھا گیا: دنیا پہنچنے پہ جوتی ہوئے کے، جو، چھٹی نہیں تو اس سے پہلے اپنی تعریف نہ کرنا (۳)۔

فقہاء کے یہاں صلاح کی نسبت کے لئے ترکیہ یا تعدیل کی تعبیر استعمال ہوتی ہے، اس لحاظ سے یہ دونوں مترادف ہیں (۴)۔ باب تضام میں ”ترکیہ“ کی تعریف تعدیل (میں) کو ایہوں کو پاکیزہ و تراویج سے کی جاتی ہے۔ انسان کے مال کا ترکیہ یہ ہے کہ زکاۃ کی وجہ سے مقدار مال سے نکال دی جائے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۳) معرکات فی غریب القرآن ص ۲۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۴) تہذیب و احکام ہائے شریعت، ج ۱، ص ۲۵۶، البدائع ص ۲۷۰۔

”ترج“ ترکیہ کی ضد ہے، لغت میں اس کا معنی ہے: ”جسم کو کانا“، ان سے لوگ بولتے ہیں: ”حرجہ بدسائہ حرجا“ اس نے اس کو اپنی زباں سے نچر دیا، یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کا عیب بیاں کرے، اور اس کی مذمت کرے، اسی سے ہے: ”جرحۃ الشاہد أو المروءی“ یعنی میں نے شاہد (کو د) یا مروءی کے تعلق سے ایسی باتیں ظاہر کیں جن کی وجہ سے اس کی شہادت یا رہائیت رہ جاتی ہے (۱)۔

”دھبوں کے مارے میں تحقیق و تفتیش کے سے جو شخص مقرر نہ جاتا ہے اس کو فحشاء“ مری“ کہتے ہیں، حالانکہ درحقیقت وہ ترج و ترکیہ دونوں رہتا ہے، لیکن اس میں سے بہتر نصف کے ساتھ اس کا نام دھبہ دیا گیا۔

ترکیہ کا حکم:

۲- امام ابو حنیفہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ظاہری عدالت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، والا یہ کہ فریق مخالف شاہد کی عدالت پر اعتراض کرے، امام ابو حنیفہ نے حد و درتضام کا استنباط کیا ہے، ان کے نزدیک ان دونوں معاملات میں ترکیہ واجب ہے، چاہے فریق مخالف اعتراض نہ کرے۔

مذکورہ روایت میں امام احمد کے نزدیک اس باب میں حد و مال نہ ہوتا ہے۔

امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد و شافعی کی رائے اور امام احمد کی دوسری روایت ہے کہ تمام معاملات میں ترکیہ واجب ہے، میں یہ اس صورت کے ساتھ مشروط ہے جبکہ قاضی کو ایہوں کے حال سے واقف نہ ہو، اگر قاضی کو ایہوں کی عدالت کے بارے میں جانتا ہو تو

(۱) معین الحکام ص ۱۰۳، ۱۰۵، البدائع۔

ترکیہ ۳

ترکیہ کی حاجت نہیں ہو کر جاتا ہو کہ یہ خبر میں ہے؟ ان کی شہادت رو کر دے گا، تمام فقہاء کی یہی رائے ہے۔

۳۔ پہلی رائے کے قائلین نے ظاہرِ عدالت کے مطابق بیعت کے جواز پر حضرت عمرؓ کے قول سے استدلال کیا ہے، انہوں نے فرمایا: ”المسلمون عدول بعضهم علی بعض“ (تمام مسلمان ایک دوسرے کے حق میں عادل ہیں)، دوسری دلیل یہ ہے: ”ان اعرابا جاء الی النبی ﷺ فشهد برویة الهلال، فقال له النبی ﷺ انشهد الا انا لا اله الا الله؟ فقال: نعم، فقال: انشهد انی رسول الله؟ فقال: نعم فصام و امر الناس بالصيام“ (۱) (ایک اعرابی نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور رخصت بنال کی شہادت دی، تو آپ ﷺ نے اس سے پوچھا: کیا تم اس کی شہادت دیتے ہو کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں؟ تو اس نے کہا: ہاں، پھر آپ نے پوچھا: کیا تم شہادت دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ تو اس نے عرض کیا: ہاں، پھر آپ ﷺ نے رمد و رکنا سر لوگوں کو بھی رمد و رکنا حکم دیا۔)

تیسری دلیل یہ ہے کہ عدالت ایک امر خفی ہے جس کا سب خوف لہی ہے، اور اس کی دلیل اسلام ہے، اس لئے اسلام اگر موجود ہو تو کافی ہے، جب تک کہ اس کے خلاف کوئی دلیل نہ قائم ہو جائے۔ امام ابو حنیفہؒ نے حدود و قصاص کا استثناء کیا ہے، دوسرے فریق کو یہ پر حرج نہ کرے تب بھی انہوں نے ترکیہ کو لازم قرار دیا ہے، یہ نکتہ حدود و قصاص کی بنیاد حقیقہ پر ہے جو شہادت کی بنا پر ساتھ ہو جاتی ہیں، لہذا امور کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔

(۱) حدیث: ”ان اعرابا جاء الی النبی ﷺ فشهد برویة الهلال“ کی روایت ترمذی (۳۴۷، ۵۵۷ طبع اعلیٰ) ورناتی (۱۳۲ طبع المکتبۃ النجادیہ) کے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے، غنی ورناتی سے اس کو مرسل قرار دیا ہے۔

جو لوگ معاملے میں ترکیہ کو، جب کہتے ہیں اس کا استدلال اس آیت سے ہے: ”فمن ارضوں من الشهداء“ (۱) کہ انہوں میں سے جنہیں تم پسند کرتے ہو، ان کے پسندیدہ ہونے کا ظہر اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہم اس کے بارے میں تحقیق حال نہ کر لیں، دوسری دلیل یہ ہے کہ عدالت شرط ہے، اس لئے اس کا معلوم ہونا ضروری ہے، جس طرح کہ اسلام کا معلوم ہونا ضروری ہے، اور جیسا کہ اگر دوسرے فریق کو لوہا پر حرج کرے تو اس کی تحقیق ضروری ہوتی ہے۔

۲۔ مسلمان اعرابی کا معاملہ تو وہ صحابی رسول تھے اور ان کی عدالت تو خود خدا تعالیٰ کی تحسین و تعریف کی بنا پر ثابت ہے، اس نے کہ جس شخص نے زمانہ نبوت میں صحبت نبوی اور دین اسلام کی خاطر اپنا دین مذہب چھوڑ دیا، اس کی عدالت ثابت شدہ ہے۔

۱۔ حضرت عمرؓ کا ایک اثر منقول ہے کہ ان کے پاس دو گواہ لائے گئے، تو حضرت عمرؓ نے ان دونوں سے کہا کہ میں تم دونوں سے اتفاق نہیں ہوں، لیکن یہی عدم اتفاقیت سے کوئی فرق نہیں پڑتا، جاء کسی ایسے شخص کو لے آؤ جو تم دونوں کے بارے میں بتائے، چنانچہ وہ دونوں ایک شخص کو لے کر حاضر ہوئے، تو حضرت عمرؓ نے اس شخص سے پوچھا کہ کیا تم ان دونوں کو جانتے ہو؟ اس شخص نے کہا: ہاں! حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ کیا کسی سفر میں ان کے ساتھ رہے ہو، جس میں انسان کے اوصاف ظاہر ہوتے ہیں؟ اس نے کہا: نہیں، پھر حضرت عمرؓ نے دریافت فرمایا: کیا تم نے ان کے ساتھ رمد و رکنا کا کوئی مالی معاملہ کیا جو رشتہوں اور تعلقات کو کاٹ دیتا ہے؟ اس نے کہا: نہیں، پھر حضرت عمرؓ نے پوچھا: کیا تم بھی اس کے پڑوس میں رہے ہو، جس میں تم کو اس کی صحیح مقام دیکھنے کا موقع ملے ہو؟ اس نے کہا: نہیں، تو

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

تزکیہ ۴-۵

سقوط تزکیہ کی صورتیں:

۵- اسماعیل بن حماد امام ابو حنیفہ سے نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ چارہ اہوں کی عدالت کے بارے میں تحقیق نہیں کی جائے کی ہمت کور کرنے کی کہہ ہی اپنے والے دونوں کے گواہ، علامیہ تعدیل کے کہہ مسافر کے کہہ اشخاص کے کہہ اور (۱)۔

مالتیہ کہتے ہیں کہ دو شاہد جو عدالت کے حق میں نمایاں ہو چکی اپنی عدالت کے لحاظ سے اپنے ہم عصروں سے فائق ہو کر اس کو مدعا علیہ سے عدالت نہ ہو تو اس کی شہادت کے بارے میں کوئی عذر قائل قبول نہ ہوگا، البتہ عدالت یا اسی طرح قریب کی صورتوں میں عذر قائل قبول ہوگا۔

اسی کی ایک صورت یہ ہے کہ فیصد جس کے خلاف مدعا رہو کر اس کی جانب سے اس کے خلاف کوئی ایسا دلیل نہ پیش ہو تو اس کے خلاف شہادت کے باب میں اس کا عذر قائل قبول نہ ہوگا (۲)۔

صاحب "المغنی" نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ بلاہر عادات نہ رکھنے والوں کی شہادت قبول کی جائے گی، اس کی صورت یہ ہے کہ مسافر میں نے حاکم کے پاس آکر شہادت دی جن کو حاکم نہیں پہچانتا تو ان میں خیر کی حد مت دیکھے تو ان کی گواہی قبول کرے گا، یونکہ ان دونوں کی عدالت کی تحقیق ممکن نہیں ہے تو اس صورت میں شہادت قبول کرنے سے توقف کرنے سے حقوق ضائع ہوں گے، اس لیے ان دونوں کے حق میں محض چھٹی عدالت ہی پر مدار رکھنا واجب ہے (۳)۔

حضرت عمرؓ نے اس سے کہا: حاکم پر تم ان دونوں کو نہیں جانتے، (اور ان دونوں سے کہا: جاؤ کسی ایسے شخص کو لاؤ جو تم دونوں کو پہچانتا ہو۔

اس قدر امد کہتے ہیں کہ یہ سوال جواب اس بات کی دلیل ہے کہ بد تعارف شہادت معتبر نہیں (۱)۔

۴- حماد حنیفہ کا خیال ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف حقیقی نہیں بلکہ یہ نسبت عصر و زمان کا نتیجہ ہے اس لیے کہ امام ابو حنیفہ کے عہد میں لوگ اہل خیر اور ارباب صلاح تھے۔ یونکہ وہ تابعین کا زمانہ تھا، اور اس دور کے لوگوں کے لئے نبی کریم ﷺ نے خیر بہت کی شہادت دی ہے، ارشاد فرمایا: "خیر الناس قرنی، ثم الذین ینلوہم، ثم الذین ینلوہم، ثم یجیء من بعدہم قوم تسبق شہادتہم ایمانہم، وایمانہم شہادتہم" (۲) (سب سے بہتر لوگ میرے زمانے کے ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر وہ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر ان کے بعد ایسے لوگ آئیں گے جن کی گواہی ان کی قسموں سے پہلے اور ان کی قسمیں ان کی گواہیوں سے پہلے ہوا کریں گی)۔

غرض ان کے وقت میں صلاح و ورعگی کا غلبہ تھا، اس لیے لوگوں کے پوشیدہ احوال کی تحقیق کی حاجت نہ تھی، لیکن پھر زمانہ تبدیل ہوا، اور صاحبین کے دور میں فساد و پھیل گیا، اس لیے عدالت کے بارے میں تحقیق کی حاجت پڑی، مگر بعض علماء نے اس اختلاف کو حقیقی قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) تاریخ ۲۷۰ھ، منہاج ۵۷۳، تجرۃ الحکام ۲۵۶، کلیۃ بیہ میرہ ۳۰۶، المغنی ۳۳، ۳۴۔

(۲) حدیث: صحیح القرون قریبی، کی روایت بخاری (الفتح ۲۲۲) طبع (تقریب) نے حضرت ابن مسعودؓ سے ہے۔

(۳) تاریخ ۲۷۰ھ، المغنی ۳۳، مصحح الحکام ص ۱۰۳۔

(۱) مصحح الحکام ص ۱۰۶۔

(۲) الخرش ۱۵۹۔

(۳) المغنی ۳۰۸۔

تزکیہ ۶-۷

اس کا معنی یہ ہے کہ مذکورہ گواہوں کے تمام مدعا علیہ لکھیں بتائے جائیں گے کہ اس کا تزکیہ یا ان پر حرج کر سکے، بلکہ مذکورہ بالا وجود سے بدتر کیہ س کی شہادت کے مطابق فیصلہ نہ پایا جائے گا۔

تزکیہ کی قسم :

۶- تزکیہ کی دو قسمیں ہیں: تزکیہ سر (نفیہ) اور تزکیہ طاعیہ۔

گواہوں کے احوال کی نفیہ تحقیق و تحقیق کے لئے قاضی کو چاہئے کہ ایسے شخص کا انتخاب کرے جو لوگوں میں حد درجہ قابل اعتماد، دیانتدار، متقی، بہت زیادہ سمجھدار، باخبر، اور صاحب تہذیب ہو، اس کو گواہوں کے بارے میں تحقیق کی ذمہ داری دے گا اس لئے کہ قاضی عدالت کے بارے میں تحقیق کا ذمہ دار بنایا ہے، اس لئے اس معاملے میں اس پر حد درجہ احتیاط لازم ہے، مذکورہ اصناف کے حامل کسی شخص کا انتخاب کرنے کے بعد قاضی ایک رقعہ پر متعلقہ تمام گواہوں کے نام، نسب، قبائل، مقام، نماز پڑھنے کی جگہ اور ہر ملکی چیز تحریر کرے جس سے وہ دوسروں سے ممتاز ہو جائیں، ان کی پہچان میں کوئی شبہ باقی نہ رہے، اس لئے کہ کبھی ایک ہی نام اور مفت کے کئی لوگ ہوتے ہیں، پرچہ پر یہ تمام چیزیں لکھنے کے بعد پرچہ سب سے چھپا کر اپنے قابل بھروسہ شخص کے حوالہ کر دے جس کی خبر کسی دوسرے کو نہ ہو، تاکہ تحقیق کرنے والے کو دھوکہ نہ ہو، اس کے بعد قاضی کے متعین کردہ تحقیق کرے، لے کی ذمہ داری ہے کہ وہ جانکار لوگوں سے گواہوں کے بارے میں تحقیق حاصل کرے، اور ان کے پرانے اور نئے کے قابل اعتماد لوگوں سے معلومات حاصل کرے، اسی طرح جس بازار میں اس کے کاروبار پر لیں دین کے معاملات چلتے ہوں وہاں والوں سے دریافت کرے۔

ثانیہ تحقیق و نفیہ تحقیق کے بعد ہوں، اس کی صورت یہ ہے کہ

قاضی نفیہ تحقیق عمل کے بعد تحقیق کرنے والے کو بدنے کا ناک خود کہہ کے سامنے اس کے احوال پیش کرے۔

نفیہ اور طاعیہ دونوں تحقیق ضروری ہے یا ایک کافی ہے؟ اس سلسلے میں فتا کا اختلاف ہے۔

نفیہ کہتے ہیں کہ آج کے دور میں سرف نفیہ تحقیق کافی ہے، اس لئے کہ طاعیہ تحقیق میں فتد اور مصیبت کا مدیشہ ہے (۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ انتخاب یہ ہے کہ قاضی نفیہ اور طاعیہ دونوں تحقیقات کرے، اور سرف نفیہ تحقیق پر کتنا اثر ہے تو بد شدہ درست ہوگا، جس طرح کہ طاعیہ تحقیق پر اکتفاء کرنا رائج قول کے مطابق درست ہے (۲)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ نفیہ تحقیق کے بعد قاضی کا بھیجا ہوا عین حاکم سے براہ راست و مباشرت بتائے گا جو اس نے ان لوگوں سے سنیں جن کے پاس وہ بھیجا گیا، ایک قول یہ ہے کہ جن لوگوں کے پاس تحقیق حال کے لئے بھیجا گیا جو کچھ انہیں قاضی کی طرف سے بھیجے ہوئے امین سے معلوم ہوا اس کو وہ حاکم سے براہ راست بیان کریں گے، ایک رائے یہ بھی ہے کہ محض اس کو لکھ کر دے دینا کافی ہے (۳)۔

حنابلہ کے حکام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک نفیہ تحقیق کافی ہے (۴)۔

۷- پھر کیا مزی (جس کے پاس تزکیہ کی معلومات کے لئے خط بھیجا گیا) کا قول معتبر ہوگا یا ان لوگوں کا جن کو مزی کے پاس بھیجا گیا ہے، اور جن کو "اصحاب المسائل" کہتے ہیں، بعض ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ معتبر مزی کا قول ہے، ثانیہ میں سے شیخیوں نے بہت سے ثانیہ کے

(۱) معین الحکام ص ۱۰۷۔

(۲) الشرح الکبیر ۳/۱۷۰، ۱۷۱۔

(۳) قلعہ بصرہ ۳/۷۰۷۔

(۴) انصاری ۱۵/۱۵۱۔

ترکیہ ۸

ایک رائے یہ ہے کہ اس دونوں میں جو سب سے زیادہ عادل ہو اس کے قول کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ دونوں کو جمع کرنا محال ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ شہادت جرح کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اسوں نے تعدیل کے کواہوں سے زائد بات بتائی ہے، کیونکہ جرح کا تعلق معنی معاملے سے ہوتا ہے جس کی اطلاع ہر ایک کو نہیں ہوتی۔ جبکہ اہل عدالت کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔

نہی کے یہاں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ اگر دونوں بیٹہ کا اختلاف ایک ہی مجلس کے کسی فعل کے تعلق سے ہو، مثلاً ایک بیٹہ کا دعویٰ ہو کہ اس نے فلاں وقت میں فلاں کام کیا ہے، دوسرا بیٹہ کہتا ہو کہ ایسی بات نہیں ہے تو دونوں میں عادل ترین بیٹہ کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اور اگر اختلاف دوسری مجلسوں سے متعلق ہو تو شہادت جرح کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اہل عدالتی طم کے لحاظ سے یہ راہ ہے، اور دونوں مجلسوں کے درمیان حد ہو تو تارتی کے اعتبار سے آخری مجلس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، اور یہ سمجھا جائے گا کہ وہ پہلے عادل تھا، پھر فاسق ہو گیا، یہ پہلے فاسق تھا، پھر عادل ہو گیا، والا یہ کہ میں وقت تدرج میں ہی بظاہر عادل ہو تو تدرج کا بیٹہ مقدم ہوگا، اس سے کہ اس میں زیادتی مسلم پائی جاتی ہے^(۱)۔

ثانیہ کے نزدیک تدرج تعدیل پر مقدم ہے، اس سے کہ تدرج میں ریاضی طم پائی جاتی ہے، البتہ تعدیل کرنے والوں کے مجھے سبب تدرج کا طم ہے، ورنہ اس سے تو ہر کے صالح انسان ہی چٹا ہے، تو تدرج کرنے والے کے مقابلے میں اس کا تو مقدم ہوگا^(۲)۔

حوالے سے نقل کیا ہے۔ ”اصحاب المسائل“ کا قول معتبر ہے، جو اس سے اختلاف ہے، لیکن اصحاب المسائل کے قول کو قبول کرنے کے بارے میں یہ مذہبی رائے یہ کہ اصل کے موجود ہونے کے باوجود ”شہادہ علی الشہادہ“ کو بے اثر قرار دینا صحیح ہے۔

ترکیہ ۸ جرح کے درمیان تعارض:

۸۔ ترکیہ ۸ جرح کے درمیان تعارض کی صورت میں فقہاء حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے، ”معین الحکام“ میں ”المسوط“ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر کسی آدمی کو ایک شخص عادل کہے اور دوسرا اس کو مجروح قرار دے تو تفتیش کا عمل دوبارہ کیا جائے گا، یہ امام محمد کی رائے ہے، اس سے کہ ان کے نزدیک عدالت اور تدرج ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، لہذا دونوں مساوی ہو گئے، امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک تدرج من ہے، اس لئے کہ ان دونوں کے نزدیک جرح اور تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت ہو جاتی ہے، اگر جرح تعدیل سے مقدم ہے، اس لئے کہ جرح کے جرح کی بنیاد دلیل یعنی معائنہ و مشاہدہ ہوتی ہے، کیونکہ جرح کا سبب کسی بیہوشانہ کا رتاب ہوتا ہے۔

البتہ اگر کسی آدمی کو ایک شخص مجروح قرار دے اور دوسرا شخص اس کو عادل کہے تو تعدیل مقدم ہے، اور اگر ایک جماعت اس کو عادل کہے اور دوسرا شخص اس کو مجروح کہے تو تدرج مقدم ہے، اس سے کہ دھند سے زمر سے ترجیح ثابت نہیں ہوتی ہے^(۳)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر کسی شخص کو ”شائد“ عادل نہیں اور دوسرے دو اس پر تدرج کریں تو اس سلسلے میں وہ قبول ہیں۔

(۱) فتح الباری ج ۱ ص ۲۵۹

(۲) قلیوں وغیرہ ص ۱۰۷

(۱) قلیوں وغیرہ ص ۳۰۶

(۲) معین الحکام ص ۱۰۷

معتبر ہے، اس لئے کہ خفیہ تعدیل شہادت نہیں ہے۔

امام محمد کی رائے میں یہ شہادت ہے، اس لئے، شخصوں کی شہادت ضروری ہے۔

۱۲- خفیہ کہتے ہیں کہ عورت کی تعدیل شہادہ یا دوسرے شخص کے حق میں معتبر ہے جبکہ عورت باہر نکلتی ہو (پردہ نشین نہ ہو) لوگوں سے لائق صحتی اور معذرت رتی ہو، اس لئے کہ اس کو لوگوں کے بارے میں اطلاع ہوگی اور اس سے پوچھ گچھ مفید ثابت ہوگی ان کی رائے میں خفیہ تزکیہ یا بیانا مبالغہ اور ”معدونی القذف“ اشخاص کی جانب سے بھی درست ہے اس میں امام محمد کا اختلاف ہے۔

مالک کہتے ہیں کہ عورتوں کا تزکیہ نہ مردوں کے حق میں مقبول ہے ورنہ عورتوں کے حق میں، ان رشد کہتے ہیں کہ تزکیہ کے لئے عدالت میں اپنے ہم مردوں سے نائق ہوا شرط ہے، اور یہ مفت مردوں کے ساتھ خاص ہے، ابن رشد کے بقول بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ عورتیں مردوں کا تزکیہ صرف اس وقت کرسکتی ہیں جب مردان امور میں شہادت دیں جن میں عورتوں کی شہادت جائز ہے، ”المسودہ“ میں ابن المہشون اور ابن مافع کی رائے یہی ہے، قیاس یہ ہے کہ عورتوں کا تزکیہ عورتوں کے لئے درست ہے (۱)۔

مدعیہ کی جانب سے شاہد کا تزکیہ:

۱۳- مدعیہ کہتے ہیں کہ اگر مدعیہ مدعی کے دوہوں کی تعدیل کرے، مثلاً یوں کہے کہ یہ لوگ اپنی کوہی میں سچے ہیں، یا یوں کہے کہ یہ لوگ اپنی شہادت میں عادل ہیں، تو اس کے قرائن بنا پر اس کے خلاف مال کا فیصلہ کیا جائے گا، نہ کہ شہادت کی بنیاد پر، اس لئے

کہ یہ تعدیل اس کی جانب سے مال کا اقرار ہے۔

اور اگر صرف اتنا کہے کہ یہ لوگ عادل ہیں اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہے تو جامع صغیر میں سربا یا ہے کہ یہ تعدیل درست نہیں، اس لئے کہ مدعی اور اس کے دوہوں کا خیال ہے کہ مدعی مدعیہ پر انکار میں خالم اور جھوٹا ہے، اس لئے اس کا تزکیہ صحیح نہیں۔

”کتاب التزکیہ“ میں ہے کہ مدعیہ اگر تعدیل کا مال ہو تو اس کی تعدیل درست ہے اس لئے کہ مدعیہ کی تعدیل مرد مزکی کی تعدیل کے ہے، اور اس کا اقرار کرنا شاہد کے عادل ہونے کا پتہ دیتا ہے جو بحد حق کا قطعی قرائن نہیں ہوگا (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک مثلاً مدعیہ اگر شاہد کی عدالت کا اقرار کرے تو قاضی اس اقرار کے مطابق فیصلہ کرے گا، چاہے اس کی معلومات اس سے مختلف ہوں، اس لئے کہ اس کی جانب سے گواہ کی عدالت کا اقرار کو یا حق کا اقرار ہے، اگرچہ کوئی بینہ شاہد کی عدالت کے خلاف کو اسی کے لئے (۲)۔

شافعیہ اور حنابلہ کا معاملہ یہ ہے کہ اگر قاضی کے پاس کسی مجہول انحال شخص نے دہی دی، اس پر مدعیہ نے کہا کہ یہ عادل ہے، تو شافعیہ کے نزدیک اس سلسلے میں، اقوال ہیں، ورنہ حنابلہ کے یہاں بھی یہ اقوال میں ملتی ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ ربا و صحیح رائے کے مطابق تعدیل کے باب میں مدعیہ کا یہ ہونا کافی نہیں کہ یہ عادل ہے، بلکہ میرے خلاف شہادت دینے میں اس نے غلطی کی ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے حق میں کافی ہے، اس سے کہ اس نے ایسی چیز کا اعتراف یا حس کا شہوت سرزد سے ہونا تو اس کے

(۱) مصنف الحکام ص ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۲) المشرح الکبیر ص ۱۵۹۔

() تہرۃ نکاح ۲/۵۵۵، مصنف الحکام ص ۱۰۶، ۱۰۷، قلیوبی وغیرہ ص ۳۰۶، ۳۰۷، انہی

۱۳، ۱۴۔

خلاف فیصلہ کر دیا جاتا^(۱)۔

حسابد کے یہاں بھی یہ دور میں پائی جاتی ہیں۔

پہلی بار سے یہ ہے کہ حاکم پر اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ کرنا لازم ہے اس سے کہ شادی عدالت کے بارے میں تحقیق مدعی علیہ کے حق کے سے ہوتی ہے، اور اس نے اس کی عدالت کاٹو، علی الاعتراف کر رہا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ سب اس نے اس کی عدالت کا قلم رسیا تو کوئی ایسی چیز کا قلم رسیا ہے جس کی وجہ سے اس کے خلاف مدعی کے حق میں فیصلہ راضی دہی ہو جاتا ہے۔ اس لیے اس کے دینے پر اس کی طرف اس قلم رسیا پر بھی عمل یا جائے گا۔

دوسری بار سے یہ ہے کہ اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ جاری نہیں، اس سے کہ اس کے مطابق فیصلہ کرنا کوئی اس کی تعدیل راضی ہے، اور تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، اور اس سے کہ شادی کے حق میں عدالت کا متنازعہ مدعی ہے، یہی وجہ ہے کہ مدعی علیہ کسی قسم کے قول کے مطابق اپنے خلاف فیصلہ پر راضی بھی ہو جائے تو بھی فیصلہ کرنا درست نہ ہوگا، اس لیے کہ دو حال سے حالی میں، یہ تو اس کے خلاف فیصلہ شادی کو عادل مانتے ہوئے کیا جائے، یہ عادل نہ مانتے ہوئے بھی فیصلہ کر دیا جائے، عادل مان کر فیصلہ کا قول درست نہیں، اس لیے کہ تعدیل ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتی، اور تعدیل کی نگی کے ساتھ بھی فیصلہ درست نہیں، اس سے کہ غیر عادل کی شہادت پر فیصلہ کرنا جائز نہیں، جس کی دلیل یہ ہے کہ جس کو وہ کافس قلم رسیا کرنا ثابت ہو جائے، اس کی کوئی پر فیصلہ درست نہیں ہوگا، اور اگر حال تسلیم کر میں، اور اس کو عادل مان کر فیصلہ کا ہو نہ ثابت کریں، تو اس کی تعدیل مدعی علیہ کے خلاف دوسری وجہ کے حق میں ثابت نہیں ہوتی، اس لیے کہ تعدیل کا کوئی وزن

موجود نہیں ہے، فیصلہ تو محض مدعی علیہ کے قلم رسیا کی بنا پر شرعی فیصلہ کے پائے جانے کی وجہ سے نیا کیا ہے، دوسری کا قلم رسیا اس کے اپنے حق میں معتبر ہوتا ہے، اور اس کے حق میں نہیں، جس طرح کہ کوئی شخص اس کی حق کا اپنے اوپر اور دوسرے کے اوپر قلم رسیا تو یہ حق صرف اس کے حق میں ثابت ہوگا، اور اس کے حق میں نہیں^(۱)۔

ترکیہ کی تجدید:

۱۳- امام احمد فرماتے ہیں کہ قاضی کو چاہیے کہ وہ اس کے بارے میں متنازعہ مدت پر تحقیق کر لے، اس لیے کہ انسان کے احوال میں تغیرات آتے رہتے ہیں، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ یہ مستحب ہے کہ واجب؟ اس سلسلے میں دور میں پائی جاتی ہیں:

ایک رائے: یہ ہے کہ یہ مستحب ہے، اس لیے کہ اصل یہ ہے کہ جو چیز جس طرح تھی اسی حال میں باقی مانی جائے گی، اس لیے اس کی عدالت زائل نہ ہوگی، جب تک کہ حرج ثابت نہ ہو جائے۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ جب بھی اتنی مدت گزر جائے جس میں عام طور پر حالات بدل جاتے ہیں تو تحقیق ضروری ہے، اس سے کہ عیب پیدا ہونے کا امکان ہے، اور یہ مدت حاکم کی صوابدید پر موقوف ہے۔

صحاب ثنائی کے بھی اس مسئلہ میں رد قول ہیں^(۲)۔

حنفی کی رائے یہ ہے کہ اگر قاضی کے پاس گواہوں کی عدالت ثابت ہو جائے، اور پھر وہی کوئی دوسری معاملے میں شہادت دیں تو اس کی تعدیل کی تحقیق نہیں کرے گا، بشرطیکہ قریبی مدت میں یہ

(۱) انہی ۱۱۸، ۱۱۹۔

(۲) انہی ۱۸۱۔

دہر واقعہ پیش آیا ہو، ورنہ ان کے بارے میں تحقیق نہ کرے گا۔

دونوں مدتوں کے درمیان حد فاصل کے بارے میں دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ مدت میں حد چھ ماہ ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ قاضی کی رے پر محول ہے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر ترائی شدہ شخص اپنی سابقہ شہادت کی تاریخ سے ایک سال گزرنے سے قبل دوبارہ شہادت دے، اس کا حال مجہول ہو اور اس کی تعدیل کرنے والوں کی تعداد زیادہ نہ ہو، دوسری شہادت کے وقت اس کی تعدیل کرنے والا کوئی موجود نہ ہو تو اس سلسلے میں ان کے یہاں دو قول ہیں:

ایک قول وہ ہے جسے مہرب نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ ترکیہ کی صورت میں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ ترکیہ کی صورت ہے۔

اگر اخیر کی تینوں قیود میں سے کوئی قید نہ پائی جائے مثلاً اس کا حال مجہول نہ ہو، یا اس کی تعدیل کرنے والوں کی تعداد زیادہ ہو یا دوبارہ تعدیل کرنے والا کوئی موجود نہ ہو تو ترکیہ کی حاجت نہیں ہے، سہیہ ترکیہ ہی کافی ہے، اس پر مالکیہ کا اتفاق ہے، البتہ اگر پہلی قید مفقود ہو مثلاً پورے ایک سال کے بعد مجہول اجلی شہادت دے، اس کا ترکیہ بہت لوگوں سے اس سے قبل نہ آیا ہو، تو بالاتفاق دوبارہ ترکیہ کی ضرورت ہے^(۲)۔

سہاب جرح و تعدیل کا بیان:

۱۵۔ امام ابو حنیفہ رحمہ لکھتے ہیں کہ جرح مطلق قبول کی جائے گی، مثلاً اس طرح شہادت دے کہ یہ قاضی ہے، یا یہ کہ یہ عامل نہیں ہے،

(۱) مصنف طحاوی ص ۶۰، شرح ابی القاسم للحمد والحمد ص ۳۲۳، تاریخ کردہ

ورق الاوقاف بعدہ

(۲) جامعہ المدلولی ص ۳۱۷

امام احمد سے بھی اسی طرح منقول ہے، اس لئے کہ تعدیل علی الاطلاق قبول کی جاتی ہے تو ان طرح جرح بھی قبول کی جائے گی، اس سے کہ سبب کی صراحت کبھی خود جرح کرنے والے کو قاضی بناسی ہے، بلکہ بعض حالات میں اس پر حد بھی واجب ہو سکتی ہے، مثلاً کوئی سی کے خلاف زمانہ کی شہادت دے تو یہ جرح خود جرح کرنے والے کے سے جرح بن جائے گی، اور اس کی شہادت باطل ہو جائے گی، اور جس کو اس نے جرح قرار دیا ہے، وہ جرح نہ ہوگا۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ سبب جرح کا فرضہ ہری ہے، اس سے کہ اس میں اختلاف پایا جاتا ہے، برخلاف سبب تعدیل کے کہ اس میں اختلاف نہیں ہے، جو حضرات سبب جرح کا فرضہ طائرہ دیتے ہیں ان کا استدلال اس سے ہے کہ سہاب جرح میں لوگوں کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے، مثلاً غیظ پینے والے کے بارے میں اختلاف ہے، اس لئے ضروری ہے کہ مطلق جرح قبول نہ کی جائے، تاکہ شاہد کسی ایسے سبب کی بنا پر جرح نہ ہو جس کو قاضی جرح میں سمجھتا، دوسری دلیل یہ ہے کہ جرح اصلی حالت سے (دوسری حالت کی طرف) ہی (کو) منتقل ہوتی ہے، کیونکہ مسلمانوں کے سے اصل حالت عدالت ہے، اور جرح اس سے منقول صورت حال کا نام ہے، اس سے حالت اصلیہ سے خارج کرنے والے سبب کا علم ضروری ہے، تاکہ جرح اپنے خیال کے مطابق حالت عدالت سے کسی ایسے سبب سے خارج نہ کرے جس کو خود حاکم منتقل کرنے والا نہ سمجھتا ہو^(۱)۔

گواہان دعویٰ و گواہان ترکیہ کے درمیان فرق:

۱۶۔ گواہان دعویٰ اور گواہان ترکیہ کے درمیان بعض امور میں

(۱) مصنف طحاوی ص ۶۰، شرح ابی القاسم للحمد والحمد ص ۳۲۳، تاریخ کردہ

ترکیہ ۱۷-۱۸

پر عمل جاری ہے، امام مالک سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے کہ ترکیہ کے دو دیگر حقوق کے گواہوں کی طرح ہیں^(۱)۔

۱۷- ان کے مثل ثانیہ کا قول بھی ہے کہ ترکیہ کے لئے وہی شرط میں جو ثامہ کے لئے ہیں، اس میں بشرطوں کا اضافہ کیا گیا ہے:

ایک شرط یہ ہے کہ ثامہ کو اسباب تہرج و تعدیل کا علم ہو اس لئے کہ وہ ان دونوں چیزوں کی شہادت دیتا ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ جس کی تعدیل یا جرح کرے اس کے ذاتی احوال کی بھی خبر رکھے اس کے ساتھ رہ کر یا اس کے پردوں میں رہ کر یا اس کے ساتھ معاملہ کر کے، تاکہ ان کے ذریعہ وہ تعدیل یا جرح کر سکے^(۲)۔

حنا بلہ کا کلام بھی اس سے الگ نہیں ہے، وہ بھی کہتے کہ تعدیل صرف انہی حضرات کی جانب سے درست ہے جن کو بذاتی احوال کا علم ہو اور جو اپنی اوقات اور واقعات رکھتے ہوں، اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ لوگوں کی عادت یہ ہے کہ اپنی خوبیاں ظاہر کرتے ہیں اور کمزوریوں چھپا لیتے ہیں، اس لئے اگر انسان مدروہ کی طور پر پوری طرح باجبر نہ ہو تو ظاہر کی خوبیوں سے حوصلہ کھٹکتا ہے، حالانکہ فی الواقع وہ فاسق ہوگا^(۳)۔

ذمی گواہوں کا ترکیہ خود ذمیوں کی جانب سے:

۱۸- اگر ذمی کسی مسلم قاضی کی عدالت میں اپنا مقدمہ دائر کریں اور اس سے اپنی باہمی نزاع کے فیصلہ کی درخواست کریں اور مدعی اپنے ذمی مدعا علیہ کے خلاف اپنا ذمی کو پیش کرے، تو حنفی رائے یہ ہے کہ ذمی کو دو کا ترکیہ یہ ہے کہ وہ اپنے دین، اپنی زبان، ہاتھ کے

اختلاف پیدا جاتا ہے، بعض میں اتفاق، دونوں کو ذمی جملہ عقل کامل، ضبط، ولایت، عدالت، بصارت، گویائی کی شرط میں مستحق ہیں، اسی طرح ثامہ ”معد ذمی القذف“ (سمت کی وجہ سے حد لگایا ہو) نہ ہو، قیوس شہادت سے مانعتر بہت موجود نہ ہو اور ثامہ کو شہادت سے کوئی نفع نہ ہو، یہ شرطی جملہ ہیں، اس لئے کہ مذہب میں کچھ حد گانہ تفصیل موجود ہے یہ حکم ملا یہ ترکیہ کے مارے میں ہے، نفیہ ترکیہ میں قبولیت شہادت کی شرط اور باقی میں ہو چکا ہے، اور کسی سے نفیہ ترکیہ کے گواہ و قاضی کے رہنے و شہادت کا فرق جانا چاہتا ہے۔

شہود و گواہی اور شہود ترکیہ میں نقطہ اختلاف یہ ہے کہ ملا یہ ترکیہ کے ثامہ کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ عدالت و عدالت میں اپنے ہم سر ہوں سے ذمی، ذمین اور ہوشیار ہو، جس کو حاکم نہ دیا جاسکے، نہ اس کی غفلت سے قادم لٹھکایا جاسکے۔

امام محمد بن حسن ”نوہور“ میں فرماتے ہیں کہ نئے لوگ ایسے ہیں جن کی شہادت میرے نزدیک قابل قبول ہے، مگر میں ان کی تعدیل قبول نہیں کرتا، چونکہ وہ سنی ہوئی تیز کو چھٹی طرح بیان دے کر سکتے ہیں مگر تعدیل اچھی طرح نہیں کر سکتے^(۱)۔

کتاب مالکیہ میں کتاب ”المتقطعة“ میں ہے کہ ترکیہ کے گواہوں اور حقوق کے گواہوں میں فرق ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ کبھی انسان کی شہادت جائز ہوتی ہے اور اس کی تعدیل جائز نہیں ہوتی، تعدیل صرف جائز نہیں ہی کی جانب سے درست ہے۔

حنون کہتے ہیں کہ تعدیل صرف عادل، اثباتی لائق، فائق اور میں ترین شخص کی جانب سے درست ہے، جس کو حاکم نہ دیا جاسکے، ورنہ اس کو بھٹکایا جاسکے، اکثر اصحاب مالکیہ کا یہی خیال ہے، اور اسی

(۱) تجرۃ الحکام ۲/۲۵۵۔

(۲) کلیۃ فی غیرہ ۳۰۷۔

(۳) انہی ۱۹، ۶۸، ۶۹۔

ترکیہ ۱۹-۲۰

مسئلہ میں امانت و رہو و رہید و مغفرت ہو، اگر مسلمان اس سے واقف نہ ہو تو خود ذمیوں کے قاتل و غلام اور عامل اشخاص سے اس کے بارے میں تحقیق کریں گے (۱)۔

دیگر مذہب میں ذمیوں کے ترکیہ کے بارے میں کوئی حکم نہیں

مل ۵۔

مزکی اگر اپنے ترکیہ سے رجوع کر لے:

۱۹- امام ابوحنیفہ کی رائے یہ ہے کہ ترکیہ کرنے والے اگر وہاں سے تعلق اپنے ترکیہ سے رجوع کریں، مثلاً یوں ہیں کہ وہ غلام یا مجوس ہیں، اور یہ جانے کے باوجود ہم نے اس کا ترکیہ یا قحاق نام ابوحنیفہ کے نزدیک ویت ترکیہ کرے، والوں پر واجب ہوگی، البتہ ان سے قصاص نہیں لیا جائے گا اگر زمانہ میں بتائے شخص صاحب احسان ہو ورنہ ان کی کوئی چیز ہے اس کو رجم کیا گیا ہو۔

صاحبین کہتے ہیں کہ ان سے قصاص لیا جائے گا، البتہ اگر وہ یہ کہیں کہ ہم سے ترکیہ میں غلطی ہوئی، تو ان پر کچھ واجب نہ ہوگا، بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب ترکیہ کرنے والے یہ کہیں کہ گواہ لڑاؤ ہیں، اور وہ غلام ثابت ہوں، میں سرور یہ نہیں کہ یہ عادل ہیں پھر وہ غلام حلال ہوں تو ترکیہ کرنے والے بالاجہاد ضامن نہ ہوں گے، اس لئے کہ کبھی عدم بھی عادل ہوتا ہے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر رما یا قتل عمد کے وہاں کا مزنی مشہور و عادیہ کے رجم یا قصاص میں قتل کے جائے کے بعد اپنے ترکیہ سے رجوع کرے تو مزنی پر ویت وغیرہ کوئی چیز بطور ضمان واجب نہ

ہوگی، خود اصل و مور جوٹ کریں یا نہ کریں (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک ان کے قول صحیح کے مطابق رجوع کرنے والے مزنی سے قصاص و ضمان تعلق ہوگا، اس سے کہ اس نے قاتل کو یا فیصلہ کرنے پر مجبور کیا ہو قتل کا سبب بنا۔

اس کا دوسرا قول یہ ہے کہ ضمان و قصاص تعلق نہ ہوگا اس سے کہ اس نے مدعا علیہ سے کوئی عرض نہیں کیا ہے، اس نے تو صرف شاہد کی تعریف کی ہے، اور فیصلہ کا تعلق شاہد سے ہے، تو یہ ایسا ہے جیسے کسی نے مقتول کو پکڑ رکھا ہو، دوسری دہرے نے اس کو قتل کر دیا (اس صورت میں قصاص صرف قاتل پر ہوگا پکڑنے والے پر نہیں)۔

تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے ضمان تو تعلق ہوگا، قصاص نہیں، قتال کہتے ہیں کہ اختلاف اس صورت میں ہے جب وہاں ترکیہ کرنے والے نہیں کہ ہم کو گواہوں کے کذب کا علم تھا، میں سرور نہیں کہ ہم کو ان کے قتل کا علم تھا تو ان پر کچھ واجب نہ ہوگا، اس نے کہ وہ قتل کے باوجود سادق ہو سکتے ہیں، امام (جوینی) نے اختلاف کو دونوں حالتوں سے متعلق قرار دیا ہے (۳)۔

حنابلہ کے نزدیک ترکیہ کرنے والے اگر ترکیہ سے رجوع کریں تو وہ ضمان ہوں گے، اس لئے کہ وہ حکم ماحق کا سبب ہے ہیں تو ضمان ہوں گے، جیسا کہ مشہور احسان کے رجوع کرنے کی صورت میں حکم ہے (۴)۔

گواہوں میں ایک دہرے کے ترکیہ کا حکم:

۲۰- شافعیہ کے نزدیک قول صحیح کے مطابق وہ گواہوں میں سے ایک کا ترکیہ اپنے ساتھی کے لئے درست ہے، اس سے کہ عادل شخص اس

(۱) دعوہ و دلیل ۲۳۵ ج ۱۔

(۲) دعوہ و دلیل ۲۹۸ ج ۱، طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) نکالی ۳۸۵ ج ۱، طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) مساجد ج ۱ ص ۷۵۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۹۸۔

ترکیہ ۲۱-۲۲

طریقہ یہ ہے کہ قاضی مزی کو وہیوں کی خفیہ تحقیقات کے بعد طلب کرے گا، تاکہ قاضی کے سامنے اس کی تعدیل کرے، اور وہیوں کی طرف اشارہ کر کے کہے گا کہ یہ میرے ایک عداوت ہیں، یہ اس سے تاکہ اس قسم کا امتیاز نہ رہے اور اس بارے میں کی روایتیں اور عمل سازی سے بچا جائے۔

ابن فرحون کہتے ہیں کہ اگر قاضی شاہد کو نہ جانتا ہو تو ترکیہ قاضی کے سامنے ہی کیا جائے گا، اور اگر مزی (ترکیہ کرنے والا) عدالت و تہج کے اسباب و وجوہ سے واقف ہو تو قاضی کے سے مزی سے عدالت و تہج کی وضاحت پوچھا ضروری نہیں (۱)۔

حنابلہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے کہ گواہوں کے سامنے دوبارہ مزی سے پوچھا جائے گا اور وہ ان کی ذات کی طرف اشارہ کرے گا (۲)۔

ترکیہ کرنے والوں کے ترکیہ میں مدعا علیہ کو اعتراض کا موقع دینا:

۲۲- کیا قاضی پر لازم ہے کہ گواہ کے مزی کے بارے میں مدعا علیہ کو اپنی جانب سے یا اس کے مطالبہ پر اعتراض کا موقع دے؟ یہ بالکل موقع اعتراض دے؟

خفیہ کے حکام سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ مدعا علیہ کو اس سلسلے میں موقع اعتراض نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ ان کے رد ایک وقت کے حالات میں خفیہ تحقیق کر دیا جاتا ہے، چونکہ خفیہ تحقیق ترکیہ میں قمریہ اندیشہ ہے (۳)۔

(۱) مصنف حکام ص ۱۰۵، تجرۃ حکام ۱/۲۵۱، رد المحتار ۱/۱۹۸، مغنی الحاج ۲۰۳ ص

(۲) انہی ۱۰/۱۰۰ مکتبۃ المدینہ لا صاف ۱/۲۸۱، کتاب القضاء ۵۰، ۵۱، ۵۲ ص

(۳) مصنف حکام ص ۱۰۵۔

جیسے معاملہ میں مہتمم نہیں ہوتا، ریوود سے ریوود اس میں یہ قائم رہے کہ اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ ہوگا بین عادل شخص اس تعدیل میں مہتمم نہیں ہوگا، جس طرح کہ خود اپنی شہادت کے باب میں وہ مہتمم نہیں ہے، "فتح القدیر" میں بعض لوگوں کا قول نقل کیا گیا ہے کہ ترکیہ جار نہیں، اس سے کہ وہ مہتمم ہے، یہ نکتہ اپنے ساتھی کی تعدیل کی بنا پر اس کی شہادت کے مطابق فیصلہ صادر ہوگا بین صحیح اور باطل قول ہے، اس سے کہ اس کی شہادت سے صرف یہ قائم رہے کہ اس کے مطابق فیصلہ ہوگا تو جس طرح شریعت نے اس کی عدالت کی وجہ سے اس کو مانع نہیں کر دیا ہے، اس طرح اپنے ساتھی کو اس کی تعدیل بھی مانع نہ ہوگی (۴)۔

مالکیہ کے نزدیک شاہد اپنے ساتھ کے تمام کا ترکیہ نہیں کرے گا، اور نہ اس حق میں اس کے ساتھ اس کی شہادت مقبول ہوگی، اگر اس کے بعد ایک جماعت شہادت دے تو ان سے جہالت دی ہے کہ جماعت ہماری جماعت کا ترکیہ کرے، یہ ان کے رد ایک مزلہ اس حکم کے ہو جائے گا جبکہ انوں جماعتیں مختلف حق میں شہادت دیں، ان سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ جار نہیں ہے، چاہے انوں مختلف حق میں شہادت دیں (۵)۔

شافعیہ کے نزدیک وہ گواہوں میں سے ایک ہوا، اس کے لئے ترکیہ کرنا درست نہیں، ایک ضعیف قول جو اس کا بھی ہے (۶)۔

ترکیہ نہ کرے گی شاہد کے رد ہوگا:

۲۱- جو ترکیہ شرط کے مطابق ہو اسے پر تامل قبول ہے مدعی یا ترکیہ ہے جو شاہد کے رد ہو، یہ حکم صرف ملانیہ ترکیہ کا ہے، اس کا

(۱) منہج الدین ص ۳۹۳۔

(۲) تجرۃ حکام ۱/۲۵۸۔

(۳) رد المحتار ۱/۱۹۸، مغنی ۱/۶۳، ۶۴۔

ترکیہ ۲۳

جائے گا۔ جس مدعی نے کوئی پیش کئے ہوں اس کے سامنے یہ سبے کی ضد و برت نہیں کہ تمہارے کو ایسے کوئلاں ورنلاں نے مخرج قرار دیا ہے۔ انی طرح مدعا علیہ سے بھی یہ سبے کی ضد و برت نہیں کہ تمہارے خلاف کوئی، اپنے دلوں کی تلاں ورنلاں نے تعدیل کی ہے۔
حاجلہ کے نزدیک اس سلسلے میں کسی حکم کی ہمیں اطلاع نہیں مل سکی۔

راویان حدیث کا ترکیہ:

۲۳- مذکور بالا احکام کا تعلق دعوے کے گواہوں سے ہے، راویوں حدیث کے بارے میں جمہور ائمہ حدیث و فقہ کا اجماع ہے کہ راوی کے لئے شرط یہ ہے کہ دو عادل ہو اور جس حدیث کی روایت کرتا ہو اس کو یاد رکھتا ہو، یعنی راوی مسلمان، عاقل، بالغ، اسباب نقل اور مروی دو کار کو نقصان پہنچانے والی چیزوں سے پاک اور بیدار مغز ہو، مفصل نہ ہو اور اگر حافظہ سے روایت حدیث کر رہا ہو تو حافظہ درست ہو، اور اگر کتاب سے روایت کر رہا ہو تو کتاب پر پوری طرح حامی ہو، اور اگر روایت بالمعنی کر رہا ہو تو مذکورہ شرط کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ وہ ان الفاظ تبعیہات سے، تفہیم سے معنی مر مفہوم بدل جاتے ہیں۔

راوی کی عدالت بھی تعدیل کرنے والوں کی صراحت سے ثابت ہوتی ہے، اور بھی شہرت سے، یعنی ان ہل نقل یا ہل علم کی عدالت مشہور ہو اور ثبات و امانت کا چہ چاہا ہو، ان کی عدالت کے لئے کسی صریح شہادت یا بیانہ کی حاجت نہیں ہے، امام شافعی کا یہی صحیح مذہب ہے، اور اصول فقہ میں امام مالک، اور ابو بکر الصدیق کا یہی مذہب و علماء نے اس پر اتفاق کیا ہے۔

صحیح اور مشہور مذہب کے مطابق تعدیل کے قبول ہونے کے

مالکیہ کہتے ہیں کہ جن چیزوں میں ہمت اس کا موقع نہیں دیا جاتا ہے، اس میں خفیہ ترکیہ رہے والا بھی ہے، یہ وہ شخص ہے جو قاضی کو خفیہ طور پر کہہ دے کہ عدالت یہ مخرج ہوتا جاتا ہے۔ اگر بیہ کام کرنے والا مدعی اس کے گواہ کو مخرج قرار دے دینے والے کے بارے میں دریافت کرے تو اس کے سوال کی طرف توجہ نہیں کی جائے گی، انی طرح اگر مدعا علیہ مدعی کے بیہ کام ترانہ کرنے والے کے بارے میں دریافت کرے تو اس پر بھی توجہ نہیں کی جائے گی، یہ نکتہ قاضی اس کے سے کی قابل عقائد شخص ہی کو متعین کرتا ہے، اور وہ قاضی کا قائم مقام ہوگا، اس لئے قاضی اپنے بارے میں ہمت اس کا موقع نہیں دے گا۔
اسی طرح عدالت کے لحاظ سے اپنے ہمسروں سے فائق کواد کے معاملے میں کسی طرح کا اعتراض قبول نہیں کیا جائے گا، اگر باجم عدالت نہ ہو، ورنہ عدالت یا قرابت کی صورت میں اس کا اعتراض قابل سماعت ہوگا، اسی طرح اگر مدعا علیہ کی جانب سے مخالف کواد کو کوئی خطرہ ہو تو شاید کے حق میں اس کو اعتراض کا موقع نہیں دیا جائے گا، اس کا معنی یہ ہے کہ جس سے شاید کو کچھ اندیشہ ہو اسے اس کا نام میں بتایا جائے گا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورتوں کے علاوہ دیگر صورتوں میں مدعا علیہ کو موقع اعتراض دیا جائے گا۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ تحقیق، ریافت، مزکی سے بالمشابہ ساری رپورٹ سننے کے بعد اگر رپورٹ مخرج کی ہو تو قاضی اس کی پر دوپوشی کرے گا، ورنہ مدعی سے اس سے کہے گا کہ کوئی اور گواہ، اور اگر رپورٹ تعدیل کی ہو تو اس کے مطابق عمل کرے (۲)۔

اس سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ مخرج و تعدیل کے تقاضوں پر عمل یا

(۱) انگریزی ۱۵۸/۱۵۹ء

(۲) نہیہ النسخ ۲۱۵/۸۸ طبع المابلی للہ

ے سبب خدیل کا مرضہ وری نہیں ہے، اس لئے کہ اس کے اسباب بے شمار ہیں، المہ جرح اس وقت تک قابل قبول نہیں ہے جب تک کہ اس کے سبب فی وضاحت نہ کر دی جائے۔ یونکہ لوگوں کے جرح و عدم جرح کا معیار احد اگانہ ہے^(۱)۔

اس مقام پر کچھ احکام بتائیں گے، جن کے لئے اصولی ضمیر اور ”علم مصطلح اللہ ہیث“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تزوج

تحریر:

۱۔ "ترویج" لغت میں "زوج" کا مصدر ہے، بولتے ہیں:
 "تروجت امرأة" میں نے ایک عورت سے نکاح کیا، "روحہ
 امرأة" اس نے اس کو ایک عورت سے ملا یا قرآن پاک میں ہے:
 "وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُودِ عَيْنٍ" (۱) (اور ہم ان کی زوجیت میں دے
 دیں گے کوری کھری بڑی بڑی آنکھوں والیوں کو) یعنی ہم ان کو بڑی
 آنکھوں والی حوروں کے ساتھ ملائیں گے، اور کسی بھی طرح کی دوہیزیں
 جو باہم مل جائیں دو زوج ہیں (۲) قرآن کا ام "زوج" ہے۔

خفیہ کی تعریف کے مطابق ”ترتیج“ اصطلاح میں ایک ایسا عقد ہے جس سے مرد و عورت کا باہم جنسی استماع جائز ہو جاتا ہے۔ (۳)۔

شرعی حکم:

۲۔ مزاج فاکون ایک حکم نہیں ہے جو تمام حالات پر منطبق ہو، بلکہ مخصوصیات مکان پر لوگوں کی قدرت، و حقوق و ذمہ دیت کی اور نیکی کی صلاحیت کے لحاظ سے اس کے مختلف مقام ہیں، حالات کے لحاظ

خود سے، بنا کر کہہ کرنا:

۲۴۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی تعریف آپ کرنے سے منع فرمایا ہے، رِشَاءِ بَارِئِ تَعَالٰی ہے: "فَلَا تُرْغَوُا الْفُسْكَمَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفْقِسُ أَنْفُسُكُمْ" (۲) (تو تم اپنے آپ کو تقدس نہ سمجھو، بس میں خوب جانتا ہے تمہاری (الوں کو)۔ یہ رِشَاءِ ہے: "أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ خَلَقُوا الْفَرَسَ وَالْإِنْسَانَ مِنْ تُرَابٍ أَوْ مِنْ نُفُثٍ مُرْتَجٍ ۚ وَاللَّهُ يَوْمَ الْحُكْمِ أَنَّ الْإِنْسَانَ كَانَ مِنْ أَفْسَسِ الْخَلْقِ" (۳) (یا تو نے اس پر نظر نہیں کیا جو اپنے کو پاکیزہ ٹھہراتے ہیں حالانکہ اللہ جانتا ہے کہ پائے و ٹھہرائے)، البتہ اگر بعض امور کی ذمہ داری قبول کرے کے سلسلہ میں بنا تعارف کرانے کی ضرورت ہو تو بطور تعارف اپنی بعض اچھی صفات کا تذکرہ کرنا مذموم نہیں ہے، جیسا کہ اللہ کے نبی حضرت یوسف علیہ السلام نے کیا تھا، چنانچہ انہوں نے فرمایا تھا: "أَحْمِلْ عَلَيَّ خِزْيَانِي مِنَ الْأَرْضِ الَّتِي خَلِيفْتُ عَلَيْهَا" (۴) (مجھے ملک کے پیہ وپروں پر مامور کر دیجئے، میں دیانت (بھی) رکھتا ہوں علم (بھی) رکھتا ہوں)۔

تفصیل ”مدح“ کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

— ۵۴ — (۱)

(۲) لسان العرب، لمصاحح المحرر مادة "نوح".

(۳) انہی میں سے ۲۲۵ طبع یافتہ اشعار پر ۳۳۲ مرقعہ

— ۱۸۸ —

() علم اجماع است لا یکن فقہاء ۹۶، ۹۷۔

۵۴/۱۰۰۰ (۲۰)

— 100 —

— ۱۱۱ —

ترجمہ ۴

تفصیل کے لئے ”ولایت“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

(عورت دوسری عورت کا نکاح نہ کرے گی اور نہ خود اپنا نکاح کرے گی)۔

عورت کا اپنا نکاح خود کرنا:

۴- عائشہؓ بالغہ رشیدہ (معاملہ فہم) اور آنحضرتؐ کی بیوی کے لئے خود اپنا نکاح کرنا جائز نہیں، یعنی عقد نکاح خود نہیں کر سکتی، جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا عقد نکاح صرف ولی کرے گا، اس لئے کہ ارشاد نبویؐ ہے: ”لا نکاح إلا بولي“ (۱) (نکاح بغیر ولی کے درست نہیں)، یہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایما امرأة نکحت بغیر إذن ولیہا فنکاحہا باطل، النکاحہا باطل، النکاحہا باطل، فإن دخل بها فلہا المهر بما استحل من فرجہا، فإن تشاجروا فالسلطان ولی من لا ولی لہ“ (۲) (جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کر لے تو اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، پھر اگر وہ عورت کے ساتھ دخول کر لے تو استحلال فرج کی بنا پر اس کو ہر ملے گا، پھر اگر ان میں باہم اختلاف ہو تو سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو)، نیز ارشاد نبویؐ ہے: ”لا تنکح المرأة المرأة، ولا تنکح المرأة نفسها“ (۳)

(۱) حدیث: ”لا نکاح إلا بولي“ کی روایت ابو داؤد (۵۶۸/۲) طبع عزت عید دہاس (۳۹۳ طبع المکتبہ) نے کی ہے حاکم کہتے ہیں کہ اس کا سند مطہرات سے اس باب میں صحیح روایات منقول ہیں (المعجم رک ۷۰/۲ طبع دار الفکر العربیہ)۔

(۲) حدیث: ”ایما امرأة نکحت بغیر إذن ولیہا فنکاحہا باطل۔“ کی روایت ابو داؤد (۵۶۸/۲) طبع عزت عید دہاس (۳۹۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن مہین نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الکامل لاسن عدی ۱۱۵ طبع دار الفکر)۔

(۳) حدیث: ”لا تنکح المرأة المرأة ولا تنکح المرأة نفسها“ کی روایت ابن ماجہ (۱۰۶/۱ طبع المکتبہ) اور ترمذی (۲۲۸ طبع دار الفکر) نے کی ہے الفاظ دار قطنی کے ہیں اس کی سند حسن ہے (المختصر لابن حجر

عورت کے لئے دوسری عورت کا نکاح کرنا جائز ہے، خود عورت مآثر ہو یا ثیبہ، فقہاء کہتے ہیں: ولی باکرہ بڑی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر سکتا ہے، لیکن اس سے اجازت لے لینا مستحب ہے، ولایت ثیبہ اگر صحیحہ ہو تو اس کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے، یہاں تک کہ مانع ہو جائے اور اس سے اجازت لی جائے، یہ شافعیہ کا مسلک ہے، حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے، غرق کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، ابن حامد، ابن ہبلہ اور قاضی نے بھی اس کو اختیار کیا ہے، مالکیہ کا مذہب ”رہنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ دوپ ما بولعہ ثیبہ لڑائی کا نکاح کر سکتا ہے، اور اس کی مرضی معلوم کرنا ضروری نہیں ہے، حنفیہ کا قول بھی یہی ہے، اس کے ایک صحت صریح ہے، اور اسی وجہ سے باپ کو اس پر ولایت (دار حاصل ہوتی ہے)۔

ثیبہ بالغہ جمہور کے نزدیک اگرچہ اپنے عقد نکاح کی مالک نہیں ہے، مگر اس کی اجازت و رضامندی کے بغیر اس کا نکاح کرنا جائز نہیں (۱)۔

اس لئے کہ حضرت خنساء بن خدامؓ انصار یہ روایت کرتی ہیں: ”انی أنہا راو حها وهي ثیب، فکرت ذلک، فأتت رسول اللہ ﷺ فرد نکاحہ“ (۲) (ان کے والد نے ان کی شادی کر دی، ان کو یہ ثانی پسند نہیں تھی جبکہ وہ ثیبہ تھیں، وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو حضور ﷺ نے والد کے کئے ہوئے نکاح کو رد کر دیا)۔

= ۳۷۷ طبع مرکز المباحث فقہیہ)۔

- (۱) جوہر الاکلیل ۱/۵۸۸، المہذب ۲/۳۸۲، نہایۃ النکاح ۱/۲۹۸، ۲/۲۲۳، ۲/۲۲۳، انہی ۱/۸۶۸، ۲/۸۸۸، ۳/۹۰۳، شرح مختصری واریات ۳/۳، ۳/۳، نیل الاوطار ۲/۱۲۱، ۲/۱۲۱۔
- (۲) بخاری (التحقیق ۱۹۳ طبع المکتبہ)۔

ترتیب ۴

مذکورہ تمام مسائل میں تفصیلات ہیں، ان کے لئے ”کناج اور ولایت“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

نیز روایت ہے: ”الغلب الحق بفسھا من ولیھا“^(۱) (شیبہ اپنی ذات کے بارے میں اپنے ولی سے زیادہ حق رکھتی ہے)۔

حنفیہ کے نزدیک بالغ بزرگ کا کناج خود یا نرد ہو یا شیبہ اس کی جارت کے بغیر جائز نہیں ہے^(۲)، وہ اپنا عقد کناج خود کر سکتی ہے، ”الہدیہ“ میں ہے کہ عاتقہ بالغ بزرگ کی اپنی مرضی سے یا ہو کناج صحیح ہے چاہے اس کا ولی عقد کناج نہ کرے خود وہ نرد ہو یا شیبہ ظہر امرہ یہ میں امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کا مسلک یہی ہے۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ کناج بغیر ولی کے منعقد نہ ہوگا، امام محمد کے نزدیک کناج موقوف ہوگا جو ان کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے خالص اپنے حق میں تصرف کیا ہے جس کی مداخلت ہے، اس سے کہ وہ عاتقہ، بالغہ و صاحب تین ہے، ولایت اس کا کناج کرنے کا مطالبہ اس کے ولی سے کیا جاتا ہے، تاکہ اس کو بے حیاء نہ سمجھا جائے^(۳)۔

شیبہ اگر بالغ ہو تو بدرجہ ان پنا عقد کناج کر سکتی ہے، بالغہ خود یا نرد ہو یا شیبہ اس کا ولی اس کی جارت کے بغیر اس کا کناج کر سکتا ہے، اس سے کہ ولایت ان کا درصغر پر ہے، جہاں منع ہوگا، ان ولایت ان پر ہوگی، جہاں صغر نہیں ہوگا ولایت ان پر بھی نہیں ہوگی^(۴)۔

مجنونہ کا ولی اس کا کناج اس کی جارت کے بغیر کر سکتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۵)۔

(۱) حدیث: ”الغلب الحق بفسھا من ولیھا“ کی روایت دارقطنی (۳۰۴) طبع دارالمکائن (مصر مسلم ۱۰۳۷ طبع المکتب) نے کی ہے مسلم میں ”الایمہ“ کا نسخہ ہے۔

(۲) بدائع الصنائع ۴/۲۳۱۔

(۳) الہدیہ ۶۶۔

(۴) البدائع ۲۳۱۔

(۵) البدائع ۲۳۱، الہدیہ ۱۶۸، جوہر الاکلیل ۴۷۷، ۴۷۸، نہایت



معلقہ الفاظ:

الف- کذب:

۲- کذب کا معنی ہے: خلاف واقعہ نہ دینا اس کے برعکس کے
درمیان عموم و خصوص میں جوہ کی نسبت ہے۔ ترتیب کا تحقق توں اور فعل
توں سے ہے۔ جب کذب کا تحقق صرف توں سے ہے کذب کبھی
مزین ہوتا ہے، اور کبھی غیر مزین۔ جب ترتیب کا تحقق صرف یہ
کذب پر ہوتا ہے جس کو جمع اور آراء متضاد یا ہو، کی۔

ب- خلافت:

۳- خلافت کا معنی ہے: فریب دینا، اور یہ کبھی افتاء عیب کے
ذریعہ ہوتا ہے، اور کبھی کذب یا کسی دوسرے طریق سے (۲)۔

ج- تلہیس:

۴- تلہیس "لہس" سے ہے، اس کا معنی ہے: معاملہ کو غلط ملط کرنا،
حقیقت کو چھپا کر خلاف واقعہ امر کا اظہار کرنا (۳)۔

د- تخریر:

۵- "تخریر" کا معنی ہے: دھوکہ دینا اور غلط میں یا ایسے چکر میں ڈال
دینا جس کا انجام معلوم نہ ہو۔

ه- عیش:

۶- "عیش" عیشہ کا مصدر ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کوئی
نہی کے ساتھ خلوص و ہمدردی کا معاملہ کرنے کے بجائے دھوکہ

ترتیب

تعریف:

۱- "ترتیب" لغت میں "رور" کا مصدر ہے، یہ "رور" سے ہے،
"رور" کا معنی ہے جھوٹ، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَالَّذِينَ لَا
يَشْهَدُونَ الزُّورَ" (۱) (اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ بے ہودہ باتوں
میں شامل نہیں ہوتے)، "رور" کلامہ یعنی اس نے اپنا کلام
مزین کیا، جھوٹ کو آراستہ کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا
ہے، اور "رور" الکلام فی نفسی: میں نے اپنے جی میں
کلام تیار کیا، اسی معنی میں نصرت عمر کا یہ قول ہے: "ما رورت
کلاما لا قولہ الا سبقنی الیہ ابو بکر" (میں نے اپنے
لئے جب بھی کوئی بات تیار کی ابو بکر اس میں مجھ سے آگے نہ
گئے) یعنی سے ۳۰ پڑ، رنگین کے ساتھ تیار یا لغت میں اس کے اور
بھی کئی معانی آتے ہیں (۲)۔

صمدی مفہوم:

ی چیز کی حدف، اتھ تھیں تو صیف جس کو، نیسے یا سننے والا
حدف حقیقت خیال کرے یعنی باطل کی ایسی جمع ساری جس سے حق کا
ہم ہو حدف میں ترتیب کہلاتی ہے (۳)۔

(۱) سورہ الفرقان ۷۲۔

(۲) تاج العروس، ج ۱، ص ۱۰۰، "رور"۔

(۳) سبیل اسلام ۳۰، ۳۱ طبع المکتبہ الطبریہ بیروت۔

(۱) تاج العروس۔

(۲) التاج العروس، ص ۱۰۰۔

(۳) احرفیات للبحر ج ۱۔

فامعہ برے، "نش" قول فعل و بنوں سے ہوتا ہے، اس طرح
ترہ پر و نش و بنو ستر اوف ہیں۔

الرَّجَمَ مِنَ الْأَوَّلَىٰ وَاجْتَبُوا قَوْلَ الرُّورِ^(۱) (سوتم بچ رہو
توں کی گندکی سے اور بچ رہو چھوٹی بات سے)۔

وہ نہیں لیں:

۷۔ ”تدلیس“ کے معنی عیب چھپانے کے ہیں۔ حق میں اس کا اصرار اس وقت ہوتا ہے، جبکہ مشتمل سے حق کا کوئی عیب چھپا لیا جائے۔

تزویر کے ہر مسئلہ میں حاس ہے اس لئے کہ تالیس ہر
حق میں عیب کو چھپا ہے جبکہ تزویر عام ہے اس لئے کہ تزویر
قوں اور فعل و ہوں میں ہوتی ہے اور حق اور غیر حق سب سے اس کا
تعلق ہے۔

ز تحریف:

۸ تحریف کا معنی ہے: کلام کو اپنی جگہ سے جلا دینا اور حقیقت سے پھیر دینا۔

ح-تفہیم:

۵۔ "تخیف" کا معنی ہے: الفذ کو اس طرح بدنام کرنا کہ معنی متعجب بدل جائے، متعلقہ الفاظ اور ان سے متعلق احکام "تدلیس" اور "تخیف" کی اصطلاحات میں گنرہ گئے ہیں۔

شرعی حکم:

۱۰۔ شہادت میں ترمیم و اصل شرعاً حرام ہے، اس لئے کہ اس سے پرتو حق ضائع ہوگا یہ اصل ثابت ہوگا (۱)۔

اس کی حرمت کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: **”فَاَحْبَبُوا“**

حدیث سے اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا: ”الا أنبئکم بأكبر الكبائر؟“ قالوا: بئى يا رسول الله ﷺ. قال: الإشراک بالله وعقوق الوالدين، وجلس وكان متكئا، ثم قال: ألا وقول الزور، فمما يزال يكررها حتى قلنا: لئنه سكت“ (”یہ میں تم کو سب سے بڑے گناہ کی خبر دے دوں“ صحابہؓ نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ، حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ کے ساتھ شریک نہ بناؤ، والدین کی مافرمائی نہ کرنا، اتنا کہ آپ بیٹھ گئے، اور آپ ٹپک گئے تو پھر آپ ﷺ نے فرمایا: سنو! اور جھوٹ بولنا، یہ بار بار آپ فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ ہم نے اپنے جی میں کہا کہ کاش آپ خاموش نہ جاتے۔)

۱۱۔ سترہ کی حرمت سے چند امور مستثنیٰ ہیں :

مثلاً: جنگ کے موقع پر بیوی کو خوش کرنے اور اس کو راضی کرنے کے لئے اور لوگوں کے درمیان باہم اصلاح کے لئے جھوٹ بولنا (۳)۔

استدلال حضرت اسماء بنت یزید کی حدیث مرثیہ سے یہ گویا ہے: "لا یحل الکذب إلا فی ثلاث: یحدث الرجل امرأته لیرعیها، والکذب فی الحرب، والکذب لیصنع بین الناس" (۲) (جھوٹ صرف تین صورتوں میں جائز ہے: بیوی کو خوش

(۱) سورج ۵۰

(۲) حدیث: "اَلَا اَنْتُمْ بَاکِرُو الْکِبَرِ" ۱۱ ص ۹۱ سے منقول (فتح الرحمن)
۱۰/۵۰ طبع انتہی) ۱۱ ص ۹۱ طبع منہجین، ۱۱ ص ۹۱

(۳) فتح المبارکی ۱۵۹۱ء

(٣) *عمره: لا يحل الكلب إلا في ثلاث* . *أبو داود* (٦٠٥٩، ١٠٥٩).

رنے کے لئے، جنگ کے موقع پر، لوگوں کے درمیان مسابقت کی غرض سے، اپنے یہودیوں کے مال یا عزت و آبرو کی حفاظت یا اپنے یہودیوں کے کی تباہی پر دوپٹے کے لئے جھوٹ بولنے کا بھی یہی حکم ہے (۱)۔ مدعو وہی سے منقول ہے کہ اظہ مذکورہ تینوں امور میں واقعی جھوٹ مباح ہے، مگر تعریض سے کام لیا جاتا ہے۔

بن لہری کہتے ہیں کہ جنگ میں جھوٹ بولنے کا جواز اور حرمت سے اس کا استثناء نص سے ثابت ہے (۲)۔

رثا ذہبی ہے: "الحروب عذرة" (۳) (جنگ دھوکہ کا نام ہے)۔ اس حدیث میں جنگ میں مکہ حیدہ استعمال کرنے کا حکم آیا ہے۔ اور جنگ میں حقیقہ و ربیہ، کوٹیشن نظر رکھنے کی تفسیر دی ہے۔ یہ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حالت جنگ میں کفار کو دھوکہ دینا حرام ہے۔

یہی کہتے ہیں کہ حالت جنگ میں مومن حد تک کفار کو دھوکہ دینا جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، بشرطیکہ اس سے کسی عہد کا یا امان کا نقصان نہ ہوتا ہو ورنہ جائز نہ ہوگا، دھوکہ اور فریب کا مطلب یہ ہے کہ ظہار کسی بات کا ہو اور ارادہ اس کے برعکس ہو (۴)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے: "ان النبی ﷺ قال: من لکعب بن الأشرف؟ فإنه قد آذى الله ورسوله؟ قال محمد بن مسلمة: أحب أن أقتله يا رسول الله؟ قال: نعم، قال: فقام، فقال: هذا يعني النبي ﷺ۔" = ۳۶۱ طبع مکتب اسلامی (کویت) (تختہ لا حوزی ۱۴۰۱ھ طبع المکتب) نے کی ہے۔ لفظ ترمذی کے ہیں ترمذی نے کہا کہ حدیث صحیح ہے۔

(۱) تلخیص ۲۱۵/۳۔

(۲) فتح الباری ۶/۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴

دغل ہے (۱)۔

میرت ابن ہشام میں ہے کہ نعیم بن مسعود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں مسلمان ہو چکا ہوں مگر میری قوم کو میرے اسلام کا علم نہیں ہے، اس لئے مجھے آپ جس چیز کا چاہیں حکم فرمائیں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّمَا أَنْتَ رَجُلٌ وَاحِدٌ، فَكَيْفَ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَكُونَ مَعَهُ" (تم ہم میں ایک ہی آدمی ہو اگر کر سکو تو دشمن کو ترک جنگ پر آمادہ کرو، اس لئے کہ جنگ فریب کا کام ہے)۔

حضرت نعیم بن مسعود ہاں سے نکل کر بنقرہ کے پاس آئے، ورنہ سے کہا کہ جنگ میں ان جماعتوں کا ساتھ اس وقت تک نہ دو جب تک کہ ہشیدہ کے شور پر اس کے کچھ عمر راٹھاس کو اپنے پاس رہن نہ رکھ لو، وہ تمہارے ساتھ محمد سے جنگ کریں گے یہاں تک کہ ان کو فنانہ کریں، بنقرہ نے کہا کہ تم نے بہت مناسب مشورہ دیا ہے، پھر وہ وہاں سے نکل کر قریش کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ تمہارے ساتھ میری محبت اور محمد (ﷺ) سے میرے عدم تعلق کا تم کو علم ہے، مجھے یک خبر ملی ہے، میں نے بدری کے نقطہ نظر سے تم کو اس سے باخبر کرنا اپنی ذمہ داری سمجھا، تم کو معلوم ہوا چاہئے کہ یہو اپنے اور محمد کے درمیان تعلقات کو بگاڑ کر فانی شہ مندد میں، اسوں سے محمد (ﷺ) کے پاس یہ پیغام بھیجا ہے کہ ہم اپنی حرکتوں پر مام ہیں، کیا آپ اس پر رضی ہو سکتے ہیں کہ ہم قریش اور مطحان دونوں قبیلوں کے کچھ معزز لوگ ان سے لے کر آپ کے حوالہ کر دیں، تاکہ آپ ان کی گردن مار دیں، پھر ان کے باقی افراد کے استیصال کے لئے ہم آپ سے مل جائیں محمد (ﷺ) نے یہو یوں ہی اس تجویز کو

منظور کر لیا ہے، اس لئے اُن یہو تم سے طور رہن کچھ لوگوں کا منہ بہ کر رہیں تو ان کو اپنا ایک آدمی بھی نہ دیتا اس کے بعد وہ مطحان کے پاس آئے۔ اور ان سے بھی یہی کہا جو قریش سے کہا تھا، اور اس کو ہی طرح دیا جس طرح قریش کو دیا تھا۔

اور وہ غیاں بن حرب اور زہراء مطحان نے بنقرہ کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ اب جنگ کے سے یہ رہو، تاکہ ہم محمد (ﷺ) کو فنانہ کریں اور مارے۔ اور ان کے درمیان جو معاملہ ہے اس سے فارغ ہو جائیں، تو بنقرہ نے اس کے جواب میں کہا، بھیج کہ ہم محمد کے ساتھ جنگ میں تمہارا ساتھ اس وقت تک نہ دیں گے جب تک کہ تم اپنے پسند لوگ مارے پاس رہن نہ رکھو، جو محمد سے جنگ کے اختتام تک مارے پاس بطور ضمانت رہیں، اس سے کہ نہیں مارے کہ اگر تم پر یہ تحریرہ جنگ کا بہت ہو، اور اپنی تمہارے لئے شور ہو جائے تو تم ہمیں چھوڑ کر اپنے وطن کی رہو لوگے، جبکہ ہمارا مقصد قتل مارے شہ میں موجود رہے گا، اور ہم تمہاں سے مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتے قریش، مطحان کے قاصد بنقرہ کا یہ جواب لے کر وہاں سے ہوئے تو اسوں نے کہا کہ حد کی قسم نعیم بن مسعود نے جو کچھ کہا تھا وہ بالکل درست تھا، اسوں نے بنقرہ کے پاس یہ بھیج کہ حد کی قسم ہم اپنا ایک آدمی بھی تمہارے حوالہ میں کریں گے، اگر تم جنگ کرنا چاہتے ہو تو نکل کر جنگ کرو، جب یہ قاصد بنقرہ کے پاس پہنچے تو بنقرہ نے آپس میں کہا کہ نعیم بن مسعود کی بات بالکل درست تھی، یہ لوگ صرف جنگ نہ دے جنگ چاہتے ہیں، یہ لوگ موقع دیکھیں گے تو غنیمت سمجھیں گے، ورنہ ہمیں اپنے دشمن کے ہاتھ ملنا چھوڑ کر یہ اپنے ہاتھوں کی طرف نکل جائیں گے، انہوں نے قریش، مطحان کے پاس یہ پیغام بھیج دیا کہ ہم محمد سے جنگ میں تمہارا ساتھ اس وقت تک نہیں دیں گے جب تک کہ بطور رہن تم کچھ

(۱) حدیث "انہی ان اقول۔ قال قل کی روایت بخاری (فتح المبارک) ۳۳۶ طبع استغیاب کے ہے۔

لوگوں کو ہمارے پاس نہ رکھو، ورنہ بیش و مطہان نے اس شرط سے انکار کر دیا، اور اس طرح اللہ سے ان کے درمیان اختلاف پیدا کر دیا، دوسری طرف سرمایہ کی سرورقین راتوں میں حد آنے اثنائی تیز اور سرد ہو گئیں چائیں جو ان کی بانڈیاں اٹھنے اور ان کے خیمے اکھاڑنے لگیں (۱)۔

جھوٹی گواہی پر فیصلہ:

۱۲- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام نضر کا مسلک اور مسیح کا فتیٰ بقول یہ ہے کہ جھوٹی گواہی پر حاکم کا فیصلہ صرف ظاہر مانڈ ہوگا، باطل نہیں، اور اس سے کسی چیز کی شرعی ہفت زائل نہ ہوگی، خواہ اس کا تعلق عتود یعنی نکاح وغیرہ سے ہو یا فسوخ سے، اور اس میں ملاک مرسلہ یعنی جس کا سبب ملک مثلاً مراشت یا ثریہ ہر ہست و فیہ دیات نہ یا ہو، و فیہ مسم کا بھی کوئی فرق نہیں ہے (۲)، استدلال اس حدیث سے آیا ہے: "ایما اما بشر، وإنکم تختصمون إلی، ولعل بعضکم أن یکون ألحن بحجته من بعض، فاقصی له علی نحو ما لسمع، فقص فیصت له من حق أخیه شیئا فلا یأخذ منه شیئا، فایما أقطع له قطعة من النار" (۳) (میں ایک انسان ہوں، تم میرے

پاس اپنے رعات لے آتے ہو، ہولت ہے کہ تم میں کا کوئی دوسرے کے مقابلہ میں حجت قائم کرنے میں زیادتی ہو، ورنہ اس کے بیان کے مطابق اس کے حق میں فیصلہ کر دوں، اس سے ساری کو اس کے بھائی کے حق میں سے کچھ دے دوں تو وہ اس میں سے کچھ بھی نہ لے، کیونکہ میں (اس صورت میں) اس کے لئے جہنم کے یک کھر سے فیصلہ کرتا ہوں)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ جھوٹی شہادت پر فیصلہ فسوخ و عتود دونوں میں ظاہر اور باطن مانڈ ہوگا، بشرطیکہ کل اس قائل ہو، ورنہ کاغذی کو حقیقت حال کا علم نہ ہو، اس لئے کہ حضرت علیؓ کے عہد میں ایک مرد نے ایک عورت پر بیوی ہونے کا دعویٰ کر دیا، عورت نے انکار کیا، مرد نے پتہ پیش کر دیا، حضرت علیؓ نے پتہ کے مطابق اس کے بیوی ہونے کا فیصلہ کر دیا، اس عورت نے فیصلہ کے بعد حضرت علیؓ سے عرض کیا کہ (واقعہ کے لحاظ سے تو) میرا نکاح اس سے ہو نہیں ہے، لیکن جب آپ نے میرے خلاف فیصلہ کر دی ہے تو ہر قاعدہ نکاح بھی ساری ہے، حضرت علیؓ نے فرمایا: مجھے نکاح کرنے کی ضرورت نہیں، دونوں دہوں نے ہی تمہارا نکاح کر دیا ہے (۴)۔

اس کی تفصیل کا محل "تضاء" اور "شہادت" کی اصطلاحات میں ہے۔

جھوٹی قسم کھانا:

۱۳- اسلحا جھوٹی قسم کھانا حرام ہے، یہ یحییٰ غلوں ہے، صہور کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ انسان جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھائے، مالکیہ کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ انسان جان بوجھ کر یہ شک یا کفر و رمان کی بنا پر جھوٹی قسم کھائے۔

(۱) اسیرۃ النبیین ص ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، اورطہ ۱۳۵۰ھ "لعمریہ مسعود بنی رسول اللہ ﷺ فقال، یا رسول اللہ إلی انما أصدق وإن لومی۔" کی روایت ابن ہشام نے ابن اسحاق سے کی ہے ابن اسحاق نے اسے بلا سند ذکر کیا ہے ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ (۱۳/۳) میں کہا ہے کہ عیم مسعود کے مذکورہ قصہ کے بارے میں ابن اسحاق کا بیان سوسنی بن حنبلہ کے بیان سے بھر ہے نیز دیکھئے دلائل اثبوت اللہ (۳/۳۹۸ طبع دارالکتب العلمیہ)۔

(۲) معنی ۵۸، لا ملنا فی ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴

بعض حالات میں جھوٹی قسم کھانا جائز یا واجب (مطلق اختلاف الاقوال) ہوتا ہے، مثلاً انسان سے زبردستی جھوٹی قسم لی جائے، اور وہ پتی یا کسی مظلوم کی جان بچانے کے لئے جھوٹی قسم کھانے پر مجبور ہو جائے۔

بہین غموس کے احکام کی تفصیل ”ایمان“ کی اصطلاح کے تحت گزر چکی ہے^(۱)۔

جھوٹے گواہوں پر ضمان کا مسئلہ:

۱۴۔ جھوٹی شہادت سے رخصت تعلق ہو تو اس کے ضمانت جہوٹے کو دہوں گے، اگر فیصلہ کا تعلق کسی مال سے ہو تو مال صاحب مل کو واپس کر دیا جائے گا، اور اگر شہادت سے کسی قسم کا اضافہ وابستہ ہو تو کوہوں پر اس کا ضمان واجب ہوگا، اس لئے کہ سبب اضافہ ہی ہے۔

شانہیہ^(۲) اور حنابلہ^(۳) کے نزدیک جھوٹے گواہوں پر قصاص واجب ہوگا، اگر وہ کسی شخص کے خلاف کسی ایسی چیز کی گواہی دیں جس کی وجہ سے اس کو قتل کر دیا جائے، مثلاً ظلماً قتل عہد یا ارتداد یا حالت احسان میں زنا کی شہادت۔ یہ ”رہاں بنیا“ پر اس کو قتل کر دیا جائے، پھر دونوں گواہ اپنی گواہی سے رجوع کریں، ”رہاں جھوٹی شہادت کے ذریعہ اس کو جان بوجہ زمرہ“ لے کا قتل کریں، یعنی اس کو مظلوم ہو کہ ان کی شہادت کی بنا پر قتل کر دیا جائے گا تو جھوٹی شہادت کے ذریعہ قتل عہد کی بنا پر ان پر قصاص واجب ہوگا، اس لئے کہ ان کی گواہی قتل کا سبب ہے، محض مدب مزہیر سے قصاص واجب نہ ہوگا۔

اور اگر قصاص کے جانے معاملہ دیت پر جانے تو دیت مطلقہ واجب ہوئی، یہی حکم اس صورت میں ہے جب دونوں کو دینی چیز کی جھوٹی گواہی، یہ جس کے قصاص میں اس کا ماتھ کاٹن ضروری ہو جائے اور کاٹ لیا جائے، یا کسی ایسے سرت کی شہادت دیں جس سے قطعاً لازم آتا ہو، اور اگر کاٹنے کا اثر ملاکت جب تک پہنچ جائے تو جان کا قصاص دونوں گواہوں پر واجب ہوگا جس طرح کہ قاضی اگر گواہوں کا جھوٹ جانتے ہوئے قصاص کا جھوٹا فیصلہ کر دے تو اس پر قصاص واجب ہوگا۔

مالکیہ^(۱) اور حنفیہ^(۲) کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں دیت واجب ہوگی، قصاص نہیں، اس سے کہ جھوٹی شہادت کے ذریعہ قتل بالمدب ہے، اور قتل بالمدب پر اور ست رتھاپ قتل کے مدب نہیں ہے، اس لئے اس کا اثر بھی کمتر ہوگا، ”رہاں کی وجہ سے قصاص کے ماعے صرف دیت واجب ہوگی۔

”یوب قصاص یا یوب دیت کا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ قصاص لے لینے کے بعد گواہوں کا مدب ظاہر ہو جائے یا شہادت سے وہ رجوع کریں، اگر فیصلہ کے بعد قصاص سے قبل رجوع کریں تو حکم نوٹ جائے گا، ”رہاں گواہوں پر کوئی تاوان“ واجب نہ ہوگا، بلکہ صرف ان کی تعزیر کی جائے گی۔

جھوٹے گواہوں پر حد قذف ہوں ”رہاں کی شہادت دیں“ ”رہاں صورت میں ان کا مدب خود عدل جاری کرنے سے قبل ظاہر ہوا ہو یا اس کے بعد بہر صورت ان پر حد قذف جاری کی جائے گی، البتہ اگر جھوٹے گواہ کسی شخص کے خلاف زنا کی شہادت دیں ”رہاں“ ”رہاں کی بنیا“ پر اس کو رجم کر دیا جائے تو حد قذف کے ساتھ ان پر

(۱) الموسوعة الفقهية ۷/۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۷۔

(۲) نہایۃ النکاح ۸/۳۱۱۔

(۳) اہمسی ۹/۶۲، ۵۸، ۶۳۔

(۱) المشرح لمغیر ۳/۲۹۵۔

(۲) بدائع الصنائع ۷/۳۳۹۔

تصاص بھی واجب ہوگا^(۱)۔

نہیں)۔

تصاص ورتذف کے احکام کی تفصیل ”جناہت“، ”حدود“
اور ”تصاص“ نیز ”شہادت“ اور ”تشاء“ کی اصطلاحات کے تحت
دیکھی جائے۔

تفصیل کے لئے ”مدلیس“، ”تسویہ“، ”بیع“، ”بیح“،
”شہادت“، ”تشاء“ اور ”عیب“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

نقد اور ماب تول کے آلات میں جعل سازی:

عملی جعل سازی:

۱۶- ان میں جعل سازی کی صورت یہ ہے کہ ان میں کھوٹ مار کر
ان کے وزن یا سائز میں تبدیلی کر کے ان کی مقدار کم کر دی جائے،
مثلاً سونے کے دینار یا چاندی کے درہم میں کوئی دوسری دھات مثل
تانبا، یا سیسہ ملا دیا جائے، تاکہ خالص سونا یا چاندی کی مقدار کم
ہو جائے یا دینار یا درہم کے سائز میں کمی کر دی جائے، یا وزن کے
لئے مستعمل پتھر کا وزن یا مپ کے پیمانے کا سائز گھٹا دیا جائے، تاکہ
وزن کم کر دیا جائے اور بیع زیادہ ہو۔

۱۵- بیوع میں جعل سازی کی صورت یہ ہے کہ بیع (شیر، بھست کا
سامان) کا عیب چھپ کر اس کو خوبصورت بنایا جائے تاکہ اس کو اچھی
پسندیدہ و قائل قبول صورت میں پیش کیا جائے، مثلاً سی ۱۰۰
والے چار بورا دھو اس کے تھن میں چھوڑ کر رشتہ کی کویتا ڈالیا جائے
کہ یہ زیادہ دھو دینے والا چار ہے، یا کسی پرانے سامان پر
خوبصورت رنگ پڑھا دیا جائے، ملامت والی بیوت (مراستھ، ولیہ،
ورطیلہ)، میں سامان کی قیمت کے بارے میں دروغ بیانی بھی عملی
جعل سازی ہے، یہی طرح قاضی کی تحریر کی غلطی یا اس کا جعلی
ہتھ کرنا، یا تشاہد کے رجسٹر میں گواہوں کی گواہی کا جعلی اندراج جس
سے کسی مستحق کا حق مارا جائے، یہ سب عملی تدبیر کی شکلیں ہیں۔

نقد اور ماب تول کے آلات میں جعل سازی حرام ہے، اور یہ
اس آیت کریمہ کے تحت داخل ہے: ”وَالْبَيْعُ لِلْغَيْرِ الْمُنَافِقِينَ، الَّذِينَ إِذَا
اِتَّخَفُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْكُونَ، وَإِذَا كَانُوا لَهُمْ أَوْ تُزَوَّجُهُمْ
يُخْسِرُونَ“^(۱) (بڑی شرابی ہے ماب تول میں کمی کرنے والوں کی
کہ جب لوگوں سے ماب کر لیں پورا اعلیٰ لے لیں اور جب انہیں ماب
کر لیا تو نقصان میں آئے)۔

جس طرح کہ بیح میں عملی تدبیر کی صورت یہ ہوتی ہے کہ
زوجین میں سے کوئی اپنے عیب کو دوسرے پر ظاہر نہ کرے۔
اور کبھی کذب فریب کے قصد سے بال کو سیاہ کرنا بھی تدبیر میں
جائتا ہے۔

نیز اس حدیث کے عموم میں بھی داخل ہے: ”من عشا
فليس مما“ (جو ہمارے ساتھ فریب کرے وہ ہم میں سے نہیں)
اسی طرح اس سے نقد و ماب ہوتے ہیں، ربا بقی کا نقصان ہوتا
ہے، مزگان پر حقی ہے، صدقات میں کمی آتی ہے، شراب میں لوگوں کی
معاذہ ضرر ریات متاثر ہوتی ہیں۔

تدبیر کی مذکورہ بالا تمام قسمیں تدبیر حرام کے رمرے میں آتی
ہیں، اور یہ اس حدیث پاک کے عموم میں داخل ہیں: ”من عشا
فليس مما“^(۲) (جو ہمارے ساتھ فریب کرے وہ ہم میں سے

نہیں)۔ یہ ہے کہ محاسب (تفیشی فسر) کے فرض میں یہ شارکی
نہا ہے کہ بیانیوں اور وزن کے پتھروں پر نگاہ رکھے، ورنہ ان کے
(۱) سورہ مطففین ۱۷، ۱۸

(۲) بحسب ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱

وزن کی جانچ کرنے کے بعد لازمی طور پر اپنی مہر لگا دے، تاکہ ان کی مقدمہ میں ہونے والی تبدیلیوں اور فریب کاریوں کا سدباب ہو سکے۔

جس طرح کہ سونا کے دینار اور چاندی کے درہم کے وزن و سائز پر نگاہ رکھنا اس کے فرائض میں داخل ہے، تو نے درہم؛ حائنا نام کے لئے بھی درست نہیں ہے دوسرے کے حق میں اس کی درست درود چند ہو جاتی ہے، اس لئے کہ درہم میں کھوٹ کا لوگوں کو پتہ نہیں چلتا، اس لئے اس کا غرر بہت عظیم ہے، امام کا معاملہ اس سے مختلف ہے، اس لئے کہ وہ جس قدر وزن کے درہم و دینار ڈھالے گا اس کا عدل و شہارہ کرائے گا۔

امام کے مدد دہی دوسرے کے لئے بے کھوٹ کے خالص درہم و دینار ڈھالنا بھی جائز نہیں ہے، اس لئے کہ کھوٹ اور فساد کے بارے میں کچھ اطمینان نہیں ہے^(۱)۔

دستاوریات میں جعل سازی کی شکلیں اور ان سے بچنے کی صورتیں:

۱۔ تہمة الحکام میں ہے: اور عین الحکام میں بھی اسی طرح ہے کہ ہتھکڑیوں کو چاہے کہ وہ جو درہم تبدیلی سے بدل سکتے ہوں ان کو قطعی بنائے پر تو چاہے، تاکہ اس میں ہی قسم کا رد بدل نہ ہو سکے، مثلاً ”مظفر“ جو درہم تبدیلی سے ”مظفر“ ہوتا ہے، ”بکر“ ”کیہ“ بن سکتا ہے، اور ”عاشق“ کو ”عاشق“ بنایا جاسکتا ہے، کبھی غل کے ذریعہ میں جگہ خالی رو جائے تو اس میں ہی اضافہ کا امکان پیدا ہو جاتا ہے، اسی طرح ہتھکڑیوں کو اس سے بھی بچنے کی کوشش کرنی چاہیے کہ کس ایک حرف کے اضافہ سے معاملہ کچھ کا کچھ نہ ہو جائے، مثلاً:

ہتھکڑی میں یہ لکھا گیا کہ فلاں نے یہ قرار کیا کہ فلاں کے اس کے پاس ایک درہم ہیں، اب اگر اس عدو کے بعد اس کے نصف کا ذکر نہ کیا جائے، مثلاً ”الف درہم“ ایک ہزار درہم جس کا آدھا پانچ سو ہے تو اس میں ایک الف ہزار (الف درہم) (دو ہزار درہم) بنایا جاسکتا ہے^(۲)۔

ابن المناصف کی ”التمیہ“ میں ہے کہ دستاوریات اور ہتھکڑی لکھنے کے لئے صرف عادل علماء کا تقرر کیا جائے جیسے کہ امام ہاتف نے فرمایا کہ لوگوں کی دستاوریات صرف وہ شخص جسے حوالہ کی کیفیت رخصت ہو جائے خود عادل ہو اور اس کی تحریر پر اطمینان ہو، اس سے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلْيَكْتُب بِيْكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ“^(۳) (اور لازم ہے کہ تمہارے درمیں لکھنے والا نیک شخص لکھے)، اور جو امپاء مستانہ جانتا ہو، ہتھکڑی کے مطابق سے، تفہیم ہو، یہ شخص کا تقرر اس کام کے لئے مناسب نہیں، ورنہ لوگوں کے اکثر معاملات و مسائل قاسد ہو جائیں گے، اسی طرح کوئی شخص وجوہ کتابت سے تو وقف ہو کر، یا انت کے معاملے میں متہم ہو تو ایسے شخص کا تقرر بھی مناسب نہیں، خواہ اپنی تحریر میں شہادت میں اہتمام نہ لکھے، اس نے کہ اس طرح کا شخص لوگوں کو شرف و فساد کے طریقے بتائے گا، اور کواد بنانے کے لئے لوگوں کو مسائل میں تحریف کرنے کی تلقین کرے گا، آج بہت سے لوگ سووی معادلات، شرکت قاسدہ، دفع شدہ نکاح وغیرہ کے ناجائز معاملات سے متعلق تنہا لے کر آتے ہیں پھر جب عدل، یا انت ان کو ان کاموں سے منع کر دیتے ہیں تو وہ لوگ ان قسم کے (جعل ساز) لوگوں کے پاس پہنچے سوالات لے کر جاتے ہیں، پھر یہ لوگ ان کے لفاظ میں تحریف کر دیتے ہیں

(۱) تہمة الحکام ۱/۲۸۵، عین الحکام ص ۸۹۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

الحکمہ ص ۲۰، مہدیہ امتدادی طلبہ مدرسہ ص ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱

وہی عبارتوں کا سرایتے ہیں جن سے بظاہر جواز کا وہم پیدا ہو، یہ بڑے حساسی بات ہوں، یہ لوگ خود بھی گمراہ ہوتے ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں، ہمیشہ لوگ حد و اسام کے بارے میں تہمتیں و خرما سے نھوا کر رنے کی طرف مائل ہو گئے ہیں، اور خام غریب جان لیں گے کہ کس کروٹ اٹھتے ہیں^(۱)۔

”تبصرة الاحکام“ اور احمد بن موسیٰ بن الجوی المدمشقی الشافعی کی ”المعالی الوثبة فی احکام الحسبة“ میں بھی ہدیہ نویس کے تعلق سے یہ آیا ہے جو مذہب مالکی کے قواعد کے خلاف نہیں ہے کہ جب قاتب اپنی کتابت سے فارغ ہو جائے تو کتابت شدہ حد و کھلم کر دے اور اس کو پرھے، ورنہ ظکو صاف صاف متاخر کے لئے مناسب یہ ہے کہ قاتب اپنی تحریر میں سات (سبعة) اور نو (تسعة) کے درمیان وضوح فرق کرے، ورنہ اس میں سو درہم کا کرہ ہو تو سو کے ساتھ یک بھی لکھے، ورنہ مناسب یہ ہے کہ اس کے نصف کا کرہ بھی کر دے، ورنہ درہم کرہ ہو تو یک کی قید بھی لکھے اور اس کے نصف کا ذکر بھی کرے، تاکہ کسی قسم کا اشتہاد باقی نہ رہے اور اگر پانچ جزاء درہم (خمسة آلاف) ہو تو (کھڑام کے بجائے) ”لا“ کے ساتھ ”الف“ لکھے تاکہ ”ثمسة“ ذرا سی تبدیلی سے ”تسیرا“ نہ ہو جائے، اور ایسی جگہوں پر حقیقہ نصف کا کرہ نہ لے، جہاں ریائی پیدا کئے جانے کا امکان ہو، مثلاً خمسة عشر (۱۵) خمسة وعشرین (۲۵)، اور سبعین (۷۰) تسعین (۹۰) بن سنا ہے، ورنہ قاتب رقم کے نصف کا کرہ نہ کرے تو وہیوں کو چاہے کہ اپنی شہادت میں مبلغ رقم کا کرہ کریں، تاکہ اگر ستادیر میں کسی قسم کا رد و بدل ہو تو ان کو شک نہ ہو، ورنہ تحریر میں کوئی تبدیلی یا اضافہ یا یا ہو تو قاتب کو چاہئے کہ وضاحت کر دے کہ ستادیر میں ملاں جگہ

تبدیلی یا اضافہ ہے۔

مناسب یہ ہے کہ مکتوب کی تمام سطریں پوری تھیجا میں تاکہ سطر کے آخر میں کوئی ایسا لفظ نہ نہ چھایا جائے جس سے پورے مکتوب یا اس کے بعض احکام کا سد ہو جائے، مثلاً سطر کے آخر میں جملہ ہو: ”وجعل النظر فی الوقف المذکور“ (یعنی مذکورہ وقف پر نگاہ کی ضرورت ہے) اور اس سے متصل سطر کی ابتدا میں ”لربد“ کا لفظ ہو اور سطر کے آخر میں کچھ گنجائش موجود ہو تو اس میں ”لنفسه“ کا حق کر کے جملہ اس طرح بتایا جاسکتا ہے: ”لنفسه ثم لربد“ اس طرح وقف باطل ہو جائے گا، یا اس جیسی کوئی گڑبڑی پیدا کی جائے۔

اگر اتفاقاً سطر کے آخر میں اتنا خلا رہ جائے جس میں اس جگہ کی گنجائش اس کے طول یا کثرت حرف کی بنا پر نہ ہو جو وہ کھٹا چاہتا ہو تو اس خلا کو اسی جگہ کو مکرر لکھ کر پر کر دے جس پر وہ سطر پوری ہوئی ہو یا اس جگہ ”صح“ یا لمبی ص لکھ دے، یا کھلے دائرے کا نشان بنادے، یا اس طرح کچھ لکھ دے جس سے وہ خلا ختم ہو جائے، اور اس میں مکتوب کے مشابہ کے خلاف کسی رد و بدل کا امکان باقی نہ رہے، اگر اخیر سطر میں خلا رہ جائے تو احتیاطاً قلب کے ساتھ ذکر اللہ کی نیت سے ”حسبی اللہ“ یا ”الحمد لله“ لکھ دے، یا کواد میں کو جو اس دستاویز پر پہنچ کر لکھ کرے گا حکم دے کہ اس خالی جگہ میں دستخط کرے، اگر کسی ایسے کاغذ پر لکھنے کی نوبت آئے جس میں کئی جوڑ ہوں تو ہر جوڑ پر اس کی علامت لکھ دے، ورنہ ستادیر کے آخر میں وضاحت کر دے کہ اس ستادیر میں اتنے جوڑ ہیں، بعض لوگ مکتوب کی سطروں کی تعداد بھی لکھتے ہیں، اگر مکتوب کے فی سطر ہوں تو اس کا ذکر بھی کرے، ورنہ فی تعداد بھی تحریر کرے، ورنہ ان کا مشق ہونا بھی درست نہ رہے۔ اس پر ابن سبیل اور ابن الہندی وغیرہ نے متنبہ کیا ہے۔

”مصحح الاحکام“ میں بھی اسی طرح آیا ہے اور اس میں لکھا ہے

کہ یہ باتیں امام ابوحنیفہ کے قواعد کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

”مجلتہ لاء حکام العدلیہ“ (دفعہ ۱۸۱۴) میں ہے: ”قاضی عدالت (وہم التضاء) میں ایک رجسٹر کارروائیوں (کے اندراج) کے لئے رکھے گا اور جو احکامات یا دستاویزات جاری کرے گا، اس رجسٹر میں اس طرح اس کا اندراج کرے گا کہ حیلہ و نسا سے چوری طرح محفوظ رہے، نہایت اہتمام اور باریکی سے اس رجسٹر کی حفاظت کرے گا، اور جب وہ مہمل کیا جائے تو مذکورہ تمام رجسٹر بطور خود یا اپنے سرکاری کے توسط سے اپنے جانشین کے حوالہ کرے گا۔“

جعل سازی کا ثبوت:

۱۸- جعل سازی کے ثبوت کی صورت یہ ہے کہ خود جعل ساز اس کا اثر کر لے یا ثقی طور پر مذہب عام ہو جائے مثلاً کسی شخص کے قتل ہو جانے کی کوئی دے حالانکہ وہ زندہ ہو، یا کسی شخص کے حق میں کوئی دے کہ اس نے فلاں وقت میں یہ کام کیا ہے جبکہ وہ شخص اس سے قبل فوت ہو چکا ہو، یا اس کی ولادت اس کے بعد ہوئی ہو، اور اسی طرح کی دیگر شہادتیں^(۲)۔

۱۹- دستاویزات میں جعل سازی کے تعلق سے مالکیہ میں نفی، اور حنفیہ میں ہوالیث کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے خلاف مال کا دعویٰ کرے، اور مدعی مدیہ انکار کرے پھر مدعی ثبوت کے طور پر مدعیہ کی کوئی تحریر پیش کرے جس کو مدعی مدیہ اپنی تحریر مانے سے انکار کر دے، اور کسی کے پاس کوئی بینہ موجود نہ ہو، تو ایسی صورت میں اگر مدعی مطالبہ کرے کہ چند عادل اور معتد اشخاص کی موجودگی میں مدعیہ سے لکھوایا جائے، اور اس تحریر کا مدعی کے پیش کردہ نوشتہ سے

مقابلہ کیا جائے تو مدعیہ کو لکھنے پر مجبور کیا جائے گا، اور اس کو حکم دیا جائے گا جو لکھا لکھا جاتا ہے اس کو منہ سے کہے گا، اس کے سے اپنی تحریر کا بدنامی نہ ہو، اور دونوں تحریروں کے درمیان واضح یکسانیت پائی جائے جس سے پتہ چلے کہ دونوں تحریریں ایک ہی شخص کی ہیں تو یہ حجت قرار پائے گی اور اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ ہوالیث کہتے ہیں کہ مدعی بخاری بھی اس کے قابل ہیں کہ۔ فتا مالکیہ میں عبدالمہدی السامع کہتے ہیں کہ اس کو لکھنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا جس طرح کہ اس کو اپنے خلاف یہ پیش کرنے پر مجبور نہیں کیا جاتا۔

نفی، دونوں صورتوں یعنی تحریر کو لازم کرنے اور اپنے خلاف بینہ پیش کرنے پر مجبور نہ کرنے میں یہ فرق یہاں کرتے ہیں کہ مدعیہ یقیناً اپنے خلاف کوئی دے، یہ وہوں کو حملہ کرے گا، اس سے یہ معاملے میں کوشش کرنا مناسب نہیں جس کے نتائج کا یقین ہو، بین حماں تک تحریر کا معاملہ ہے تو تحریر اس کے قریب کے ساتھ اس کی طرف سے صادر ہوگی اور عادل اشخاص اس کی حالیہ لکھی ہوئی تحریر کا موازنہ مدعی کی پیش کردہ تحریر سے کریں گے، اور اس کے موافق یا مخالف ہونے کی شہادت دیں گے۔

صاحب ”المحیط“ نے امام محمد بن الحسن کی یہ صراحت نقل کی ہے کہ یہ حجت نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی حیثیت اس کے اس قرار سے بڑھ کر نہیں ہے جب وہ یہ کہ یہ میری تحریر ہے، میں نے یہ اسے لکھا ہے، مگر مجھ پر اس کا یہ ماننا، جب نہیں ہے، اس صورت میں اس کے قول کا اعتبار کیا جائے گا، اس پر کچھ، جب نہ ہوگا^(۲)۔

(۱) تہذیبہ لکام ۲/۲۹۵، میں لکام ۱۵۷۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۱) تہذیبہ لکام ۲/۲۹۵، میں لکام ۱۵۷، ۱۵۳۔

(۲) میں ۲/۳۱۱، میں ملوین ۳۵۳۔

جعل سازی کی سزا :

۲۰- جعل سازی وہ ہے جو حاکم کی صوابدہ پر ہے، ان تمام کی طرح جس کی کوئی شریعت میں مقرر نہیں ہے، بیشہ طیکہ پتہ چلے جائے کہ اس نے جعل سازی کیا ہو جو برائی ہے۔ تو حاکم اپنی صوابدہ کے مطابق تشبیہ، ضرب، قید، مومنڈا یا تدفیل، امانت وغیرہ کے درمیان اس کو سزا دے سکتا ہے (۱)۔

تفصیل ”شہادت“ ”تقریر“ ”ہر“ ”تشبیہ“ کی اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

تزئین

تعریف:

۱- ”تزئین“ کا معنی ہے: زینت اختیار کرنا، اور زینت لغت میں ایسا جامع اسم ہے جو زینت کی ہر چیز کو شامل ہے، یہ اسم مصدر بول کر مفعول مراد لینے کے قبیل سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا يَجْعَلْ لِّدِينِهِمْ مِلًّا وَلَا يُطَهِّرْ وَلَا يَطَهِّرْ“ (۱) اور اپنا سنگار ظاہر نہ ہونے دیں، ہاں جو اس میں سے کھائے، عیبتا ہے۔

آیت بالا کا معنی یہ ہے کہ عورتیں اپنی اندرونی زینت مثلاً، پار، رب، بار، بند اور کفن وغیرہ کا اظہار نہ کریں، اور ظاہری زینت سے مراد کپڑے اور چہرے کی زینت ہے (۲)۔

لغت اور اصطلاح دونوں میں یہ ایک ہی معنی میں مستعمل ہے۔

مختارہ الفاظ:

”تجسس“ اور ”تجلی“:

۲- ”تجسس“ تجسس سے ہے، ”تجسس“ کی ضد ہے، لغت میں اس کا معنی ہے زینت اختیار کرنا، کہا جاتا ہے: ”تجسس الشيء تجسساً“ یعنی اس نے اس چیز کو زینت کیا۔

(۱) سورہ نور ۳۱۔

(۲) لسان العرب، لمصباح المیزان، ”تزئین“، یزدی، دیکھتے ہیں، ۱۴/۱۷، ۱۵/۱۷، ۱۶/۱۷، ۱۷/۱۷، ۱۸/۱۷، ۱۹/۱۷، ۲۰/۱۷، ۲۱/۱۷، ۲۲/۱۷، ۲۳/۱۷، ۲۴/۱۷، ۲۵/۱۷، ۲۶/۱۷، ۲۷/۱۷، ۲۸/۱۷، ۲۹/۱۷، ۳۰/۱۷، ۳۱/۱۷، ۳۲/۱۷، ۳۳/۱۷، ۳۴/۱۷، ۳۵/۱۷، ۳۶/۱۷، ۳۷/۱۷، ۳۸/۱۷، ۳۹/۱۷، ۴۰/۱۷، ۴۱/۱۷، ۴۲/۱۷، ۴۳/۱۷، ۴۴/۱۷، ۴۵/۱۷، ۴۶/۱۷، ۴۷/۱۷، ۴۸/۱۷، ۴۹/۱۷، ۵۰/۱۷، ۵۱/۱۷، ۵۲/۱۷، ۵۳/۱۷، ۵۴/۱۷، ۵۵/۱۷، ۵۶/۱۷، ۵۷/۱۷، ۵۸/۱۷، ۵۹/۱۷، ۶۰/۱۷، ۶۱/۱۷، ۶۲/۱۷، ۶۳/۱۷، ۶۴/۱۷، ۶۵/۱۷، ۶۶/۱۷، ۶۷/۱۷، ۶۸/۱۷، ۶۹/۱۷، ۷۰/۱۷، ۷۱/۱۷، ۷۲/۱۷، ۷۳/۱۷، ۷۴/۱۷، ۷۵/۱۷، ۷۶/۱۷، ۷۷/۱۷، ۷۸/۱۷، ۷۹/۱۷، ۸۰/۱۷، ۸۱/۱۷، ۸۲/۱۷، ۸۳/۱۷، ۸۴/۱۷، ۸۵/۱۷، ۸۶/۱۷، ۸۷/۱۷، ۸۸/۱۷، ۸۹/۱۷، ۹۰/۱۷، ۹۱/۱۷، ۹۲/۱۷، ۹۳/۱۷، ۹۴/۱۷، ۹۵/۱۷، ۹۶/۱۷، ۹۷/۱۷، ۹۸/۱۷، ۹۹/۱۷، ۱۰۰/۱۷۔

() بعض ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳،

ترتین ۳-۵

عام راجب الاصطفاٰی فرماتے ہیں کہ عام لوگوں کی زبان میں حسن کا استعمال زیادہ تر لگاؤ میں جلی معلوم ہونے والی چیز کے لئے کیا جاتا ہے، جبکہ ترتین کریم میں اس کا استعمال زیادہ تر بصیرت کے اعتبار سے چھٹی چیزوں کے لئے ہوا ہے^(۱)۔

۳- ”نحیۃ“ کا معنی لغت میں ہے: زیورات پہنا کر کیا جاتا ہے: ”نحیت المرأة“ عورت نے زیورات پہنے یا بنائے، ”حلیۃ المرأة“ تشدید کے ساتھ، میں نے عورت کو زیورات پہنا دی یا اس کے لئے زیورات بنوائے، تاکہ وہ پہنے^(۲)۔

۴- ترتین، جمل اور تحسن قریب قریب ہم معنی ہیں، اور یہ تمام الفاظ تعلق کے مقابلے میں عام ہیں، اس لئے کہ ان کا اطلاق زیورات کے علاوہ زینت کی دوسری چیزوں پر بھی ہوتا ہے، مثلاً سرمہ لگانا، بال میں کٹکھی کرنا، اور خضاب لگانا وغیرہ۔

بعض حضرات نے ”تحسن“ اور ”جمل“ کے درمیان بے فرق کیا ہے کہ ”تحسن“ حسن سے ہے جو اصلاً صورت کے لئے ہے، مگر یہ اس کا استعمال افعال و اخلاق کے لئے بھی ہونے لگا، ”جمل“ جمل سے ہے جو اصلاً افعال و اخلاق اور ظاہری احوال کے لئے ہے، مگر پھر اس کا استعمال ”صورت“ کے لئے ہونے لگا^(۳)۔

رہا تحسن و جمل، ترتین کے مابین فرق و تلبس لوگوں کی رائے یہ ہے کہ ”ترتین“ اس حدیث کے درمیان ہوتی ہے جو اصل سے جدا ہو، مثلاً: باری تعالیٰ ہے: ”وَزَيْنًا لِّلشَّعَاءِ الْمَلْبُوعِ بِمَضَائِجِ“^(۴) (اور ہم نے اس قریب والے آسمان کو ستاروں کے

۱- مختار الصحاح، المصباح المنیر، مادة ”حسن“، المعرکات للراغب الاصفہانی، مادة ”حس“، ترتین۔

۲- المصباح المنیر۔

۳- الفروق فی اللغة لابن الملال، اسکریری ص ۲۵۷، تاریخ کردہ دارالافتاء۔

۴- سورہ النحل، ۱۲۔

۵- درمیان سے روٹا بھی ای۔

قرطبی کہتے ہیں کہ بتاؤنی زینت وہ ہے جس کے درمیان عورت اپنے آپ کو سنوارنے کی خواہش کرے، مثلاً: پنڈ زیورات، سرمہ اور خضاب^(۱)، اس معنی میں یہ قیامت کریمہ قتی ہے: ”حموا ربکم عند کلی مسجد“^(۲) (اور تمہارے وقت پناہ میں پہن یا کر)۔

بہر حال تحسن اور جمل دونوں اصل سے جدا ہیں، یعنی یا اس میں ی کے درمیان حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ اس قیامت کریمہ سے مستند ہوتا ہے: ”وَصُورُکُمْ فَأَحْسَنُ صُورُکُمْ“^(۳) (اور تمہارے نقش بنایا، تمہارا کیا اچھا نقش بنایا)۔

شرعی حکم:

۵- زینت اختیار کرنا اصلاً مستحب ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”قُلْ مَن حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الزَّيْنِ“^(۴) (آپ کہے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس نے حرام نہ فرمایا ہے، اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو) اسی طرح ارشاد نبوی صلی علیہ وسلم: ”مَنْ أَمَّهَ اللَّهُ عَلَيْهِ نِعْمَةٌ، فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى الْخَيْرَ نِعْمَةً عَلَيْهِ“^(۵) (جس کو اللہ نعمت سے نوازے اللہ چاہتا ہے کہ اس پر اس کی نعمت کا اثر

(۱) تفسیر قرطبی، ۲/۲۹۸، تفسیر ابن کثیر، ۲/۲۱۰، ص ۳۰۲۔

(۲) سورہ اعراف، ۳۱۔

(۳) سورہ بقرہ، ۲۳۔

(۴) سورہ اعراف، ۳۲۔

(۵) حدیث: ”مَنْ أَمَّهَ اللَّهُ عَلَيْهِ نِعْمَةٌ“ کی روایت احمد (۳/۳۸۸) طبع الکبیر) کے ہے، شیخ کہتے ہیں کہ اس کے درجہ بالحد ہیں (مجمع ۵/۱۳۲ طبع المکتب)۔

ترتیب ۶-۷

دکھائی دے۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ وعیدین، لوگوں سے ملاقات اور بھائیوں کی زیارت کے مواقع پر عمدہ کپڑے پہنا اور ان کے ذریعہ زینت اختیار کرنا مستحب ہے اور اعلیٰ کہتے ہیں کہ مسلمان ہر ماہ، ملاقات کے مواقع پر زینت و نفاست کا اتمام کرتے تھے۔

مکمل حضرت عائشہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: "کان یومر من اصحاب رسول اللہ ﷺ یتظرونہ علی الباب، فخرج یریدہم، ولی الدار وکوة فیہا ماء، فجعل ینظر فی الماء ویسوی لحيته وشعره، فقلت: یا رسول اللہ! وانت تعمل هذا؟ قال: نعم، اذا خرج الرجل الی احوالہ فلیہیئ من نفسه، فان اللہ جمیل یحب الجمال" (۱) (رسول اللہ ﷺ کے پیروں کو آپ کا نظارہ کر رہے تھے، آپ ﷺ ان سے ملنے کے ارادہ سے ملے، مگر میں ایک پیالہ میں پانی تھا، آپ ﷺ پانی میں دیکھتے ہوئے اپنی وزمی و رہال درست کرنے لگے، میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ یہ کر رہے ہیں؟ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں جب آدمی اپنے بھائیوں سے ملنے کے لئے اٹھے تو چاہئے کہ اپنے آپ کو تیار کرے، اس لئے کہ اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے۔

اس معنی کی تائید بہت ہے، ان سب سے ترین امر تقیین برکت کی مشرعت ثابت ہوتی ہے (۲)۔

۶- زیب و زینت کا مقصد تکبر و غرور نہیں ہونا چاہئے، بلکہ یہ حرام ہے، ابن عابدین نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ جمال کے مقصد سے

(۱) حدیث: "انما خرج الرجل الی احوالہ -" کی روایت صحابی نے روایت کی ہے (۲) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷۲) (۱۳۷۳) (۱۳۷۴) (۱۳۷۵) (۱۳۷۶) (۱۳۷۷) (۱۳۷۸) (۱۳۷۹) (۱۳۸۰) (۱۳۸۱) (۱۳۸۲) (۱۳۸۳

ترتیب ۱۰

معصومین فقال ان هذا من ثياب الكفار فلا لبسها۔^(۱)
(نبی کریم ﷺ نے میرے ہاتھ پر زرد رنگ کے پٹے، کیچے؟
آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ کافروں کا لباس ہے، اس کو مت
پہنو، جنس شافعیہ کے نزدیک ہر زرد رنگ حرام نہیں ہے، صرف
زعفرنی رنگ حرام ہے اور ان کے دوسرے قول کے مطابق ہر زرد
رنگ بھی اسی طرح حرام ہے^(۲)۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک ولی کے لئے مباح لڑکے کو سونایا
ریشم پہنا کر وہ ہے، البتہ ان کے معتد قول کے مطابق چاندی
پہنانے کی اجازت ہے^(۳)۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں اس سلسلے میں دو قول پائے جاتے
ہیں:

ایک قول جواز کا ہے اور دوسرا عدم جواز کا، اس لئے کہ نبی کریم
ﷺ کا یہ ارشاد عام ہے: "الحویر والذهب حرام علی
ذکور امتی، وحل لائتھم"۔^(۴) (ریشم اور سونا میری امت کے
مردوں کے لئے حرام ہیں اور عورتوں کے لئے حلال)۔

عورتوں کے لئے اپنے لباس میں سونایا چاندی استعمال کرنا یا
ان کے زیورات پہننا یا ریشمی لباس زیب تن کرنا جائز ہے، اسی طرح

باس کے ورچہ کی چیزوں مثلاً بنن فرش، مسند، چیل اور کھڑا اس وغیرہ
میں بھی سونا چاندی اور ریشم کا استعمال جائز ہے^(۱)۔
تفصیل "البسہ" کی بحث میں مذکور ہے۔

۱۰۔ فتاویٰ کے رسمیں اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مردوں
کے لئے حرکات، بیعت کلام، زینت لباس وغیرہ عورتوں کی خاص
عادات و طبائع میں ان کی نقل اتانا حرام ہے، اسی طرح عورتوں کے
لئے مردوں کی خاص چیزوں میں ان کی نقل اتانا حرام ہے، اس نے
کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے: "لعن رسول اللہ ﷺ
المتشبهین من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء
بالرجال"۔^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کی نقل اتانے والے
مردوں میں لعن کیا، اور ان کی نقل اتانے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے)۔

دین، قیاس، عید نے عورتوں کی حرام مشابہت کے لئے یہ ضابطہ
بیان کیا ہے کہ اس میں وہ چیزیں داخل ہیں جو عورتوں کی جنس اور طبیعت
کے ساتھ مخصوص ہیں، یا جن کا استعمال بالعموم عورتیں اپنے زیب
و زینت کے لئے کرتی ہیں، اسی طرح اس کے برعکس مردوں کے
محلے میں بھی یہی ضابطہ ہے^(۳)۔
اسی لئے: "توبہ" کی اصطلاح۔

(۱) نہایت المحتاج فی شرح المسماح ۲/ ۳۶۵، ۳۶۳، المنی لابن قدامہ
۱/ ۵۹۰، ۵۹۲، طبع بیاض المدینہ، اشرح المکیر مع حاشیۃ الدسوقی ۲/ ۶۳،
جوہر لا لیل ۱۱۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: لعن رسول اللہ ﷺ المتشبهین من
الرجال۔۔۔ کی روایت بخاری (۱۰/ ۳۳۲ طبع مستقیم) کے ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۲۶۱، ۲۶۹، ۲۷۱، ۲۷۳، ۲۷۵، ۲۷۷، ۲۷۹، ۲۸۱، ۲۸۳، ۲۸۵، ۲۸۷، ۲۸۹، ۲۹۱، ۲۹۳، ۲۹۵، ۲۹۷، ۲۹۹، ۳۰۱، ۳۰۳، ۳۰۵، ۳۰۷، ۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۳، ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۱۹، ۳۲۱، ۳۲۳، ۳۲۵، ۳۲۷، ۳۲۹، ۳۳۱، ۳۳۳، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۳، ۳۴۵، ۳۴۷، ۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۳، ۳۵۵، ۳۵۷، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۶۳، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۶۹، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۷۷، ۳۷۹، ۳۸۱، ۳۸۳، ۳۸۵، ۳۸۷، ۳۸۹، ۳۹۱، ۳۹۳، ۳۹۵، ۳۹۷، ۳۹۹، ۴۰۱، ۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۰۹، ۴۱۱، ۴۱۳، ۴۱۵، ۴۱۷، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۳، ۴۲۵، ۴۲۷، ۴۲۹، ۴۳۱، ۴۳۳، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۴۱، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴۴۷، ۴۴۹، ۴۵۱، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۹، ۴۶۱، ۴۶۳، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۳، ۴۷۵، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۳، ۴۸۵، ۴۸۷، ۴۸۹، ۴۹۱، ۴۹۳، ۴۹۵، ۴۹۷، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۰۳، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۷، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۳۵، ۵۳۷، ۵۳۹، ۵۴۱، ۵۴۳، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۷۵، ۵۷۷، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۰۷، ۶۰۹، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۳۹، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۵، ۶۴۷، ۶۴۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۵، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۷۹، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۵، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۱، ۶۹۳، ۶۹۵، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۳، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱، ۲۶

تقریبات و رجعتات کے لئے زیب و زینت:

۱۱- فقہاء کے نزدیک جمعہ اور عیدین، لوگوں سے ملاقات اور دوستوں اور بھائیوں کی زیارت کے موقع پر زیب و زینت اختیار کرنا یعنی چھ کپڑے پہنا، خوشبو لگانا، بال صاف کرنا، ناخن تراشنا، مسوک کرنا، جمعہ اور عیدین کے دنوں میں غسل کرنا مستحب ہے۔ اس سے کہہ دیت میں یہ ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کان یغسل یوم الفطر والأضحیٰ" (۱) (رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل فرماتے تھے)، یہ بھی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کسی جمعہ کے موقع پر ارشاد فرمایا: "ان هذا یوم جعلہ اللہ عیداً للمسلمین، فاعتسلوا، ومن کان عنده طب فلا یبصرہ ان یمس مہ وعلیکم بالسواک" (۲) (اس دن کو اللہ نے مسلمانوں کے لئے عید بنالیا ہے اس لئے تم اس دن غسل کرو، اور جس کے پاس خوشبو ہو تو خوشبو لگائے میں حین نہیں ہر مسوک تو صبر کرو)، حضرت حاتم سے مروی ہے: "ان السبی ﷺ کان یغتسل ببردہ الیوم الاحمر فی العیدین والجمعة" (۳) (نبی کریم ﷺ جمعہ اور عیدین کے موقع پر حمام بنا دیتے تھے اور اپنی سرخ چٹائی، چادر اور ربڑ فرماتے تھے)۔

حضرت محول حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں: "کان

(۱) حدیث: "کان یغسل یوم الفطر و یوم الاضحیٰ" کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۷۴ طبع النسخ) نے کی ہے ابن قنات کہتے ہیں کہ یہ حدیث "جبارقین مجلس" کے سبب سے منقول ہے اس لئے کہ یہ ضعیف ہو چکی ہے۔

(۲) حدیث: "ان هذا یوم جعلہ اللہ" کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۷۴ طبع النسخ) نے حضرت ابن عباس سے کی ہے یہ روایت اپنے طرق کے لحاظ سے صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "کان یغسل ببردہ الیوم الاحمر فی العیدین والجمعة" کی روایت پہلی نے اپنی سنن (۳/۳۷۴ طبع دار الفکر طبع الشیخ) میں کی ہے اس کی سند میں ضعف ہے۔

نہر من اصحاب رسول اللہ ﷺ ینظرونہ عنی الباب فخرج یوبدھم وفي الدار زکوة فیہا ماء فجعل ینظر فی الماء ویسوی لحيته وشعرہ، ففت یا رسول اللہ رأیت نعل ھذا؟ قال نعم، اذا خرج الرجل الی اخوانہ فیہی من نفسه فان اللہ جمیل یحب الجمال" (۱) (چند اصحاب رسول ﷺ روزانے پر آپ ﷺ کا انتظار کر رہے تھے، آپ ﷺ ان سے ملنے کے ارادے سے نکلے تو گھر میں موجود ایک پیالہ کے پانی میں جھانک کر اپنی داڑھی اور بال درست کرنے لگے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ بھی یہ کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں جب آدمی اپنے بھائیوں کے پاس جائے تو چاہئے کہ اپنے کو تیار کر لے، اس لئے کہ اللہ جمیل ہے، اور جمال کو پسند فرماتا ہے)۔

(۱) مسند احمد (۱۰-۱۱)۔

یہ تمام احکام عام لوگوں کے سے ہیں، اور عام کو اس کا درجہ زیادہ تمام کرنا چاہئے، اس لئے کہ لوگوں کے درمیان میں سرگز گاہ تو جہتا ہے (۲)۔

تفصیل "جمعہ اور عید" کی بحثوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔

نماز کے لئے زینت:

۱۲- نماز کے لئے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، ہاں یہ مقصود خشوع و خضوع اور عظمت الہی کا احتضار ہو، کبر و غرور نہ ہو، اس سے کہ کبر و غرور حرام ہے، مرد کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ دو سے زیادہ کپڑوں

(۱) اس کا ذکر فقہ غمرہ ۵ کے تحت مذکور ہے۔

(۲) ابن ماجہ (۱/۵۲، ۵۵۱، السنن ۱/۳۸۱، ۳۸۸، جرم لم طبع ۱/۹۶، ۱۰۳، تفسیر القرطبی ۷/۱۹۵، ۱۹۷، روایت الطائین ۲/۶۱۳، ۵، حلیہ لجلس ۲/۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵

میں نماز پڑھے، اگر کسی کو صرف ایک ہی کپڑا میسر ہو جس کو وہ جسم پر لپیٹ لے تو بھی جائز ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "اذا صلى احدكم فليلبس ثوبه فان الله احق من قرين له" (۱) (جب کوئی شخص نماز پڑھے تو دو کپڑے پہنے، اس لئے کہ دوسروں کے مقابلے میں خدا اس کا زیادہ حقدار ہے کہ اس کے لئے زینت اختیار کی جائے)۔

بن قدامہ نے نماز کے لئے افضل لباسوں کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مرد کے لئے دو یا دو سے زائد کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل ہے، اس لئے کہ اس میں پوری ستر پوشی ہوتی ہے، حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "اذا لومع الله فلو سوا، جمع رجل عليه ثيابه وصلى رجل في ازار وبرد لوفى لزار وقميص، في ازار وقباء، في سراويل ورداء، في سراويل وقميص، في سراويل وقباء، في ثياب وقميص" (جب اللہ تم کو وسعت دے تو وسعت اختیار کرو، مرد اپنے کپڑے جمع کرے اور مرد ایک ازار اور ایک چادر میں نماز پڑھے، یا ایک ازار اور ایک قمیص میں یا ایک ازار اور ایک قبائ میں، ایک پا جامہ اور ایک چادر میں، ایک پا جامہ اور ایک کرتا میں، ایک پا جامہ اور ایک قبائ میں، ایک جانکھیہ اور ایک قمیص میں)۔ ابو داؤد، حضرت عمرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا كان لاحدكم ثوبان فليصل فيهما، فان لم يكن الا ثوب واحد فليتردد به، ولا يشتمل اشتعال اليهود" (۲) (جس کے پاس دو کپڑے

(۱) حدیث: "اذا صلى احدكم فليلبس ثوبه"۔ "کی روایت بخاری (۳۶۱۸) طبع دار الفکر (بیروت) نے کی ہے بخاری نے اس کو حضرت ابن عمرؓ سے منقول کیا ہے اور اس کی تصحیح ہے۔
(۲) حدیث: "اذا كان لاحدكم ثوبان"۔ "کی روایت ابوداؤد (۳۱۸) طبع عبید دہاسی (اور بخاری (۳۶۱۸) طبع دار الفکر) نے کی ہے الامام کو طے ہے ہیں کہ اس کی تصحیح ہے (شرح الحدیث ۲۲۳/۲ طبع المکتب الاسلامی)۔

ہوں اسے چاہئے کہ نماز میں دونوں کپڑے پہنے، ورنہ صرف ایک ہی کپڑا میسر ہو تو تمبند کی طرح باعدھ لے البتہ یہودیوں کی طرح پورے بدن پر نہ لپیٹے)۔

تمبندی کہتے ہیں کہ ایک کپڑا کافی ہے، ورنہ کپڑے بہتے ہیں، اور چار مل ہیں۔ یعنی کرنا، پا جامہ، عمامہ، رنگی، ورنہ عبد اللہ نے حضرت عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مانع کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ تم دو کپڑے نہیں پہن سکتے؟ مانع نے عرض کیا کہ یوں نہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا: "ترتم کسی کے گھر بھیجا جائے تو کیا تم ایک کپڑے میں جاؤ گے؟ انہوں نے کہا: نہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ کے واسطے زینت اختیار کرنا چھاپے ہو لوگوں کے واسطے؟ مانع نے کہا کہ اللہ کے واسطے۔

قاضی کہتے ہیں کہ امام کے لئے اس باب میں دوسروں کے مقابلے میں زیادہ تاکید ہے، اس لئے کہ وہ مقتدیوں کے سامنے ہوتا ہے اور مقتدیوں کی نماز اس کی نماز سے متعلق ہوتی ہے، اگر امام کو ایک کپڑا میسر ہو تو سب سے بہتر کرنا ہے کیونکہ اس میں پرہیزگارانہ ہے، یہ "رپاں کے سوا پورے جسم کو چھپاتا ہے، پھر چار کا درجہ ہے، اس لئے کہ پرہیزگاری میں قریب قریب کرنا کی طرح ہے، پھر تمبند، پھر پا جامہ، اور اس کے علاوہ کوئی بھی لباس صرف اسی وقت جائز اور کافی ہے جب کم از کم دوسروں سے اور خود اس سے ستر و عورت حاصل ہو (۱) تفصیل "مکبہ" کی بحث کی تحت مذکور ہے۔

احرام میں زینت اختیار کرنا:

۳۳۔ حرم عورت جس رنگ کا کپڑا ورز پور چاہے ہمیں ملتی ہے، البتہ استانے اور پارسی پہننے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے،
(۱) انہی ۸۸۳ طبع مایضہ منشی الحاج ۱۸۸۳، ابن ماجہ ۴۰۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ نے اس کی اجازت دی ہے، امام ثوری اور امام ابو حنیفہ بھی اسی کے قائل ہیں، امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے، دوسری طرف حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس سے منع کیا ہے، یہی رائے طاہس، مجاہد، نخعی، امام مالک اور امام احمد کی بھی ہے، امام شافعی کا دوسرا قول بھی یہی ہے، بعض حضرات نے پازیب کے بارے میں امام احمد کے کلام کو کراہت پر محمول کیا ہے۔

حالت احرام میں سلا ہوا کپڑا پہنا نامہوں کے لئے بالاتفاق حرام ہے^(۱)۔

حالت احرام میں خوشبو استعمال کرنا، خلق یا قصر کرنا، مانخن تراشنا وغیرہ علی الاطلاق جائز نہیں ہے، خواہ محرم مرد ہو یا عورت۔

احرام کی تیاری کے وقت بدن میں خوشبو لگانا، جہور نقاء کے نزدیک مسنون ہے، البتہ احرام سے قبل کپڑے میں خوشبو لگانے کو جہور نے ممنوع قرار دیا ہے، جبکہ شافعیہ نے اپنے قول مستند کے مطابق اس کی اجازت دی ہے^(۲)، "تعمیل"، "حرام"، "مرد"، "خلیہ" کی اصطلاحات کے تحت مذکور ہے۔

حالت عتکاف میں زینت اختیار کرنا:

۱۴- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مختلف کے لئے خوشبو لگانا، چھ کپڑے پہننا، مانخن ورمونچہ تراشنا وغیرہ جائز ہے، البتہ مالکیہ سے مدبرین مسجد مانخن اور مونچھ کاٹنے کو کھراہت مکرہ قرار دیا ہے، اسی طرح وہ سر منڈانے کو مطلقاً مکروہ کہتے ہیں لہذا یہ کہ کسی ضرورت کی وجہ سے ہو^(۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۱۶۲۲، ۱۶۳۱، مسند احمد ۸۳، الدر المنثور ۵۵۴، ۵۶، المجموع ۲/۲۳۳، انبی ۳۲۸، ۳۳۰۔
(۲) مدبر حج بدویہ، المجموع ۳۲۸۔
(۳) البدیع ۱۱۶۲، الدر المنثور ۵۳۹، اعلیٰ بی ۴۷۷۔

متابہ کے نزدیک مختلف کے لئے منتخب یہ ہے کہ اہل کپڑوں کا استعمال ترک کرے، اور قبل عتکاف کی مباح لذتوں سے دوسرا عتکاف اجتناب کرے، "خوشبو لگانا اس کے سے مکرہ ہے، البتہ مال" "مانخن کاٹنے میں اس کے، ایک مضائقہ نہیں" (دیکھئے: "عتکاف" کی اصطلاح)۔

میاں بیوی کا ایک دوسرے کے واسطے زینت اختیار کرنا:
۱۵- میاں بیوی کا باہم ایک دوسرے کے واسطے زینت اختیار کرنا منتخب ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ"^(۱) (میری بیویوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے گزارو، یا کرنا)۔ نیز ارشاد ہے: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ"^(۲) (اور عورتوں کا (بھی) حق ہے جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موافق دستور (شرعی) کے)، اس لئے کہ حسن معاشرت دونوں کا ایک دوسرے پر حق ہے، اور حسن معاشرت میں یہ بھی ہے کہ میاں بیوی دونوں ایک دوسرے کے لئے زینت اختیار کریں، یہ تکہ جس طرح شوہر کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کی بیوی اس کے سامنے سج و جمیع کرے، اسی طرح عورت بھی اپنے شوہر کو اچھی عمارت میں، چھاپسند کرتی ہے۔

ہو یہ فرماتے ہیں کہ اللہ سے بیویوں کے بارے میں ذرا جس طرح کہ بیویوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے شوہروں کے معاملے میں اللہ سے ڈریں، حضرات ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں چاہتا ہوں کہ عورت کے لئے زینت اختیار کروں جس طرح کہ میں چاہتا ہوں کہ عورت میرے لئے زینت اختیار کرے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (اور عورتوں کا

(۱) کتاب النکاح ۳۶۳۔
(۲) سورہ نساء ۱۹۔
(۳) سورہ بقرہ ۲۲۸۔

(بھی) حق ہے جیسے کہ عورتوں پر حق ہے موافق و متور (شرعی) کے، عورت پر شوم کا حق عورت کے حق سے نہیں نیا، وہ ہے، چونکہ رشاد حدیسی ہے: ”وَلِلْمَرْءِ حُلٌّ عَلَىٰ حُلِّهَا“ (۱) (ہر مرد کو ب کے ہر ایک کو نہ نصیبت حاصل ہے)۔

امام محمد بن الحسن نفیس کپڑے کی تہذیب مانتے تھے، اور کہتے تھے کہ میرے پاس بیویاں اور باندیاں ہیں، اس لئے میں اپنے آپ کو ستواتا ہوں تاکہ اس کی نگاہ میرے ساتھ وہی ہر طرف نہ اٹھے۔

امام ابو یوسف فرماتے تھے کہ مجھے پسند ہے کہ عورت میرے سے رحمت اختیار کرے جس طرح کہ، سے یہ پسند ہے کہ میں اس کے سے رحمت اختیار کروں۔

یہاں اس کو بھی رحمت شایاں ہے کہ اگر عورت کے چہرے پر کوئی ہر نہ ہال لگ جائے مثلاً مونچھ یا داڑھی کے بال و عورت کے لئے اس کو صاف کرنا ضروری ہے، تاکہ مردوں کے ساتھ کچھ نہ پیدا ہو، اس لئے کہ ابن ابی اسیر کی بیوی یعنی ”عالیہ بنت طح“ روایت کرتی ہیں: ”انھا کانت عند عائشة رضى الله عنها فسالها امرأة فقالت: يا ام المؤمنين اني في وجهي شعرات فانتمھن لا تمرین بذلك لروحی؟ فقالت عائشة: امطی عک الادی، ونصعی لروحک کما تصعی للربارة، وان امرک فاصیعی، وان اقس علیک فابری، ولا تادی فی بیتہ من یکرہ“ (وہ حضرت عائشہ کے پاس موجود تھیں کہ ایک عورت سے ان سے سوال کیا: ام المؤمنین! میرے چہرے پر کچھ بال ہیں کیا میں نہیں کہتا ہوں تاکہ اپنے شوہر کو اچھی لگوں؟ تو حضرت عائشہ نے فرمایا: اپنے آپ سے گند کی کوہر کر، اور شوہر کے سے تم اس طرح ہی ستور کر رہو جیسے تم ہی کی ریارت و ملاقات کے

لئے ستورتی ہو، اگر تم کوہ کوئی حکم دے تو اس کی طاعت کرو، اور اگر تمہاری مرضی کے خلاف قسم کھا لے تو اس کو پورا کرو، اور پگھر میں کسی ایسے شخص کو آنے کی اجازت نہ دو جس کو وہ پسند نہ کرنا ہو)۔

اور اگر مرد کے چہرے پر بے گل بال لگ جائے تو اس کو صاف کرنا جائز ہے، بلکہ حنفیہ نے مرد کو اس کی بھی اجازت دی ہے کہ اگر دونوں افراد کے بال بے ترتیب زیادہ گھنے ہوں تو انہیں کاٹ سکتا ہے (۱)۔

اگر شوم بیوی کو رحمت اختیار کرنے کا حکم دے تو رحمت اختیار کرنا اس پر واجب ہے، اس لئے کہ وہ اس کا حق ہے، دوسرے اس لئے کہ جائز میں شوہر کی اطاعت بیوی پر واجب ہے۔

ترک رحمت کی بنا پر بیوی کو تنبیہ کرنا:

۱۶- بیوی پر شوہر کے حقوق میں سے ایک حق یہ ہے کہ وہ شوہر کے لئے جرض رحمت لباس اور خوشبو کا استعمال کرے، اور اپنی شکل و صورت وغیرہ اچھی بنا کر رکھے جس سے شوہر کو رغبت و آمادگی پیدا ہو، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”حیر النساء التي تسره اذا نظر، وتطیحه اذا امر، ولا تخالعه فیما یکرہ فی نفسہا وماله“ (۲) (سب سے بہتر عورت وہ ہے کہ جب شوہر اس کو دیکھے تو وہ اس کو خوش کر دے، اور

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱

جب حکم دے تو اطاعت کرے اور اپنی ذات اور شوہر کے بل کے بارے میں جو چیز اس کو ناپسند ہو اس کی مخالفت نہ کرے، اور شوہر بیوی کو زینت اختیار کرنے کا حکم دے اور وہ زینت اختیار نہ کرے تو شوہر کو عورت کی تبعید ہونا یہ رہنے کا حق ہے، اس لئے کہ زینت شوہر کا حق ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "الرجال قوا من علی النساء بما فضل اللہ بخصہن علی بعض و بما انعقوا من أموالہن، فالنساء لرجال فانما کانت حاکمات لعلن بما حفظ اللہ، والانی تحالفون شوزہن فطوہن و اھجر وھن فی المصاحج و اھربوھن، فان اطعکم فلا تبعوا علیہن سبیلًا، ان اللہ کان علیا کبیرًا" (۱) (مرد عورتوں کے سر پر ہونے میں، اس لئے کہ اللہ نے اس میں سے ایک کو دھرم پر بنائی ہی ہے اور اس سے کہ مردوں سے بنا مال ترقی پایا ہے، سو ایک بیویاں طاعت کرنے والی اور پیو پیچھے اللہ کی حفاظت سے حفاظت کرنے والی ہوتی ہیں، اور جو عورتیں یہی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو میں نصیحت کرو، اور نہیں تو اب گاہوں میں تباہ چھوڑ دو، اور ان میں مارو پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کرنے لگیں تو ان کے خلاف یہاں نہ ڈھونڈو بے شک اللہ بڑا رفعت والا ہے، بڑا عظمت والا ہے)۔

معتدہ کا زینت ختم کرنا:

۱۔ معتدہ اوقات کے لئے زینت اختیار کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس پر سوگ منانا واجب ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "والنساء یوقون منکم ویلزون أزواجاً یترنصن

(۱) سورہ نساء ۳۴ نیز دیکھئے من مایہ بن ۴/۵۳، ۶۵۲، فتح القدیر ۴/۳۰۰، قطبی ۴/۳۷، جوہر لالکلیل ۱/۳۲۹، ۳۲۸ شرح مختصی لروایات ۹۶۳، خود لکھنؤی بیان حقوق الزوجین ۸/۵ طبع مصر در اجاء الکتاب العربیہ

بأنفسھن أربعة أشهر وعشراً" (۱) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں، وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینہ اور اس میں تک رہ کے رخصت)، ورنہ کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: "لا یحل لامرأۃ تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تحدد علی میت فوق ثلاث، إلا عدی روحہا فإیضا تحدد علیہ أربعة أشهر وعشراً" (۲) (کسی عورت کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو حال نہیں کہ کسی مرد پر تین دن سے زیا، سوگ نہ کرے، سوگ کے پہلے شوہر کے۔ وہ اس پر چار ماہ اس میں سوگ نہ کرے گی)۔

ختمیہ کے نزدیک معتدہ بان کا بھی یہی حکم ہے، امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے کہ اس کے لئے زینت اختیار کرنا جائز نہیں، تاکہ نعت نکاح کے فوت ہونے پر اس میں دھرم کا ظہر ہو، جو کہ اس کی حفاظت اور اخراجات کی تکمیل کا ذریعہ تھی، دوسرے اس لئے کہ دور ان عادت اس کو پیغام نکاح دینا درست نہیں، اور شوہر کے لئے رخصت کی بھی گنجائش نہیں ہے۔

مالکیہ کے نزدیک معتدہ بان کے لئے سوگ اور ترک زینت مستحب ہے، امام شافعی کے مسلک جدید میں یہی قول ظہر بھی ہے، حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے زینت اختیار کرنا مباح ہے۔

اہل حدیث معتدہ رجوع زینت اختیار کرے گی، اس لئے کہ وہ اپنے شوہر کے لئے حلال ہے، کیونکہ اس کا نکاح ابھی قائم ہے، اور رجعت کا مستحب ہے، اور زینت اس کے لئے محرک ہے، اس لئے یہ درست ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۳

(۲) حدیث لا یحل لامرأۃ تؤمن باللہ والیوم الآخر۔ "لی ۹، حدیث مسلم (۳/۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵ طبع لکھنؤ) کے یہی ہے۔

رہے شافعیہ تو ابو ثور نے امام شافعی سے نقل کیا ہے کہ اس کے سے سوگ کرنا مستحب ہے اور جب یہ بات ہے تو اس کے لئے زینت اختیار کرنا پسندیدہ نہیں ہے، البتہ بعض شافعیہ کا خیال یہ ہے کہ زینت اختیار کرنا بہتر ہے، تاکہ شوہر کو رجعت کی طرف رغبت پیدا ہو^(۱)۔

تفصیل ”احدہ“ اور ”عدت“ کی اصطلاحات میں مذکور ہے۔

زینت کی غرض سے زخم گانا:
ول: کان چھیدنا:

۱۸- جمہور فقہاء کے نزدیک بالی لٹکانے کے لئے مباح نہ تھا کہ کان چھیدنا جائز ہے، اس لئے کہ عہد نبوی میں لوگ یہ عمل کرتے تھے اور اس پر کبھی نکیر نہیں کی گئی، حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے: ”ان النبی ﷺ صلی یوم العید رکعتین، ثم یصل قبلہما ولا بعدہما، ثم اتی النساء، ومعہ ہلال فامرہن بالصدفۃ، فجعلت المرأة تلقي قرطعها“^(۲) (نبی کریم ﷺ نے عید کے دن ۱۰ رکعت نماز پڑھی، آپ ﷺ نے نہ ان دونوں رکعتوں سے قبل نماز پڑھی اور نہ ان کے بعد پڑھی، پھر آپ ﷺ عورتوں کے

(۱) ابن ماجہ ص ۶۳، ۶۱، ۶۱۸، طبع دار احیاء التراث العربیہ مصر، علی شرح مسیح ص ۵۷، ۵۸، ۵۹، طبع دار احیاء التراث العربیہ روضۃ المؤمنین ص ۵۸، ۵۹، ۶۰، طبع المکتب الاسلامی، الشرح الکبیر ص ۵۸، ۵۹، جوہر لا تخیل ص ۸۹، ثل امام رب بشرع دلیل طالب ص ۱۰۹، المکتبۃ الاسلامیہ، مدار السبیل فی شرح الدلیل ص ۲۸۵، طبع المکتب الاسلامی، بحسب لاسی قدامہ ص ۵۱۸، ۵۱۹، طبع ریاض المدینہ۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: ان النبی ﷺ صلی یوم العید ۱۰ رکعت روایت بخاری (صحیح ص ۶۶، ۶۷، ۶۸، طبع استنباط) نے کی ہے۔

پاس تشریف لائے، آپ ﷺ کے ساتھ حضرت جلال بھی تھے، آپ ﷺ نے ان عورتوں کو صدق کرنے کا حکم دیا تو عورتیں اپنے کانوں کی بائیں بال بال نکال کر، یہ لگیں۔

حمیہ و غزلی سے حرمت کا قول نقل کیا ہے، اس سے کہ یہ شوہر کو زخم بنانا ہے جس کی کوئی ضرورت نہیں، لایہ کہ شریعت کی جانب سے اس کا کچھ ثبوت مل جائے اور نہیں اس طرح کا کوئی ثبوت نہیں ملا، حمیہ و کتے ہیں کہ غزلی کے اس قول پر ہم زرع کی اس حدیث سے متاثر نہ کیا ہے جس میں ہے: ”والناس من حمی اذی“ (اور زیورات سے میرے دونوں کانوں کو بوجھل کر دو)، اس لئے کہ حضور ﷺ نے یہ فرمایا: ”مکت لک کما فی ذرع لام ذرع“ (میں تمہارے لئے اسی طرح ہوں جس طرح کہ ابو زرع ام زرع کے لئے تھے)۔

مباح لڑکے کے لئے یہ باتفاق فقہاء مکروہ ہے^(۱)۔

۱۹- بدن گودنا اور دانت کو باریک بنانا:

۱۹- زینت کی غرض سے بدن کو نفی کرنے کی ایک قسم جس کی بعض لوگوں نے عادت بنا رکھی ہے یہ بھی ہے کہ بدن کے کسی حصہ کو کھاتے ہیں، اور انہوں کو کھس کر باریک بناتے ہیں، ان کا ذکر حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں آیا ہے، ”وفرماتے ہیں: ”قل رسول اللہ ﷺ، لعن اللہ الواشمات والممسوحات“^(۲)

(۱) ابن ماجہ ص ۳۹، ۴۰، بخاری ص ۳۱، ۳۲، التلوی فی مع حاشیہ ص ۳۰، ۳۱، تفسیر القرطبی ص ۳۳، ۳۴۔

حدیث ام رومانؓ کی روایت بخاری (صحیح ص ۴۵۳، ۴۵۴، طبع استنباط) اور مسلم (صحیح ص ۱۸۹، ۱۹۰، طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) الوشم کے معنی ہیں کہ جسم کے کسی حصہ میں سوئی وغیرہ چھو کر خوں نکال دیا جائے، پھر اس کو چھال دیا جائے تاکہ پھر کر بڑھ جائے۔

والنمصات والمصصات^(۱) والمصلجات^(۲) للحسن
المعبرات خلق الله^(۳) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ
ہر کو کو کو نے اور گوہ نے، ایلیوں پر، چہ سے کابل اکھاڑنے اور
کھڑے نے، یہیں پر، حسن و خاطر و انتوں کے سچ خلا پیدا کرنے
و یہیں پر و صفت لہی کو تبدیل کرنے، یہیں پر صحت کرنے، اور
یک رویت میں ہے: ”لہی عن الواشرہ“^(۴) (حنوف علیہ السلام
نے، انتوں کو ہر ایک کرنے سے منع فرمایا ہے۔)

قرطبی کہتے ہیں کہ یہ تمام چیزیں حرام ہیں، احادیث میں ان
کے کرنے، لے پر صحت، رد ہوتی ہے، حرمت کی دوسری دلیل یہ
ہے کہ یہ تدیس کے قبیل سے ہیں، اور بعض علماء کے بقول یہ
خفت لہی کو نسخ و تبدیل کرنا ہے^(۵)۔

”وَرَمَانُ حَدِّ امْرِئٍ هِيَ“ وَلَا مَرْنِيهِمْ فَلْيَعْمُرْنَ حَلْقَ اللَّهِ“^(۶)

= نو صحت ”والصحة“ کی جمع ہے یعنی گردنے والی صورت اور
”المسوحات“ ”مسوحات“ کی جمع ہے یعنی گردانے والی صورت۔
(۱) النماصی کے معنی ہیں منقش سے چہرہ کابل صاف کرنا، اس آکر کو صاف
بھی کہتے ہیں (مراہجینی ہے جس سے بالوں کو پکا اچانکے، المصصات
مصصہ کی جمع ہے یعنی بال صاف کرانے والی صورت، اور ”النمصة“
اس صورت کو کہتے ہیں جمال صاف کرنے کا عمل کرتی ہے۔

(۲) المصلجات ”مصلجات“ کی جمع ہے یعنی دانوں میں خلا پیدا کرنے والی
صورت، یعنی جو صورت صحت کر کے خلقی طور پر مضبوط اور باہم مربوط و مستقل
دانوں کے درمیان معنوی خلا اور فاصلہ پیدا کرتی ہے۔

(۳) حدیث: ”لَعَنَ اللَّهُ الْوَالِصَاتِ وَالْمَسْوَصَاتِ“ کی روایت
مسلم (۳۸/۱۶ طبع اعلیٰ) نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے کی ہے اور
حدیث: ”لَہی عن الواشرہ“ کی روایت احمد نے اپنی سند میں کی ہے اور
ابو داؤد نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (مسند ۲۲/۶ طبع دار الفکر)۔

(۴) الواشرہ کے معنی ہیں دانوں کو ریتی سے حیر کیا اور گھستا کر ان کے درمیان
قد سے خلا پیدا ہو جائے اور خوبصورت معلوم ہوں۔

(۵) تظہیر القریطی ۵/۳۹۳، فتح الباری ۱۰/۳۷۲۔

(۶) سورۃ النور ۱۱۹۔

(اور انہیں حکم ہوں گا تو وہ اللہ کی بناءت میں تبدیلی کریں گے)۔
ابن عابدین کہتے ہیں کہ بال اکھاڑنے کی منعت اس صورت
پر محمول ہے جب عورت لہنیوں اور غبروں کے سامنے چھپی گئے کے
لے یہ عمل کرتے، ورنہ اگر اس کے چہ سے پر کوئی ایسا ہو جو اس
کے شہ کو بر اللہ ہو تو اس کے زہ کی حرمت کا توں بعید ہے اس
لے کہ زہنت اختیار کرنا عورتوں کے سے مطلوب ہے، ابن عابدین
نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر عورت کو، زہی یا مونچہ گ جائے تو اس کو
صاف کرنا حرام نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔

دونوں ائمہ اور چہرہ کابل صاف کرنے میں مضائقہ نہیں جب
تک کہ ”خفت“ سے کچھ پیدا نہ ہو^(۱)۔

مالک نے صراحت کی ہے کہ مردوں کے جسم کابل کانٹے میں
مضائقہ نہیں، عورتوں پر ایسے بالوں کا صاف کرنا واجب ہے جن
کے اور کرنے میں اس کے لئے خوبصورتی ہے، اگر چہ در زہی کا ہوں
یہی ہوش طیکہ اس کو، زہی ہوں طرح جس ہوں سے جس قائم رہتا ہو
اس کو باقی رکھنا واجب ہے، مثافعیہ بھی اس معاملے میں وجوب کے
کامل میں، ہوش طیکہ شہ اس کا حکم دے^(۲)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: جہاں تک چہرہ کابل صاف کرنے کا
تعلق ہے تو مہنا کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ سے اس کے بارے
میں پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ عورتوں کے سے تو حرج نہیں،
مردوں کے لئے میں اسے مکروہ سمجھتا ہوں^(۳)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: ”حمین“ کی اصطلاح۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۲۳۹۔

(۲) انوار اللہوائی ۲/۳۰۱، صافیۃ اقلیوی ۳/۲۵۲۔

(۳) ابنی ۱۰/۳۷۲ طبع دار الفکر۔

سوم: فاضل عضو کی قطع و برید:

۲۰- خفیہ کے نزدیک زائد انگلی یا اور کوئی دوسرا عضو مثلاً زائد دانت وغیرہ کاٹ دینا جائز ہے، بشرطیکہ اس سے بلاکت کا اندیشہ غالب نہ ہو، مگر طبی نے عیاض سے نکل کیا ہے کہ جس شخص کی پیدائش شور پر کوئی انگلی یا کوئی عضو زائد ہو اس کے لئے نہ تو اس کو کاٹنا جائز ہوگا اور نہ کھینچ کر عدا حدہ کرنا، اس لئے کہ یہ تغیر خلق اللہ ہے (۱)۔

بن تجرب نے ”فتح الباری“ میں طبی سے نقل کیا ہے کہ عورت کے سے حسن پیدا کرنے کی غرض سے پیدائشی طور پر ہی عضو میں ہی بیشی و زوائد جاڑ نہیں، نہ شوم کے لئے اور نہ ہی صبر کے لئے، مثلاً کسی کے دونوں ہر و لے ہوئے ہوں اور دودھ بنوں کے درمیان کش دگی پیدا کرنے کی غرض سے کچھ بال کاٹ دے، یا اس کے برعکس صورت یا کسی کا کوئی زائد دانت ہو اس کو اکھاڑ دے، یا لہبا ہو اس کو کاٹ دے، یا کسی عورت کو داڑھی یا مونچھ یا داڑھی بچہ نکل آئے، اور وہ اس کو اکھاڑ کر صاف کر دے، یا کسی کے بال چھوٹے یا معمولی ہوں اور وہ دوسرے کا بال مالا کر اس کو لہبا یا عمدہ بنالے، یہ سب ممانعت کے دائرہ میں داخل اور تغیر خلق اللہ کے ضمن میں شامل ہیں۔ اس حکم سے صرف ضرر اور نفیہ کی صورتیں مستثنیٰ ہیں، مثلاً کسی کا کوئی دانت زائد رہ رہا ہو، گمانے میں رہا، پیدائش ہو یا کوئی فاضل انگلی باعث تکلیف و افیت ہو تو قطع و برید جائز ہے، موثر المذکر صورت میں مرد کا حکم عورت کی طرح ہے (۲)۔

گھروں و مصحفوں کو سونا:

۲۱- گھروں و مصحفوں کو زین کرنا، یعنی ان کو صاف ستھرا اور سلیقہ

کے ساتھ رکنا بیعت میں مطلوب ہے اس سے کوئی عیب نہیں۔ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ابن اللہ طیب یحب الطیب، مطیف یحب المظافہ“ (۱) (بیش شک کہ پاک ہے پاکی کو پسند کرتا ہے، صاف ہے صفائی کو پسند کرتا ہے)۔

اور کمرہوں کو رنگینی کپڑوں سے سانا اور سونا چاندی کے برتنوں سے آراستہ کرنا خفیہ کے نزدیک جائز ہے، بشرطیکہ اظہار ثناء مقصود نہ ہو، لہذا نے بھی گھر کی بود و بختوں، کزبوں و پرہیزوں پر سونے چاندی کے نقش و نگار بنانے کی اجازت دی ہے (۲)۔

مٹائیہ نے تمہیل کی ہے، ان کے نزدیک جس برتن پر سونے چاندی کی پالش کی گئی ہو اس کا استعمال حلال ہے، اور دیوار کا بھی یہی حکم ہے، چاہے وہ کعبہ ہی کی ہوں، مصحف، کرسی اور صندوق وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے، بشرطیکہ آگ پر پکھانے سے اس سے سونا چاندی حاصل نہ ہو، اور اگر پالش آبی رہا، وہ ہو کہ آگ پر لے جانے کے بعد سونا چاندی کے کچھ حصے پکھل کر نکل سکتے ہوں تو حرام ہے، وضع رہے کہ حلال کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایسا ہوا ہو تو اس کو باقی رکھنا جائز ہے، ورنہ یہ کام مطلقاً حرام ہے۔

فقہاء متافعیہ نے مردوں وغیرہ کے لئے عام مکانات بلکہ صومرا، مسلمان کی زیارت گاہوں کو کپڑے سے آراستہ کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے اور ششم اور تصاویر کے، ریحہ ترس کو حرام قرار دیا ہے، اس سے کہ احادیث میں عموم ہے (۳)۔

مٹائیہ کے نزدیک بلا ضرورت پرہیزوں سے مکانات کی تزئین

(۱) حدیث: ”ابن اللہ طیب یحب الطیب“ ابن ماجہ ۱۰۵۷، ترمذی ۵۰۵۰، طبع النسخی نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو غیر معتبر قرار دیا ہے کہ خالد بن الیاس صلیب مائے گئے ہیں۔

(۲) ابن ماجہ ۲۲۶/۵، جامعہ الزیلعی ۶۵۰۔

(۳) اقلیوی ۲۸/۱، مٹائیہ ۲۸/۱، جامعہ الزیلعی ۶۵۰۔

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۳۶۰/۵۔

(۲) فتح الباری ۱۰/۱۷۷۔

التمس من سے خوشبو کا تشاء ہے، خوشبو کے بارے میں ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ محض تنی خوشبو یا ناشوم پر فرض ہے جس سے عورت کی ہمسائی ہو یا رمل ہو جائے۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ عورت کو زینت کی عادت ہو اور نہ کہ اس سے اس کو نقص پہنچتا ہو تو ناشوم پر سامان زینت کی فرض بھی فرض ہے (۱)۔

ترتیب کے ساتھ ساتھ زینت کراہی پر لیتا:

۲۵- احمدیہ ہر ایسی چیز کا اجارہ درست ہے جس کا عین باقی رہتے ہوئے اس سے جائز انتفاع ممکن ہو، اسی لئے شافعیہ اور حنابلہ نے زینت کی غرض سے کپڑے اور زیورات کے اجارہ کو جائز کہا ہے، اس لئے کہ عین کو باقی رکھ کر ان دونوں سے انتفاع معروف و مقصود بھی ہے اور مباح بھی، کیونکہ زینت ایک جائز مقصد ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَلَمَّا مَنِ حَرَّمَ رَبِّهِ رَبِّهِ اللَّهُ الْفَحْشَاءَ لِعِبَادِهِ" (۲) (آپ کہنے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے مٹائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے)۔

سونا چاندی کے زیورات کا اجارہ غیر صس کے عوض ہونا باطلاق فقہاء جائز ہے، امام احمد کو اس صورت میں تردد ہے، جبکہ اہل حق و نیکی ان کی جنس سے کی جائے، ایک روایت ان سے علی الاطلاق جواز کی بھی منقول ہے۔

حنفیہ نے زینت کے مقصد سے کپڑے اور برتن جیسی چیزیں اس کے بارہ کو فاسد کہا ہے، ان کے متول کوئی شخص کپڑا یا برتن محض چلنے کے لئے نہ کرے، بلکہ پورا کو اپنے سامنے رکھنے کے لئے یا گھر

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۹۹، قلعہ بنی و غیرہ ص ۳۳۳، کتاب انتفاع عن ثمنہ
لر قاع ص ۳۳۳ طبع مصر ۱۳۵۷ھ، جوہر لؤلؤ ص ۳۰۲

(۲) سورہ اعراف ص ۳۲

مکنت کے لئے نہیں محض شوقیہ کریمہ پر لے تو اجارہ فاسد ہوگا اور اس کی کچھ اہمیت و اسبب نہ ہوگی، اس لئے کہ مذکورہ بالا مقاصد ان اشیاء کے مقصود منافع نہیں ہیں، بلکہ لباس کا اجارہ پہننے کے لئے، اسلحہ کا چارہ دے کے لئے اور غنیموں کا مکنت کے لئے اور ایسی جیسی چیزیں قادر مست ہے، بشرطیکہ مدت اجارہ متعین اور مدت معلوم ہو، حنفیہ کے نزدیک لباس عی کے حکم میں زیورات بھی ہیں۔

مالکیہ نے زیورات کے اجارہ کو کراہی و کراہی ہے، کیونکہ یہ اس کی ثمن کے خلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ عاریت پر دینا بہتر ہے، اس سے کہ یہ آپس کی کا کام ہے (۱)۔

اس کے ساتھ ہی حنفیہ اور شافعیہ نے لباس وغیرہ کو سنوارنے کے لئے سنگینی کرنے والی خامد کی مدت، اہمیت پر حاصل کرنے کے جواز کی ممانعت کی ہے، بشرطیکہ کام پادمت کی وضاحت کراہی جائے، اگر مذہب کے قواعد سے بھی جواز فی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ زینت اصلاً مشروع اور جائز ہے، اور جائز منافع پر اہمیت کا معاملہ کرنا درست ہے (۲)۔

سامان زینت عاریت پر لینے کا حکم:

۲۶- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک جائز طور پر کامل انتفاع، چیز کو عاریت پر لینا جائز ہے بشرطیکہ اصل ہمیشہ باقی رہے، چل مرتب سے ضائع نہ ہو، مثلاً سونا چاندی، زیورات وغیرہ، اور اسی حکم میں ماروغیرہ بھی داخل ہیں، اس سے کہ حضرت عائشہ سے منقول ہے، "و فرماتی ہیں: "هَكَتْ فَلَادَةَ لَأَسْمَاءَ،

(۱) روئے الحاکمین ۲۲۵/۵، حلیۃ القلوب ج ۳ ص ۶۸، ۶۹، یعنی ۵۳۵، ۵۳۶

۵۳۶، من ماجہ ج ۲ ص ۳۳۳، حلیۃ القلوب ج ۳ ص ۶۸، ۶۹، یعنی ۵۳۳، ۵۳۴

(۲) حلیۃ القلوب ج ۳ ص ۶۸، جوہر لؤلؤ ص ۳۰۲

(۳) من ماجہ ج ۲ ص ۳۳۳، حلیۃ القلوب ج ۳ ص ۶۸، ۶۹

تساوق تسامع ۱-۳

تسامع

تعریف:

۱- "تسامع" تسامع الناس کا مصدر ہے، اور اس سے مراد وہ علم ہے جو تواریخ و شہادت وغیرہ کے ذریعہ حاصل ہو، کہتے ہیں: "تسامع بہ الناس" یعنی یہ بات لوگوں کے یہاں مشہور ہو گئی، اور اس کو لوگوں نے ایک دوسرے سے سنا، "تسامع الناس بفلاں" یعنی فلاں کا عیب لوگوں کے درمیان پھیل گیا (۱)۔

اصطلاح میں اس کا استعمال اسی معنی میں ہوتا ہے جو لغوی طور پر

۱- لفظ کور ہوا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- افشاء:

۲- "افشاء" کا معنی ہے: خبر پھیلانا، لوگوں کے درمیان اس کو عام کرنا، غیہ طور پر ہو یا علانیہ (۲)۔

ب- إعلام:

۳- إعلام کا معنی ہے: کوئی خبر کسی شخص یا لوگوں کے کسی فرد تک پہنچانا، خواہ اعلان کے ذریعہ ہو یا بلا اعلان گفتگو کے ذریعہ (۳)۔

(۱) کشاف مصطلحات الفنون ۵۳۵ ج ۱، متن ۲۰۹۳، مجمع الوسیط ۱۵۱

المعرب، اصطلاح اللغویہ ص ۱۵۲ "مع"۔

(۲) لسان المعرب۔

(۳) لسان المعرب۔

بعث النبی فی طبہا رجلا، فحسرت الصلاة ولبسوا عی وضوء، ولم یجدوا ماء فسلوا وهم علی غیر وضوء، فذكروا ذلك للبی ﷺ فامر الله ایه التیمم" (۱) (حضرت ۱۰؎ کا ایک مارم ہو گیا تو نبی کریم ﷺ نے اس کی تائید کے سے کچھ لوگوں کو بھیجا اس دوران نماز کا وقت گزرا، لوگ با وضوء نہ تھے، ورنہ پانی و ماں میں تھا، لاچار لوگوں نے بد وضوء مارا کر لی، اس کا ورنہ نبی کریم ﷺ کے پاس ہوا تو اللہ تعالیٰ نے تیمم مار لینا فرمادی)۔

بن میں نے شام میں، دشمن عاشر کی سند سے اس میں یہ ضابطہ کیا ہے: "استعارت من اسماء یعنی حضرت عاشر نے وہ مار حضرت ۱۰؎ بہت ابی ہر سے بطور عاریت یا تھا (۲)۔

تساوق

دیکھئے: "تہتر"۔

(۱) حدیث مائتہ فی مہکت ۱۵۸۱ لاسما۔ "کی روایت بخاری (الفتح

۱۰/۳۳۰ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۲) بدیع المنافع ۱/۲۱۵ شرح روشی طالب و اکی طالب ۲/۲۵۲ حلیہ

المحسن علی شرح المصحح ۳/۵۳۳ شرح البیض ۳۳۳ طبع دار المعاری مصر،

میں لائن قدامہ ۵/۱۲۳ طبع بیاض۔

تسامع ۴-۹

ج- طاعت:

۴- طاعت کا معنی ہے: مکمل نرہ نایا کرنا جس میں تشبیہ و تمثیل نظر ہو۔

د- اشتہار:

۵- "شہار"، "اشہور" کا مصدر ہے اور "الشہور" "شہر الشیء" کا اور یہ دونوں لغت اور اصطلاح میں اعلان و اظہار کے معنی میں ہیں^(۱)۔

ھ- سمع:

۶- "اسمع" کاں میں "ز" کا "ر" کے والی ایک قوت کا نام ہے، اس کا استعمال سنی ہوئی بات کے لئے بھی ہوتا ہے^(۲) اور ذکر کے معنی میں بھی آتا ہے۔

جملہ حکم:

۷- فقہاء کا اتفاق ہے کہ چھ چیزوں میں شہادت بالتسامع جائز ہے، وہ چھ چیزیں حق، نسب، موت، نکاح، طلاق اور عتق ہیں^(۳)۔

۸- حنفیہ نے مذکورہ چھ میں قول اصح کے مطابق موت، رجم سے دخول، قاضی کی ولایت اور جس کے قبضے میں کوئی چیز ہو اس کا اضافہ کیا ہے، سوائے اس غلام کے جس کی غلامی کا کسی کو ظلم نہ ہو، بلکہ مدخول

(۱) لسان العرب۔

(۲) لسان العرب۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) رد المحتار علی مدار المحتاج ۳/۵۵۳-۵۵۶ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت، حنفیہ مدلول علی المشرع المکبیر ۳/۱۹۸، طبع دار احکام نہایت نکاح ۳/۲۸۸ طبع مکتبۃ المدینہ مصر، انصاف لابن قدامہ ۱/۱۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ریاض۔

عی اپنے بارے میں یاں کرے موثر الذکر کو اس حکم میں شامل کرنا محل نظر ہے۔ اس کا ذکر "فتح القدیر" اور "مختار" میں پایا ہے۔

۹- مالکیہ نے مذکورہ چھ میں جن امور کا تصدیق ہے وہ یہ ہیں: کسی شہادت میں دو کی ملیت کی شہادت جبکہ دوجہ اس شخص کے قبضے میں ہو جس کے لئے شہادت کی جارہی ہے البتہ یقینی طبیعت کا ہونا بھی ضروری ہو، جو قریبہ نام پر اس کو تقدم حاصل ہوگا، لایہذا وہ بات نقاب ملک کی شہادت دے، اسی طرح مرنے قاضی کی ہینہ کی تہج و بعدیل، شخص معین کے نفر و اسامیہ و شخص معین کے رشہ و نہایت میں بھی اس کا اعتبار ہوگا نکاح کے باب میں فقہاء مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ رہین میں زہد و زرق، مرد و زرق سے مرثت پانے کے لئے نکاح کا دعویٰ کرے یا، دونوں زہد و ہوں تو یک کے دعویٰ نکاح پر و مرثت و موش رہے، اور دعویٰ مرثت کی عصمت میں، اصل ہو، عین گر ایک دعویٰ کرے اور دوسرا انکار کر دے تو اس سے نکاح ثابت نہ ہوگا، طلاق اور اسی طرح خلع میں سماع سے طلاق ثابت ہوگی البتہ (خلع کی صورت میں) عوض دینا سماع سے ثابت نہیں ہوگا۔ شوہر کی جانب سے عورت کو ضرر پہنچانا بھی سماع سے ثابت ہوگا، مثل ہم معتبر اور غیر معتبر ہر قسم کے لوگوں سے برابر سنتے ہیں کہ فلاں اپنی بیوی کو ضرر پہنچاتا ہے، تو حاکم اس کو طلاق دے سکتا ہے، ام ولد کے ثابت و مدت سے شریعہ کے لئے سماع کے ذریعہ ولادت کی شہادت معتبر ہے، اسی طرح مندرجہ ذیل چیزوں میں بھی بوجہ سماع معتبر ہوگا، رضاعت، ذبیحہ، زہد، غم شدہ کی، صدقہ، مہر، لوث، مشاء بینہ اس طرح شہادت دے کہ ہم سنتے رہے ہیں کہ فلاں نے فلاں کو قتل کیا ہے، تو یہ شہادت لوث بن جانے کی، مردہ کی کے سے قسمت کی گنجائش پیدا کرے گی، اسی طرح بیع، تقسیم، وصیت، عسر و یر میں

(۱) ابن ماجہ ۳/۵۵۳-۵۵۶ اختصار ۳/۱۳۳۔

بھی شہادت مان معتبر ہے، وہی کہتے ہیں کہ جس مسئلہ میں شہادت مان معتبر اور قائل قبول ہے اس کی قعدہ ہمیں ہے (۱)۔

۱۰- ثانیہ نے مذکورہ چھ امور میں ان کے قول انس کے مطابق طہیت کا اضافہ کیا ہے، جس میں شہادت کی بنیاد تین امور پر ہے: قبضہ، تصرف و رشتہ (۲)۔

۱۱- حنا بد نے مذکورہ چھ چیزوں میں رشتہ و صلہ اور کافہ یا ہے: ملک مطلق، ولایت، حق غلط، صلہ و وقف، اس کی شرط، مصرف و وقف اور عزل، حنا بد کے یہاں فقہ ائمہ میں شہادت کا شہار ہے، اس حصر کی صورت ”نعمی“ اور ”افرم“ میں آتی ہے، لیکن صاحب ”الاقناع“ اور صاحب ”شرح المنہجی“ نے مذکورہ چیزوں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: وما اشد دلک (اور اس جیسے دیگر امور) اس سے حصر کی نفی ہوتی ہے (۳)۔

۱۲- حسب نے مذکورہ بالا امور میں شہادت کے جواز کے لئے یہ شرط کافی ہے کہ شہادت کے بارے میں شاہد کا علم ایسی جماعت کے ذریعہ حاصل ہوا ہو جس کے کذب پر متفق ہونے کا تصور نہ کیا جاسکتا ہو، چاہے عدالت یا عدوی شرط نہ پائی جاتی ہو، موت کی صورت میں ایک عادل کا ہونا کافی ہے، چاہے وہ عورت ہی ہو، یہی مسلک مختار ہے، ”مارع“ ابوہانیہ سے قید کافی ہے کہ خبر، یعنی الاہتم نہ ہو مثلاً رشتہ و موصی، اگر ثامہ قاضی کے سامنے وضاحت کرے کہ اس کی شہادت کی بنیاد، رشتہ پر ہے تو قول صحیح کے مطابق اس کی شہادت رد ہو جائے گی، سوائے وقف و موت کی صورتوں کے، جن دونوں صورتوں میں اگر دونوں گواہ مذکورہ وضاحت پیش کریں اور میں کہ

ہمیں ایسے لوگوں نے خبر دی ہے جن کو ہم قائل اعتماد سمجھتے ہیں تو قول انس کے مطابق ان کی شہادت قبول کی جائے گی۔

”الہدایہ“ میں اس امور کا ذکر کرنے کے بعد جن میں شہادت مان لائق اعتبار ہوتی ہے، یہ کہا گیا ہے کہ ان چیزوں میں شہادت مان کی گنجائش ہے، بشرطیکہ اس کو قائل اعتماد و رشتہ سے اس کی اطلاع ملی ہو، اور یہ اخصاں ہے، وہ اخصاں یہ ہے کہ اس امور کا تعلق خاص معائنہ سے ہے، نہ اس سے بعض سے حکام بھی تحقیق میں جو امتداد زمانہ کے بعد بھی باقی رہتے ہیں، اگر اس میں شہادت مان کا اعتبار نہ کیا جائے تو حرج لازم آئے گا، اور بہت سے حکام معطل ہو کر رہ جائیں گے۔

ثامہ کے لئے شہادت کی بنیاد پر شہادت دینا جائز ہے، بشرطیکہ وہ خبر اس کو تو اترا یا قائل اعتماد اشخاص کے ذریعہ حاصل ہوئی ہو، اس میں یہ بھی شرط ہے کہ اس کو وہ عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اس کو بتائیں، تاکہ اس کو ایک طرح سے علم حاصل ہو جائے، موت کی صورت میں ایک قول یہ ہے کہ ایک مرد یا ایک عورت کی خبر پر کفہ دیا جاسکتا ہے (۴)۔

۱۳- ثانیہ کہتے ہیں کہ تسامع اس وقت شہادت کی بنیاد بن سکتا ہے جب کہ شہادت مان لے، قعدہ کا مان ایسی جماعت سے حاصل ہو ہو جس کے کذب پر متفق ہونے کا نہ مان نہ دیا جاسکتا ہو، بلکہ اس کی صداقت کا ظن غالب ہو، نیز اس جماعت کے تمام افراد مکلف ہوں، البتہ ان کا آزاد، عادل اور مرد ہو، بشرطیکہ اس سے، ایک قول یہ ہے کہ وہ عادل اشخاص سے مان کافی ہے، اگر اس کی خبر پر اطمینان قلب حاصل ہو (۵)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۵۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۲) الہدایہ فی الفقہ ۱/۱۶۱، ۲/۶۸، طبع بیروت۔
(۳) نہایۃ المحتاج ۸/۳۰۲ طبع مصطفیٰ کتب مصر۔

(۱) الدر المنثور علی المشرع ۳/۱۹۷۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۲۶۱ نہایۃ المحتاج ۸/۳۰۱۔
(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۲۶۱ نہایۃ المحتاج ۸/۳۰۱، شرح المنہجی ۳/۸۸۔

تسامع ۱۴، تسبیح، تسبیح ۱

۱۴- حنا بد کے نزدیک شہادت نام ان چیزوں میں جا رہا ہے جن کے بارے میں خبریں مشہور ہوں اور شاید کوئی ان پر بی اطمینان حاصل ہو و شہادت کے ذریعہ کام ہو سکتا ہو (۲)۔
گذشتہ مباحث کی تفصیل ”شہادت“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

تسبیح

تعریف:

۱- لغت میں ”تسبیح“ کا ایک معنی ہے: پاک کی یاد کرنا، کہتے ہیں: ”تسبیح اللہ تسبیحا“ (میں نے اللہ کی پاک کی یاد کی)، لفظ ”تسبیح“، کریمہ کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، ہلا جاتا ہے: ”فلاں یسبح اللہ“ یعنی فلاں شخص اس کی یاد کرتا رہتا ہے، مثلاً سبحان اللہ پڑھتا ہے ”هو یسبح“ یعنی وہ شخص نفل نماز پڑھتا ہے، مگر کوئی اس لئے کہتے ہیں کہ تسبیح کا ایک حصہ ہے، اسی معنی میں یہ آیت کریمہ ہے: ”فسبحان اللہ حین تمسسون و حین تصبحون“ (۱) (سو اللہ کی تسبیح یا کریمہ نماز کے وقت بھی اور صبح کے وقت بھی) یعنی اللہ کا ذکر (ان مقامات میں) یا کریمہ و تسبیح کا لفظ تحمید (حمایان کرنے) کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا“ (۲) (پاک ذات ہے جس نے ہمارے تابع ریا اس (سواری) کو)، اسی طرح ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ یعنی الحمد للہ (۳)۔

اصطلاح میں بھی یہ انہی معانی میں آتا ہے، چنانچہ حمد جاتی ہے

تسبیح

دیکھئے: ”سبب“۔



(۱) سورہ روم، ۱۷۔

(۲) سورہ زخرف، ۴۳۔

(۳) لسان العرب، الصحاح، طبعہ المطبعہ، النہایہ لابن الاثیر، ۵: ۵۸، ”تسبیح“، ”تسبیح“

۱) جامع اللغات العربیہ، ص ۴۲، ”تسبیح“ میں ذکر کیا ہے کہ

”اسیبت“ تمنا کے معنی میں ہے خود فرض ہو یا نفل۔

تبیح ۲-۵

اس کی تعریف یہ ہے: "تسوية الحق عن بفاصل الامكان والحدوث" (۱) (مکان وحدوث کے تمام نکاتوں سے حق تعالیٰ کی پاکی بیان کرنے کا نام تبیح ہے)۔

متعنتہ غلط:

غف- ذکر:

ج- تمہدیں:

۲- لغت میں ذکر کے کئی معانی ہیں: اللہ کے لئے نماز پڑھنا، اس سے دعا کرنا، اس کی ثنا کرنا، حدیث میں ہے: "كان النبي ﷺ إذا حربه أمر صلى" (۲) (جب آپ ﷺ کو کوئی سنگین معاملہ درپیش ہوتا تو آپ نماز میں مشغول ہوجاتے تھے)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ذکر اس قول کو کہتے ہیں جو "ثنا" یا "دعا" کے سے بولا جائے شرعاً بھی اس کا استعمال اس قول کے لئے بھی ہوتا ہے جس کے قائل کو ثواب ملتا ہے، اس طرح ذکر دعا کو بھی شامل ہے، یہ تبیح کے مقابلے میں زیادہ عام ہے (۳)۔

ب- تمہیل:

۳- تمہیل کے معنی ہیں: "لا اله الا الله" کہنا، کہتے ہیں: "هلال الروح" یعنی نور شخص سے لا اله الا الله بجا، یہ ہیئلہ سے ہے (۴)۔

(۱) جامعہ المطاوعی علی مرتبہ اخلاص ص ۵۳ طبع دارالایمان، امریقات
مجموعہ فی "تبیح" الخواکیر الدوبلی ۱/۲ طبع دارالعرفی میل المار ب شرح
دیکل اللہ اب ۱/۲۵ طبع اخلاص۔

(۲) حدیث: "كان النبي ﷺ إذا حربه أمر صلى" کی روایت ابو داؤد (۸۴/۷ طبع عید الدعاس) نے کی ہے احمد نے اس کو "ذکر" سے نقل کیا ہے (۳۸۸/۵ طبع المکتب الاسلامی) سبکی نے لہجہ ادب میں کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (۲۳۸/۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۳) لسان العرب، نہایۃ المحتاج الی شرح الصحاح ۱/۵۲۸۔

(۴) الصحاح لہجہ لسان العرب، صحاح لہجہ "ہلال"۔

اس کا اصطلاحی معنی اس سے مختلف نہیں ہے (۱)۔
تبیح تحلیل کے مقابلے میں عام ہے اس سے کہ تبیح میں اللہ تعالیٰ کی نفس و عیب سے پاکی ہوجاتی ہے، جبکہ تحلیل میں صرف شرک سے پاکی کا اظہار ہوتا ہے۔

۴- لغت میں اس کا معنی ہے ہر خلاف شان بات سے اللہ کی پاکی بیان کرنا، تقدیس، تطہیر (پاک کرنا) تہرک (بارکات بنانا) کے مترادف کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، "قدس" کو "طہر" کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے، قرآن مجید میں ہے: "وَنُحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ" (۲) (درآ نکاحیک ہم تیری حمد کی تبیح کرتے رہتے ہیں) "رتبہ کی پاکی پکارتے رہتے ہیں"، زجاج کہتے ہیں: "نقلس لک" کا معنی ہے: "طهر نفسنا لک" (ہم اپنے آپ کو آپ کے لئے پاک کرتے ہیں)، اور اسی طرح ہر اس شخص کے ساتھ کرتے ہیں جو تہذیب فرماں بردار ہو۔ "الأرض المقدسة" کا معنی ہے: "الأرض المطهرة" یعنی پاک سرزمین (۳)۔

اصطلاح میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔
"تقدیس" تبیح کے مقابلے میں خاص ہے، اس سے کہ تقدیس میں پاکی کا اظہار طہر تہرک کے ساتھ ہوتا ہے (۴)۔

مشروعیت تبیح کی حکمت:

۵- تبیح کی حکمت یہ ہے کہ بندہ اپنے ناق کی عظمت کا احساس

(۱) جامعہ المطاوعی علی مرتبہ اخلاص ص ۵۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۳۰۔

(۳) لسان العرب، صحاح لہجہ "قدس"۔

(۴) جامعہ لا حکام القرآن للقرطبی ۱/۲۷۷۔

تبیح ۶-۸

کھڑے اور بیٹھے اور اپنی ٹہنیوں پر (بہانہ) پڑھتے رہتے ہیں اور
آمانوں اور زمین کی پیدائش میں غور کرتے رہتے ہیں۔
حضرت عائشہ سے مروی ہے: ”اسی لأقرا حرمی وأنا
مصطحفة علی السریر“ (میں اپنے اور چارپائی پر لیٹ کر
پرہتتی ہوں)۔

تبیح کے صیغے اور الفاظ بہت ہیں مگر مناسب یہ ہے کہ ان میں
سے ان الفاظ کا انتخاب کیا جائے جو احادیث میں وارد ہوتے ہیں،
جیسا کہ رکوع ۱۰ بعد مازکی تبیحات و کار کا حکم ہے، ان کے
جاء بعض تبیحات متحب بھی ہیں، مثلاً رور و شب کی تبیحات (۱)۔

شرعی حکم:

۷- مباح، اسباب کے لحاظ سے تبیح کے مختلف حکم ہیں، جن کی
تفصیل درج ذیل ہے:

پاک کی حالت میں تبیح:

۸- محدث، نجس، درجیس یا ناس، الی عورت کے سے دن و رات
سے کر کرنا جائز ہے، ان پر طہاء کا جواز ہے، اور یہ در تبیح جمیل،
تحمید، عجمی، اور، اور ماء وغیرہ سب کو شامل ہے (۲)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں: ”کان رسول اللہ یدکر

رے، تاکہ ان کا دل بیت لیں سے بھر جائے، خشون پیدا ہو اور
عفتہ تم ہو، ان کے پیش نظر یہی مقصود و مطلوب ہونا چاہئے، ثلوث
نماز میں ہو یا خارج نماز، اس کیفیت کو حاصل کرنے کی ہر ممکن کوشش
ہونی چاہئے، اسی طرح ان میں تدریس کے معنی پر غور و فکر بھی
ہونا چاہئے، چونکہ ان میں تدریس مطلوب ہے، جیسا کہ اسطہ آن
میں تدریس مطلوب ہے، ان لئے کہ معنی و مقصود، دونوں کا ایک ہے۔
دوسرے ان لئے کہ تدریس سے دل بیدار ہوتا ہے۔ اور اس سے فکری
یکسوئی پیدا ہوتی ہے، اس سے کابھی اس جانب متوجہ رہتا ہے، مینہ
دور رہتی ہے، اور شاد میں ضائع ہوتا ہے (۱)۔

آداب تبیح:

۶- تبیح کے آداب بہت ہیں، جن میں چند یہ ہیں: تبیح حوں، اور
کمال صفات عبودیت کے ساتھ تبیح پڑھے، یعنی اگر کسی جگہ بیٹھ کر تبیح
پڑھے تو قبلہ رو ہو کر، انتہائی تدلل و تشع کی کیفیت میں سکیت و وقار
کے ساتھ سر کو جھکا کر بیٹھے، اگر کوئی شخص ذکر کے وقت ان احوال
و کیفیات کا اہتمام نہ کرے تو بھی جائز ہے، اور اس کے حق میں کوئی
کڑبست نہیں ہے، میں بدعذر یا کرنا انفلت کو ترک کرنا ہے، مہم
کڑبست کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: ”ان فی خلق السموات
والارض، واختلاف الليل والنهار لآيات لأولی الابصار،
المنین یدکرون اللہ قیاماً وقعوداً و علی جنوبہم
وینفکرون فی خلق السموات والارض“ (۲) (بے شک
آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کے ادل بدل میں
ان عقل کے لئے (بڑی) نشانیاں ہیں، یہ ایسے ہیں کہ جو اللہ کو
(۱) کتاب الفلاح من عنون الوقاع ۳۳۰ طبع مصر ۱۳۵۰ھ، ذکار اللہوی

۳۰۲۔

۲۔ سورۃ آل عمران ۱۹۰۔

(۱) ذکار اللہوی ۱۲، کتاب الفلاح ۳۶۷۔

(۲) ذکار اللہوی ۱۰، طامع الاحکام القرآن للقرطبی ۳/۳۱۰، ۳۱۰، ۳۱۰
۱۲/۱۹۷، تفسیر شرح الفلاح ۱۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۵۰ھ، شرح روض
الحالب عن اسی الطالب ۱۲۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، شرح جلال الدین
لکھنؤ علی منہاج الطالبین، پیدائش قلیوبی وغیرہ ۱۲۵۰ھ، مجمع المسائل فی التبیح
المشرع ۱۵۱، مواہب الجلیل لشرح مختصر ظیل اللطاب ۱۲۶۶، ۱۲۶۷
نیل المار جب شرح ذیل الطالب للہیریانی ۲۸۔

تسبیح ۹

اللہ علی کل اشیاء (۱) (رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ کا ذکر فرماتے تھے)۔

اللہ کا ذکر تسبیح ہو یا "ہر کوئی ذکر اہل و انسل یہ ہے کہ طہارت کی حالت میں کیا جائے، اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے: "ابن النبی ﷺ سلم علیہ أحد الصحابة فلم يرد علیہ، حتی تبسم فورد السلام ثم قال: كرهت ان اذكر الله الا علی طهر" (۲) (نبی کریم ﷺ کو کسی صحابی نے سلام کیا تو آپ ﷺ نے سکوڑ جو ب نہیں دیا بلکہ آپ ﷺ نے تمہارا ہاتھ دیا اور یہ رشتہ فرمایا کہ مجھے یہ چاہ نہیں تھا کہ بلا طہارت اللہ کا ذکر کروں)۔

تسبیح میں آواز کو متوسط رکھنا:

۹- تسبیح وغیرہ میں ربع صوت میں اعتدال عام فقہاء کے نزدیک مستحب ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَلَا تُجْهَرُ بِهِ صَلَاتُكَ وَلَا تُخَافُتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا" (۳) (اور آپ نماز میں نہ تو بہت پکار کر پڑھئے اور نہ (بالکل) چپکے ہی چپکے پڑھئے اور ان دونوں کے درمیان ایک (متوسط) طریقہ اختیار کیجئے)۔ نبی کریم ﷺ کا عمل یہی تھا، چنانچہ حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے: ان رسول اللہ ﷺ خرج ليلة فادا هو باني بكرة يصلي بخصص من صوته، قال: "ومر بهمر وهو يصلي رافعا صوته

(۱) حدیث: "كان رسول الله ﷺ يذكر الله في كل وقت" کی روایت مسلم (۲۸۲/۱) میں بھی ملے گی ہے۔

(۲) حدیث: "كرهت ان اذكر الله الا على طهر" کی روایت ابو داؤد (۲۳/۱) ترمذی (۲۳/۱) حیدر دہاس (۲۳/۱) طبع دائرة المعارف (عمان) نے مجاز بن قنفذ سے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور بھی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۳) سورة اعراف: ۱۰۱

قال: قلما اجتماعا عند النبي ﷺ قال يا بكرة مودت بك وقت تصلي تخصص صوتك؟ قال: قد سمعت من حاجت يا رسول الله، قال: فارفع قليلا، وقال لعمر مودت بك وانت تصلي رافعا صوتك؟ فقال يا رسول الله: اوقف الوسان واطرد الشيطان، قال: اخفض من صوتك شيئا" (۱) (حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک شب نطے تو حضرت ابو بکر کے پاس سے گزرے، وہ نماز پڑھ رہے تھے، اور انتہائی وحشی آواز میں قرأت کر رہے تھے، ابو قتادہ کہتے ہیں: اس کے بعد آپ ﷺ حضرت عمرؓ کے پاس سے گزرے تو وہ انتہائی بلند آواز میں ماز پڑھ رہے تھے، ابو قتادہ کہتے ہیں: جب یہ دونوں حضرات حضور ﷺ کے پاس جمع ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابو بکر! میں تمہارے پاس سے گذرا تو تم بہت پست آواز میں ماز پڑھ رہے تھے؟ حضرت ابو بکر نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں جس سے سہو شئی کر رہا تھا اس کو نہ رہا تھا، حضور ﷺ نے فرمایا: "وَرافعا بلند آواز، پھر حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: میں تمہارے پاس سے گذرا تو تم بہت اونچی آواز سے نماز پڑھ رہے تھے؟ حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ۲۷ ہون کو بگاتا ہوں، شیطان کو بگاتا ہوں، حضور ﷺ نے رشتہ فرمایا: "وَرافعا پست آواز)۔

حضرت ابوسعیدؓ بیان فرماتے ہیں: "اعتكف رسول الله ﷺ في المسجد، فسمعهم يحفرون بالقراءة، فكشف الستر وقال: ألا إن كلكم صاح ربه، فلا يؤذون بعصم

(۱) حدیث: "مودة بك وقت تصلي تخصص صوتك"۔ اس کی روایت ابو داؤد (۸۲/۲) ترمذی (۲۳/۱) حیدر دہاس (۲۳/۱) طبع دائرة المعارف (عمان) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بھی نے اس کی تصحیح کی ہے۔

تسبیح ۱۱

اللہ سبحانہ بذكر اللہ علی کل احياء (۱) (رسول اللہ ﷺ) ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے تھے۔

اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ: "الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ" (۲) (یہ ایسے ہیں کہ جو اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور اپنی کروٹوں پر (بجانب) یاد کرتے رہتے ہیں) سے یہ رہنمائی ملتی ہے کہ انسان کے لئے روز و شب ہر حالت میں ذکر کرنا مستحب ہے، سوائے ان حالات کے جن کا شریعت مطہرہ نے استثناء دیا ہے، مثلاً قضاے حاجت کی حالت، حالت جماع، حالت خطبہ اس شخص کے لئے جو خطیب کی آواز سن رہا ہو، ناپاک اور گندے مقامات پر، اسی طرح دو تمام احوال جن میں ذکر کرنا روک دیا ہے۔

لیکن بعض روایات میں تسبیح کے لئے بعض خاص مستحب مقامات کا ذکر آیا ہے مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين، وحمد الله ثلاثا وثلاثين، وكبر الله ثلاثا وثلاثين، فتلك تسعة وتسعون، وقال تمام المائة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، غفرت خطايا، وبن كات مثل زبد البحر" (۳) (جو شخص ہر نماز کے بعد سبحان اللہ ۳۳ بار، الحمد للہ ۳۳ بار، اللہ اکبر ۳۳ بار پڑھے، یہ تین سو بار ہوئے، اور سو پورا کرنے کے لئے پڑھ لے "لا إله إلا

ہیں، اور انگلی کے پوروں پر اس کو پڑھیں، اس لئے کہ ان سے سوال ہوگا وہو لئے کے لئے نما جائے گا)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "ذابت رسول اللہ ﷺ بعقد المسبوح" (میں نے رسول اللہ ﷺ کو انگلی کی رگوں پر تسبیح پڑھتے ہوئے دیکھا)، ایک روایت میں ہے: "بمسبحة" (۴) (میں ہاتھوں کی رگوں پر پڑھتے ہوئے دیکھا)۔

طحاوی نے ابن حجر سے اس کا قول نقل کیا ہے کہ انہیوں اور کتب میں یہ تسبیح کی روایات بعض اہمات المؤمنین کے بارے میں صحیحہ سے بہت سی ہیں، بلکہ خود نبی کریم ﷺ نے یہ ملاحظہ فرمایا اور اس کو بوقت رکعت۔

انگلیوں کی گرہوں پر تسبیح پڑھنا تسبیح کے انہوں پر پڑھنے سے افضل ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر طحاوی کا مدعیہ نہ ہو تو انہیوں سے بہت ہیں، ورنہ تسبیح بہت میں (۵)۔

تسبیح کے مستحب مقامات:

۱۱۔ ذکر تسبیح کے سے کوئی وقت مقرر نہیں ہے، بلکہ ہر وقت جائز ہے، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: "کان رسول

(۱) حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ: "ذابت رسول اللہ ﷺ بعقد المسبوح" کی روایت ابو داؤد (۴۰۴۳) حقیق عزت حمید دماس (نوٹ غنی ۵۲۱/۵) طبع مجلس (۱) کی ہے نووی نے لا ذکر میں اس کو صحت کہا ہے (رم ۱۹) طبع مجلس (۲)۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳/۳۷۷ الہدیہ ۶۵/۱ طبع المجلس، الفتاویٰ الجندیہ ۱/۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱

تسبیح ۱۳

حجرتِ یارِ مہین چھٹنے کے بعد آپ ﷺ نے دو سورتوں کی تلاوت فرمائی اور رزعت نماز «فرمائی»۔

آغاز نماز میں تسبیح:

۱۲- خیر، ثانیہ اور ثانیہ کے ایک نماز میں تسبیح سنت ہے۔
مالیہ اس کے قابل نہیں ہیں بلکہ اس کے ایک یہ ضرور ہے۔
جمہور کا استدلال اس روایت سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا قمتم إلى الصلاة فارغوا أنفسكم، ولا تحالفت أنفسكم، ثم قولوا: الله أكبر، سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك وتعالى جدك، ولا إله غيرك" (۱) (جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو اپنے ہاتھ اٹھاؤ اور دو تہارے کان سے متجاوز نہ ہوں پھر کہو: اللہ اکبر، سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا إله غیرک)۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "کان رسول الله ﷺ إذا استفتح الصلاة قال: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك" (۲) (رسول اللہ ﷺ نماز شروع فرماتے تو پڑھتے: سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا إله غیرک)۔

(۱) حدیث: "إذا قمتم إلى الصلاة فارغوا أنفسكم ولا تحالفت أنفسكم" کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر (۳/۲۳۶ طبع وزرۃ لاؤلاب العراق) میں کی ہے۔ ٹیپو کہتے ہیں کہ اس میں ایک روایت بھی ملتی ہے کہ اس میں جو ضعیف ہیں (مجمع المروند ۲/۱۰۲ طبع القدی)۔

(۲) حدیث: "کان رسول الله ﷺ إذا استفتح الصلاة..." کی روایت ابو داؤد (۲۸۳/۱ تحقیق عزت عید دہاس) اور حاکم (۳/۲۳۵ طبع دار الفکر) نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے ابن عساکر کا بیان۔

اللہ وحمدہ لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدير" تو اس کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے چاہے وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

صبح و ریشام کے وقت تسبیح پڑھنا مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من قال حين يصبیح وحين يمسی: سبحان الله وبحمده مائة مرة، لم يأت أحد يوم القيامة بالفصل مما جاء به، إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه" (جو شخص صبح اور شام کے وقت سبحان اللہ وبحمدہ سو مرتبہ پڑھے تو قیامت کے دن کوئی اس سے بڑھ کر عمل لائے، الا نہ ہوگا، الا یہ کہ کوئی دوسرا بھی یہی عمل یا اس سے بڑھ کر عمل لائے)، ابو داؤد کی روایت میں "العظیم" کے اضافہ کے ساتھ ہے: "سبحان الله العظيم وبحمده" (۱)۔

تسبیح یہ بھی قسم کا کوئی درود کہ سوف یا سوف کے وقت بھی مستحب ہے، جیسا کہ حضرت عبد الرحمن بن عمرؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں: "ثبت النبي ﷺ وقد كسفت الشمس وهو قائم في الصلاة وافع يديه، ففعل بسبح ويهليل ويكبر وبحمد ويدعو حتى حسر عنها، فلما حسر عنها قرا سورتين وصلى ركعتين" (۲) (میں نبی کریم ﷺ کے پاس سرگرمی کے وقت حاضر ہوا، تو آپ ﷺ نماز کی حالت میں کھڑے تھے، اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے، آپ ﷺ تسبیح و تہلیل اور تکبیر و تمجید اور دعا میں مشغول رہے، یہاں تک کہ رہن تسبیح و تہلیل اور تکبیر و تمجید اور دعا میں مشغول رہے، یہاں تک کہ رہن

(۱) حدیث: "من قال حين يصبیح وحين يمسی: سبحان الله وبحمده مائة مرة..." کی روایت مسلم (۳/۲۰۷ طبع اعلیٰ) اور ابو داؤد (۵/۳۲۶ تحقیق عزت عید دہاس) نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے ابن عساکر کا بیان۔

(۲) حدیث: "ثبت النبي ﷺ وقد كسفت الشمس..." کی روایت مسلم (۳/۲۰۷ طبع اعلیٰ) نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے ابن عساکر کا بیان۔

تسبیح ۳

جدک ولا الہ عیرک۔

مالکیہ نے حضرت انسؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "صلیت حلف النبی ﷺ وأبی بکر وعمر وعثمان، وكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمین" (۱) (میں نے نبی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کے پیچھے نماز پڑھی یہ حضرات الحمد لله رب العالمین سے شروع کرتے تھے)۔

اس حضرت نے نماز نماز میں تسبیح کا: نہیں یا نہ فاضل میں ورنہ سنن میں (۲)۔

رکوع میں تسبیح:

۱۳۔ رکوع میں تسبیح ضعیف کے مشہور قول کے مطابق سنت ہے، ۱۰۔ ایک قوس کے مطابق، جب ہے، ثانیہ کے نز، یک، تحب، مالکیہ کے، یک مندوب ہے، ورنہ نابلہ کے نز، یک، تسبیح، جب ہے، ۱۰۔ تین سنت۔

ضعیف ورنہ نابلہ کے نز، یک مسنون کم سے کم، ۱۰۔ ثانیہ کے نز، یک، تحب کم سے کم تین تسبیحات ہیں، اس لئے کہ حضرت ابی مسعودؓ بہت کرتے ہیں کہ بنا کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ادا رکع احدکم فقال سبحان ربی العظیم ثلاثا، فقد تم

(۱) حدیث حضرت انسؓ مصلحت حلف النبی ﷺ وأبی بکر وعمر وعثمان، وكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمین، وھی مکرر کی روایت مسلم (۲۹۹/۱) طبع الجلی نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ الجواہر علی مراتب الفلاح، ص ۳۹، ۳۱، طبع المکتبۃ الاسلامیہ بیروت، ۲۵۱/۱ طبع دار احیاء التراث العربی، رد المحتار علی الدر المختار، ۳۲۸، اشرح الکبیر، ۴۳۱، ۴۳۶، ۴۵۱، ۴۵۲، اہم ب فی نقد الامام الشافعی، ص ۸۷، قلیوب، ص ۷۳، شرح روض الطالب من اسکی الطالب، ص ۱۲۸، انشی لابن قدامہ، ص ۵۳، ۵۴، ۵۵، طبع بیاض المرحوم، مدار السبل فی شرح الدلیل، ۹۹، مکتبہ الواسطی۔

دکوعہ، ودلک ادبہ" (۱) (جب تم میں سے کوئی رکوع کرے اور رکوع میں تین بار "سبحان ربی العظیم" کہہ دے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا، اور یہ کم سے کم مقدار ہے)۔ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ رکوع اور جہدہ میں کسی بھی لفظ سے تسبیح پڑھنا مستحب ہے (۲)۔ ابن تزی نے صراحت کی ہے کہ رکوع میں تین مرتبہ "سبحان ربی العظیم" پڑھنا مستحب ہے (۳)۔

اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جب بیت اریہ: التسبیح باسم ربک العظیم" (۴) (سو آپ اپنے عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح سمجھیے) مازل ہوئی تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اجعلوها فی دُکُوعکم" (۵) (اس کو اپنے رکوع میں پڑھا کرو)۔

تسبیح کی کوئی کتنی مین میں ہے، کتنی کم ہو جائے تو ثواب سے انسان محروم ہو جائے، بلکہ ایک بار بھی تسبیح پڑھے گا تو اس کو ثواب ملے گا، اور زیادہ پڑھے گا تو زیادہ ملے گا۔

یہ تسبیحات بطور احتیاط پانچ، سات، یا نو تک پڑھنا افضل ہے، یہ تنبیہ کی راے ہے، "مندیہ المصلی" میں ہے کہ کم سے کم حد میں ہے، ۱۰۔ وسط پانچ ہے، اور کمل تین سات ہے۔ ثانیہ کے نز، یک تسبیح میں مال کی دنی حد میں ہے، پھر پانچ،

(۱) حدیث: "بِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثًا... كِي رُوِيَتْ ابْنُ دُرَّةٍ (۵۵۰/۱) تَفْهِيمُ حَزَنَتِ عِيدِ دِمَاسٍ (اور تَرْذِي (۲/۲) طبع الجلی) نے کی ہے اللہ تبارک کے ہیں اور اس کی سند میں الفاظ ہے (الجلی) اخیر ۲۲۲/۱ طبع مکتبۃ المدینہ (۱)۔

(۲) الدرر، ص ۲۳۸۔

(۳) التواہین، ص ۵۵۔

(۴) سورۃ القدر، ص ۹۶۔

(۵) حدیث: "اجعلوها فی دُکُوعکم" کی روایت ابن ماجہ (۲۸۷) طبع الجلی) نے حضرت عبید بن جراحؓ سے کی ہے وہ بیان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (سورۃ المائد، ص ۳۵ طبع المکتبۃ)۔

پھر سات، پھر نو، پھر تیرہ، اور یہ مکمل حد ہے، یہ حکم منف، یا چھوٹی حد دو جہت کے امام کے لئے ہے جس کے مقتدی طویل رکوع ہو، پر راضی ہوں، اس کے علاوہ لوگوں کے لئے تین ہی آخری حد ہے، مقتدیوں کی سہولت کے پیش نظر اس سے زیادہ نہ کرے، لہذا منف، اور حد دو جہت کا امام اس میں یہ بڑھا سکتا ہے: "اللہم لک رکعت وبک آمنت الخ" (اے اللہ! میں نے تیرے لئے ہی رکوع کیا اور تجھ ہی پر ایمان لایا الخ) "الربضہ" میں ہے کہ مکمل حد (یعنی سات تک) صرف تسبیح پڑھے سے افضل یہ ہے کہ تین تسبیحات کے ساتھ مذکور دعا کا اضافہ کرے۔

حنابلہ کے نزدیک ایک تسبیح سے زیادہ خوب ہے، امام کے حق میں مکمل کا اقل درجہ زیادہ سے زیادہ ہر تسبیحات ہیں، اس لئے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "ما رأيت احدا اشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الغنى، یعنی عمر بن عبدالعزیز۔ فحورنا في ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات" (۱) (میں نے اس جوان یعنی عمر بن عبدالعزیز سے زیادہ کسی کی نماز رسول اللہ ﷺ کی نماز سے بیش پیش نہ کی، چنانچہ ہم سے ان کے رکوع اور سجدہ میں اس تسبیحات کا اضافہ کر دیا)۔

امام احمد فرماتے ہیں کہ حسن سے منقول ہے کہ پڑھ کر تسبیح سات ہے، اس سے پانچ اور "نی تین" ہے، منف، کے حق میں تسبیح کی اپنی حد عرف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس وقت تک تسبیح پڑھتا رہتا ہے جب تک کہ سو کا مدیشہ نہ رہے، بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ قیام کے

بعد اس کی حد ہے، ایک رائے سات کی بھی ہے، کہ

تجدد میں تسبیح:

۱۴- صفت، حد، اور اتفاقات کے لحاظ سے دو مقام خشیں حد کے اندر بھی جاری ہوں گی جو رکوع کے ذیل میں کی گئی ہیں۔

ان طرح حنفیہ کے مشہور قول کے مطابق حد دو میں تسبیح سنت ہے، ایک قول، بوب کا بھی ہے، مانگنا کہ اگر ایک مندوب اور ثانیہ کے زائد ایک، تنجب ہے، حنابلہ کے نزدیک کم سے کم مقتدی تین تک واجب ہے، اور تین سات، جیسا کہ رکوع میں بیس یا تیس، رکوع اور محدہ کی تسبیحات میں صرف ایک فرق یہ ہے کہ حد دو میں تسبیح "سبعین" دہی "الا علی" ہے، اور رکوع میں "سبعین دہی العظیم"۔

امام کو متنبہ کرنے کے لئے مقتدی کا تسبیح پڑھنا:

۱۵- اگر امام سے ہمارے میں کوئی بھول ہو جائے تو مقتدی کے لئے تنجب یہ ہے کہ وہ امام کو تسبیح کے درجہ متنبہ کرے اگر متنبہ کرنے والا مرد ہو، اور اگر عورت ہو تو نالی بجا کر متنبہ کرے، حنفی، ثانیہ اور حنابلہ کی رائے یہی ہے، اس لئے کہ حدیث پاک ہے: "إسعا التصديق للنساء، ومن بابہ شيء في صلاة فمبقل سبعین اللہ" (۲) (نالی بجانا عورتوں کے لئے ہے، اور اگر نماز میں کچھ غلط

(۱) مراقی الفلاح، ص ۱۳۳، ۱۳۵، ۱۵۳، دار الفکر، طبع دار الفکر، ۱۴۰۰ھ، ص ۳۳۲، لہذا بانی قد لا امام، ص ۸۲، نہایت کتاب، شرح، ص ۸۱، ص ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷

”اے تو سبحان اللہ نہانا چاہئے۔“

مالکیہ نے نماز میں عورت کے لئے تسبیح (۲۱) بجانے کو حلی لا طریق کر دیا ہے، اس کے نزدیک عورت کے لئے بھی تسبیح ہی کا حکم ہے، چونکہ حدیث پاک کے الفاظ عام ہیں: ”من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله“۔ استدلال اس طور پر ہے کہ ”من“ الفاظ عام میں سے ہے جس میں عورت مرد دونوں داخل ہیں (۱)۔

نمازی کا تسبیح کے ذریعہ دوسرے شخص کو متنبہ کرنا:

۱۶- اگر نمازی کسی دوسرے کو اپنے بارے میں نماز میں مشغول ہونے کی اطلاع دے کر تسبیح کے ریوہ کرنا چاہے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس کو تسبیح کے ریوہ متنبہ کرے۔ مثلاً کوئی شخص اس کے پاس ”نے کے سے جازت مانگے اور نماز میں ہو یا مصلیٰ کو کسی کے کنوئیں میں گر جائے یا حاکمیت میں پڑ جائے کا خوف ہو یا کسی شخص کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو اور اگر عورت ہو تو ٹالی بجا کر متنبہ کرے۔ اس سلسلے میں میں اختلاف یہاں بھی ہے جو اس سے قبل مذکور ہوا۔ سین اس کی دلیل ایک تو وہ حدیث ہے جس کا ذکر ابھی اس سے قبل ہو، نیز نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله، فانه لا يسمعه احد يقول سبحان الله، الا التفت“ (۲) (جس شخص کو نماز میں کچھ پیش آجائے تو ہے سبحان اللہ اس لئے کہ کوئی شخص جب سبحان اللہ کی آواز سنے گا تو

(۱) الفتاویٰ، ہندوستان اسلامیہ، المکتبۃ الاسلامیہ، لاہور، بیروت، دارالامان، طبع ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۵ھ، طبع پہلی، نہایت المحتاج الی شرح المصباح ۲/ ۵۳۵، ۵۳۶، طبع دوسری، علی شرح منہاج المؤمنین ۱/ ۱۸۹، ۱۹۰، موبہب البخلیل شرح مختصر فہرست ۲۹۴، مکتبہ الجہان لیبیا، لشرح الکبیر ۲/ ۲۸۲، انشی لابن قدامہ ۲/ ۵۳، ۵۴، طبع ریاض المدینہ، کتبات القناع ۱/ ۳۸۰، طبع مصر المدینہ۔

(۲) حدیث ”من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله“ کی روایت بخاری، مسند احمد، طبع انتہی کے حضرت سید بن سعد الساعدی نے کی ہے۔

ضد ورتوجہ ہوگا)۔ مسند میں حضرت علیؑ سے منقول ہے: ”کان لی من رسول اللہ ﷺ ساعة اتبه فيها فإذا أتته استأذنته إن وجده يصلي فبمح دخلت، وإن وجده فارغا أذن لي“ (۱) (برگاہ نبوت میں حاضری کا میر ”ایک خاص وقت تھا میں حاضر ہو کر جازت کا طلب گار ہوتا، اگر حضور ﷺ اس وقت نماز میں ہوتے تو سبحان اللہ فرمادیتے، اور میں اندر چلا جاتا، اور اگر فارغ ہوتے تو مجھے جازت مرحمت فرمادیتے)۔

میں خفیہ کے ریکر تسبیح کا مقصد شخص حرام یا تعجب وغیرہ ہوتا اس سے نماز باطل ہو جائے گی، مثلاً غیب کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں تسبیحات سے کوئی منافقت میں نہ آئے اس صورت کے جس میں رسول اللہ ﷺ کے سوا کسی دوسری مخلوق کو خطاب کیا گیا ہو۔ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بھی چیز صحت مار پڑا اور اس میں ہوتی (۲)۔

خطبہ کے دوران تسبیح:

۱۷- غیب کا مذہب ہے کہ خطبہ سننے والے کے سے تسبیح پڑھنا مکروہ ہے، چونکہ اس کی وجہ سے خطبہ سننے میں خلل آتا ہے، البتہ کوئی شخص خطیب سے اتنی دیر ہو کہ خطبہ کی آواز اس تک نہ پہنچ رہی ہو تو بعض

(۱) حدیث ”کان لی من رسول اللہ ﷺ ساعة اتبه فيها“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت علیؑ سے کی ہے نیز مغیرہ کی سند سے بھی ابن ماجہ نے اسے نقل کیا ہے مگر اس کے الفاظ میں ”مصحح“ کے بجائے ”المصحح“ ہے اس کی روایت سنائی (۱/ ۲۸۳) شریک المصباح (۲) لے بھی کی ہے ابن السکن نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ ”مختصر ابن عمر (۱/ ۲۸۳) طبع شریک المصباح (۲) میں ہے۔

(۲) الفتاویٰ، ہندوستان اسلامیہ، المکتبۃ الاسلامیہ، لاہور، بیروت، دارالامان، طبع ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۵ھ، روایت المؤمنین ۱/ ۲۹۰، موبہب البخلیل شرح مختصر فہرست ۲/ ۵۳، ۵۴، انشی لابن قدامہ ۲/ ۵۵، ۵۶، کتبات القناع ۱/ ۳۸۰، طبع مصر المدینہ۔

تسبیح ۱۸

یا یہ ان کے نزدیک خلاف اولیٰ ہے اس کے قطع نظر کے مطابق امام عجمیہ ات کے درمیان صرف اس قدر فرق ہے کہ ایک متقدمی عجمیہ کہہ لیں، اور اس وقت میں وہ تسبیح تہمید، تہلیل اور عجمیہ کچھ نہیں کہیں گے۔

خفیہ کے بارے میں اس عجمیہ ات کے درمیان کوئی ذکر مسنون نہیں ہے، مگر سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پڑھنے میں متناقد نہیں، بلکہ خاموش رہنے سے یہ پڑھنا اولیٰ ہے، جیسا کہ ہستانی میں ہے۔

ثانیہ کے بارے میں ایک عجمیہ کے درمیان دعائے ماثورہ پڑھے، دعائے ماثورہ اثنا عشر ثانیہ کے بارے میں یہ ہے: سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔

حنا بلہ کے نزدیک ہر دو عجمیہ کے درمیان یہ دعا پڑھنا جائز ہے: اللہ اکبر کثیراً، والحمد للہ کثیراً وسبحان اللہ بکرة واصیلاً، وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم تسليماً کثیراً، اس لئے کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعود سے عجمیہ ات عید کے درمیان پڑھنے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے ارشاد فرمایا: ”بحمد اللہ وبشی علیہ وبصلى على النبي ﷺ“ (۱) (اللہ کی حمد و ثنا کرے اور نبی کریم ﷺ پر درود پڑھے، اس کو اثرم اور حُرپ نے روایت کیا ہے، اور امام احمد نے اس سے استدلال کیا ہے)۔

(۱) مرقی افلاح ص ۲۹، حاشیہ من ملوین ص ۵۵۹، شرح الکبیر ص ۳۹۹، ص ۳۰۰، الفواکیر الدوائی ص ۳۷، ص ۳۸، شرح الشریح ص ۲/۳۷، شرح روض الطالب من اسنی الطالب ص ۴۹۰، ص ۴۸۰، شرح فتح ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، الفواکیر ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، نہیہ الحجاج ص ۱/شرح المنہاج ص ۳۰۸، حاشیہ، فصل علی شرح الحجاج ص ۳۲/۳، کتاب المنہاج ص ۳۸۔

خفیہ کے نزدیک اس صورت میں آیت تسبیح پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، مگر مذہب کا قول معتد یہ ہے کہ ممانعت یہ صورت میں ہے، ثواب خفیہ سے قریب ہو یا عید، آیت سن رہا ہو یا نہ سن رہا ہو۔

مالکیہ کے نزدیک فارسی تسبیح تہلیل وغیرہ جار ہے (م. ان کے قول معتد میں یہ خلاف ہن ہے لہذا طیکہ قلیل ہو اور آیت پڑھی گئی ہو اور زیادہ پر حنا م صورت میں حرام ہے، جیسا کہ قلیل حرام ہے مگر ہندو ر سے ہو۔

ثانیہ اور حنا بلہ نے حاس طور پر تسبیح کا رد نہیں کیا ہے، مگر وہ اب خطبہ کرنا مسئلہ چھینے ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ جو شخص خطبہ کی آیت نہ س رہا ہو، اس کے لئے بہتہ یہ ہے کہ آیات و ذکر میں مشغول رہے، البتہ جو شخص خطبہ س رہا ہو، وہاں میں سے کسی چیز میں مشغول نہ ہو، صرف باری کریم ﷺ کا ذکر سنتے وقت درود پڑھ سکتا ہے (۱)۔

نہ زعمیدین کے آغاز میں اور عجمیہ ات زائدہ کے درمیان تسبیح:

۱۸۔ عیدین کی نماز میں عجمیہ تحریر کے بعد ثابہ حنا صیہ اور حنا بلہ کے بارے میں ایک سنت ہے، ثانیہ کے نزدیک مستحب ہے، جس طرح کہ عام نمازوں کے آغاز کے بارے میں تحصیل یاں کی جا چکی ہے۔

اسی طرح صیہ اور حنا بلہ کے نزدیک عیدین میں عجمیہ ات رعدہ کے درمیان بھی تسبیح پڑھنا سنت ہے، اور ثانیہ کے نزدیک مستحب ہے، مالکیہ اس کے قائل نہیں ہیں، بلکہ اس کو نکرہ کہتے ہیں،

(۲) مرقی افلاح وحاشیہ الطحاوی ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، رد المحتار علی الدر المختار ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، الفتاویٰ الہندیہ ص ۴۷، شرح المغیر للردیہ ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، شرح الکبیر ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، نہیہ الحجاج ص ۱/شرح المنہاج ص ۳۰۸، حاشیہ، فصل علی شرح الحجاج ص ۳۲/۳، کتاب المنہاج ص ۳۸۔

نماز کی طہارے کے تسبیح:

۱۹- نماز میں خیر و پنے کے لئے مودن کا تسبیح: بنا ہرعت دہن ہے یا مکروہ ہے؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، اختلافات کی تفصیل ”ذال“ کی اصطلاح کے تحت گزر چکی ہے (۱)۔

صلوۃ تسبیح:

۲۰- صلوۃ تسبیح کے بارے میں ایک حدیث آئی ہے جس کی صحت مختلف فیہ ہے، فقہاء کے یہاں بھی اس سلسلے میں کچھ اختلافات و تفصیلات ہیں جن کے لئے ”صلوۃ تسبیح“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

تسبیح کے سے ممنوع مقامات:

۲۱- چونکہ تسبیح یک قسم کا کر ہے، اور اگر درجہ میں مقامات میں مکروہ ہے، اس سے ان میں تسبیح بھی مکروہ ہوگی، اس لئے کہ عام کی نئی میں حاس کی نئی بھی، طہل ہے، یہ ممانعت اس لئے ہے کہ ان گندے مقامات پر اگر ہی سے طبیعت با کرتی ہے، لہذا تسبیح وغیرہ کوئی بھی ذکر درجہ میں مقامات پر مکروہ ہے؛ بیت افلاک میں، قضاء حاجت کے وقت، گند کی مہا کی کے بغیر پر، گندے ہر مہا پاک مقامات پر، جماع کے وقت، حمام میں، غسل خانہ میں وغیرہ وغیرہ کراہت اس وقت ہے جب اگر ربان سے یا جائے، شخص دل سے کر کرنا مکروہ نہیں ہے، اسی طرح ضرورت کے وقت بھی مکروہ نہیں ہے، مثلاً کسی مردھے کو کنا اس یا اس جیسی کی چیز میں کرنے سے بچانا

(۱) دلائل الصالحین ۱/۵۵، ابن ماجہ ۱/۲۵۸، ۲/۶۱، مہذب الجلیل ۱/۳۳۲، ۳۳۲، الطحاوی الدرر الدیانی ۱/۴۰۲، اسنی الطالب ۱/۳۳، نہلیہ النجاشی ۱/۱۰۵، حلیہ النجاشی ۱/۳۰۳، کشاف القناع عن مشن الوقاع ۱/۳۳، المروءۃ القریہ فی الکویت ۱/۶۱۔

ہو یا کسی مہوم کو مثلاً غافل شخص یا اس جیسے کی شخص کو ملاکت سے بچانا ہو، لیکن ان حالات میں بھی بہتر یہ ہے کہ تنبیہ کے سے تسبیح اور ذکر کے علاوہ کوئی اور صورت اختیار کی جائے، جمعہ میں خطیب کی آواز سننے والے کے لئے بھی ذکر و تسبیح مکروہ ہے، جیسا کہ گذر چکا ہے (۱)۔

لفظ تسبیح کے ذریعہ اظہار تعجب:

۲۲- لفظ تسبیح کے ذریعہ اظہار تعجب جوڑ ہے (۲)، اس سے کہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ملاقات حضرت ابو ہریرہؓ سے ہوئی، اور ابو ہریرہؓ جیسی تھے، چنانچہ وہ بچکے سے خشک گئے، اور جاکر غسل یا، جنہر ﷺ نے ان کو تہاش فرمایا، پھر جب ابو ہریرہؓ آئے تو آپ ﷺ نے دریافت فرمادہ: ”ابن کنت یا ابہریرہ؟“ قال: یا رسول اللہ لقیتمی وانا حبس، فکرت ان اجالسک حتی عتسل، فقال سبحان اللہ! ان المؤمن لا ینحس“ (۳) (ابو ہریرہؓ تم کہاں تھے، تو امیوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میری آپ سے ملاقات ہوئی تو میں جیسی تھا، اور مجھے یہ بات پسند نہیں آئی کہ آپ کی صحبت میں بغیر غسل کے رہوں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمادہ: سبحان لقد مومن مہا پاک نہیں ہوتا)۔

(۱) التہذیب الہندیہ ۱/۵۰، ابن ماجہ ۱/۲۳۰، لشرح الکبیر مع حلیہ بدرستی ۱/۱۰۶، مہذب الجلیل ۱/۲۵۳، ۲/۵۵، شرح الترغیب ۱/۷۷، اسنی الطالب ۱/۳۱۶، روح المعانی ۱/۶۶، کشاف القناع ۱/۶۳، ۲/۳۳، تل المارکب ۱/۸، الوقاع ۱/۳، ۵، لا ذکار لغوی ۱/۱۲۔

(۲) لا ذکار لغوی ۱/۲۹۲، ۲/۹۳، التہذیب الہندیہ ۱/۹۹، المصنوع لابن قدامہ ۲/۵۸، ۵۶، کشاف القناع ۱/۳۸۱۔

(۳) حدیث ”سبحان اللہ! ان المؤمن لا ینحس“ کی روایت بخاری (صحیح ۱/۳۹۰ طبع المنقوب) اور مسلم (۱/۲۸۱ طبع المنقوب) نے کی ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے: "أَنَّ أُمَّتَ الرَّبِيعِ
أُمَ حَارِثَةَ جَرَحَتْ إِبْرَاهِيمَ، فَاحْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ
فَقَالَ: الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ، فَقَالَتْ أُمُ الرَّبِيعِ: يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَنْقِصْ مِنْ فَلَانَةٍ؟ وَاللَّهِ لَا يَقْصُ مِنْهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ: الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أُمَّ الرَّبِيعِ" (۱)
(ربیع کی بہن ام حارثہ نے ایک شخص کو زخمی کر دیا تو انہوں نے یہ مقدمہ
نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا تو آپ نے قیاس کا فیصلہ
فرمایا، ربیع کی ماں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ ناہقی سے قیاس
لیں گے، حد کی قسم اس سے قیاس نہیں یا جائے گا نبی کریم ﷺ
نے فرمایا: سبحان اللہ! ام الربیع! قیاس حد کی کتاب کا
قانون ہے۔)

جنارہ کے آگے تبیح پڑھنا:

۲۳- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک جنارہ کے ساتھ چلنے
والے کے سے باہر زہد کرنا تبیح مکرہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعات
مکرہہ میں سے ہے، ماں زہد کرنا تبیح مکرہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعات
مکرہہ میں سے ہے، بلکہ تبیح یہ ہے کہ انسان اپنے آپ کو کراہی اور میت کو
پیش کرے، لے، تحات اور ایل، یا کے انجام پر غور فکر میں مشغول
کرے اور بے فائدہ تشنگو سے پرہیز کرے، اس لئے کہ حضرت قیس
بن عباد سے مروی ہے کہ نبیوں نے فرمایا: "کَانَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ دَفْعَ الصَّوْتِ عَنِ الْحَنَانِ،
وَعَنِ الْقِتَالِ، وَعَنِ الذِّكْرِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے صحابہ

(۱) حدیث السنۃ مسیحان اللہ یا ام الربیع۔ "کی روایت مسلم
(۳۰۴/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔
(۲) حدیث قیس بن عبادؓ: "کَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ دَفْعَ
الصَّوْتِ عَنِ الْحَنَانِ، وَعَنِ الْقِتَالِ، وَعَنِ الذِّكْرِ" (۳۰۴/۳ طبع دائرة المعارف

جنارہ کے پاس، جنگ کے وقت اور زہد کر کے وقت، زہد کرنے کو
ناپسند کرتے تھے، اور اس لئے کہ اس میں ہل کتاب کے
ساتھ ساتھ پایا جاتا ہے، اس لئے مکرہ ہے۔"

بادل کی رنج کے وقت تبیح پڑھنا:

۲۴- بادل کی رنج کے وقت تبیح پڑھنا حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور
حنابلہ سب کے نزدیک تبیح ہے، رنج سننے والا سنتے وقت یہ دعا
پڑھے: "سُبْحَانَ مَنْ يَسْبِغُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةَ مِنْ
خِفَتِهِ، اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ، وَلَا تَهْدِكُنَا بَعْدَ ذَلِكَ،
وَعَاظِنَا مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ" (۲) (پاک ہے وہ ذات جس کی پاکی رعد
بیان کرتا ہے اور فرشتے بھی اس کے خوف سے اس کی تبیح پڑھتے
ہیں، اے اللہ! ہمیں اپنے غضب سے قتل نہ کر، اپنے عذاب سے
ملاک نہ کر، اور اس سے قبل عافیت مرحمت فرما۔)

امام مالک نے مواعظ میں حضرت عبداللہ بن زہیرؓ کے بارے
میں نقل کیا ہے کہ وہ جب بادل کی رنج سنتے تو بات ترک کر دیتے اور
یہ دعا پڑھتے: "سُبْحَانَ الَّذِي يَسْبِغُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ
وَالْمَلَائِكَةَ مِنْ خِفَتِهِ" (۳)۔

= (احسان) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ۳۳۲ طبع دارالایمان، طبع القدیم ۱۴۷۲ھ،
ابن ماجہ بن ابی یوسف، فتاویٰ ہندیہ ۱/۱۶۲، بدائع الصنائع ۱/۳۰، الخرش
۲/۳۸، ۳/۳۹، شرح المرقاۃ ۲/۱۰۸، حاشیہ فیہر ۲/۱۶۶، غاؤکار
للموید ۵/۱۲، کتاب الفرائض ۲/۱۲۹، ۳/۳۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ابی یوسف، فتاویٰ ہندیہ ۱/۵۶۸، تلمیذی ۱/۳۵۳، ۱۸/۳۵۳، کسی المطالب ۱/۳۵۳،
روضة الطالبین ۲/۹۵، نہایۃ الحکام ۲/۳۱۶، لا تقاضی علی اللہ فی الشیخ
۲/۵۵، ۵۶، الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۱/۴۱۸، ۲/۴۹۶، لا تقاضی
فی الامام محمد بن فضل اللہ ۱/۲۰۹۔

(۳) حدیث عبداللہ بن زہیرؓ: "کَانَ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ..." کی روایت مسلم

تسبیح کا ثواب:

۲۶- تسبیح کا ثواب بہت عظیم ہے^(۱)، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے: "ان رسول اللہ ﷺ قال من قال سبحان اللہ وبحمده فی یوم مائة مرة حطت خطایاہ، ولو کانت مثل زبد البحر"^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص دن میں سو بار "سبحان اللہ وبحمده" پڑھے، تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، چاہے وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

اس سے تعلق "ربھی بہت ہی حادیت موجود ہیں۔"



حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: "کما مع عمر رضی اللہ عنہ فی سفر، فاصابہ رعد وبرق وبرد، فقال لنا کعب رضی اللہ عنہ من قال حين يسمع الرعد سبحان من يسمع الرعد بحمده والملائكة من خيسته، ثلاثا، عوفي من ذلك الرعد، فقلنا فعوفينا^(۱) (ہم حضرت عمرؓ کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ ہم کو گرج، چمک اور الجوں نے "ہیر، تو ہم سے حضرت کعبؓ نے کہا کہ جو شخص گرج سن کر تین بار یہ پڑھے: "سبحان من يسمع الرعد بحمده والملائكة من خيسته" تو اس کو اس گرج سے عافیت مل جائے گی چنانچہ ہم نے ان طرح کہا تو ہم بعافیت رہے)۔"

تسبیح چھوڑ دینا:

۲۵- ترمذی، اس پر متفق ہیں کہ اگر تسبیح یا ۱۰۰ بات قرآن میں مشغول لوگ جب سوئے کی "ان میں جو مسنون طور پر "ان سے رہا ہو تو وہ ذکر تسبیح، ۱۰۰ بات قرآن کو موقوف کریں اور سوئے کی ذن کا جواب دیں، جمہور کے نزدیک یہ مندوب ہے، اس مقام پر حنفیہ کا ایک قول وجوب کا بھی ہے^(۲)۔

۱۔ تک (مؤطا امام مالک ۱/۱۰۹، طبع الجلی) نے کی ہے نووی نے الاذکار میں اس کو کتب کہا ہے (میں ۱۳ طبع الجلی)۔

(۲) اثر کعبہ "من قال حين يسمع الرعد... کی روایت طبرانی نے کی ہے اور ابن جریر نے اس کو ضعیف کہا ہے جیسا کہ الفتوحات المانیہ لابن عثمان میں ہے (۲۸۶ طبع المصیر)۔

(۳) مرآۃ المفاتیح ۱۰۹، ۱۱۰، ابن ماجہ ۱/۲۶۵، ۲۶۷، الشرح الکبیر وجامع لدوسقی ۱/۹۶، ۹۷، سوانح الجلیل ۱/۲۲۲، ۲۲۸، الخواکر الدوبلی ۱/۴۰۲، جامعہ النجاشی علی شرح النجاشی ۱/۳۰۸، ۳۰۹، نہلیہ لکھنؤ ۱/۴۰۲، ۴۰۳، کشف القناع ۱/۲۵، النجاشی لابن قدامہ ۱/۴۰۹، ۴۱۰، الاذکار، نووی ۱/۱۸۔

(۱) مؤطا امام مالک ۱/۲۰۹، ۲۱۰، الاذکار و نووی ۱/۱۸۔

(۲) حدیث "من قال سبحان اللہ وبحمده فی یوم مائة مرة حطت خطایاہ" کی روایت مسلم (۲۹۱ طبع الجلی) نے کی ہے۔

تسبیل

”اعظم المصنوع فی شرح غریب المصنوع“ میں ہے کہ
”تسبیل الثمر“ کا مطلب یہ ہے کہ واقف پیداوار سے استفادہ کی
عام راہ کھول دے۔ ”کشاف القناع“ میں ”تسبیل المصنوع“ کا معنی
لکھا ہے: ”موقوفہ سامان کے منافع یعنی آمدنی و بریں وغیرہ کو محض
تقدیر الی اللہ کی غرض سے کسی عین جستہ کے سے عام کر دینا۔“

”تسبیل“ کا اطلاق اصطلاح میں وقف پر بھی ہوتا ہے کہتے
ہیں: ”سلط اللہ“ یعنی میں نے اپنا گھر وقف کیا۔ مثلاً فیہ و
حسابہ کے۔ یہ ”تسبیل“ وقف کے صریح الفاظ میں سے ہے۔ یعنی
وقف اپنی کوئی چیز ان الفاظ میں وقف کر سکتا ہے: ”سبیت داری
لسکینی فقراء ببلدة کذا و ساکنیہا“ (میں نے اپنا گھر فلاں
شہر کے فقراء اور باشندوں کی رہائش کے لئے وقف کیا)۔

غرض لفظ ”تسبیل“ وقف کے باب میں صریح ہے، اس نے
کہ یہ اسی کے لئے وضع کیا گیا ہے، اور اس کے لئے اس کا استعمال
معروف ہے، شریعت کا عرف بھی ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے
”خیرت عمر سے ارشاد فرمایا: ”ان شئت حبست أصلها وسبیت
ثمرتها“ (۱) (چاہو تو اس کی اصل کو محفوظ رکھو اور اس کا پھل راہ خدا
میں وقف کر دو)، اس طرح وقف کے لئے یہ لفظ اسی طرح صریح
ہے، جیسا کہ طلاق کے لئے لفظ ”تطلق“۔ اور اصل میں کی طرف
تخصیص اور پھل کی طرف تسبیل کے اشتاب میں معنوی طور پر کوئی
مغاڑت نہیں ہے، اس لئے کہ خود پھل بھی واقف کے مقرر کردہ
مصارف کے ساتھ محبوس ہے (۲)۔

- (۱) اعظم المصنوع فی شرح غریب المصنوع ج ۱ ص ۲۱۱ طبع العصر الحديث۔
(۲) حدیث کی تخریج فقہانہ کے تحت گذری ہے۔
(۳) المصنوع فی شرح غریب المصنوع ج ۱ ص ۲۱۱ طبع العصر
الحديث، متار تسبیل فی شرح المذیل ج ۲ ص ۱۲۱ مکتبہ اسلامیہ۔

تسبیل

تعریف:

۱۔ تسبیل کے لغوی و اصطلاحی معنی ہیں: ”راہ خدا میں کوئی چیز
دینا“ کہتے ہیں: ”سبیل فلان صیغہ تسبیلاً“ ناں نے اپنی
جائداد خدا میں دی، ”سبیل الثمرة“ میں نے پیدوار خیر
و ثواب کے کاموں کے لئے وقف کی، حضرت عمر کے وقف نامی
حدیث میں حضور ﷺ کے یہ الفاظ مروی ہیں: ”ان شئت
حبست أصلها ونصفت بها“ (۱) (اگر چاہو تو اس کی اصل
محفوظ رکھو اور پیدوار کو صدقہ کر دو) یعنی اس جائداد کو وقف کر کے اس
کی پیدوار مستحقین کے لئے مباح کر دو۔ جب کوئی شخص اپنی کوئی چیز
عام لوگوں کے لئے مباح کر دے تو ہوتا ہے: ”سبیل المشی“ یعنی
میں نے اس چیز کے سے کسی راہ کھول دی جس پر کوئی بھی چل کر
جا سکتا ہے، پھر تسبیل اللہ کا لفظ عام ہے، اس میں ہر مدخل و مخرج ہے
جس سے خالص تقدیر الی اللہ مقصود ہو، خواہ وہ فرائض و خیرات کی
صورت میں ہو یا دوسرے کاروائی خیر کی شکل میں، ”زبھی تسبیل“
کا اطلاق پانی کے اس حوض پر ہوتا ہے جس کو ماں آئے والوں کے
لئے عام کر دیا گیا ہو (۲)۔

- (۱) حدیث: ”ان شئت حبست أصلها ونصفت بها“ کی روایت بخاری
ریض الماری ۳۵۵/۵ طبع استغیہ اور مسلم (۳۵۵/۱۲ طبع عین الخلیف) سے
حضرت ابن عمر سے کی ہے۔
(۲) لسان العرب، المصباح المیزبانی، اصطلاح محیط الخیر مادہ ”سبیل“۔

تسبیل ۴، تسبیل

بن عمرؓ سے مروی ہے: "ان عمرو وصی اللہ علی النبی ﷺ
وکان قد ملک مائۃ مہم من خیر فقال قد أصبت مالاً
لم أصب مثله، وقد أودت ان اتعوب بہ إلی اللہ تعالیٰ،
فقال بن شنت حبست أصلها وتصدقت بہا" (۱)
(حضرت عمرؓ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اس کو ٹیبر
سے ۳۰۰ لے گئے تھے، انہوں نے عرض کیا کہ مجھ کو اتنا مال ملا ہے جتنے
اس سے قبل نہیں ملا۔ اس لئے میں چاہتا ہوں کہ اس کے بارے میں تعاقب
الی اللہ حاصل کروں، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر چاہو تو اصل
مال کو مجھیں رکھو اور اس کی بیدار صدقہ کرو، حضرت جاہلؓ فرماتے
ہیں: نبی کریم ﷺ کا کوئی صاحب استطاعت صحابی ایسا نہیں جس
نے وقف کے کارخیر میں حصہ نہ لیا ہو (۲)۔

تسبیل "صدقہ" اور "وقف" کی اصطلاحات کے تحت مذکور

ہے۔

تسبیل

کہیے: "توثیق"۔

حنفی کے نزدیک وقف ہے: "ارصی ہذہ لللیل"۔
اور وقف موبد کے سے یہ لفظ معروف ہوتا ہے وقف شمار ہوگا، ورنہ اس کی
نیت دریافت کی جائے گی، اگر وہ کہے کہ میری مراد وقف نہیں ہے
وقف ہوگا، اس سے کہ لفظ میں اس کی گنجائش ہے، اور اگر کہے کہ
میں نے صدقہ مراد یہ تھا تو یہ نہ رہے گا، اور اس کا یا اس کی
قیمت کا صدقہ کرنا ضروری ہوگا، اور اگر کوئی نیت نہ ہو تو میراث
قریباء کے (۱)۔

مالک کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ چیز کورہ
حد میں دینے کا مصدقہ ہے، یہ چیز کو صدقہ کرنا ہے، جب تک کہ
کوئی ایسا قریب نہ پوچھا جائے جس سے سامان کے وقف اور بیدار یا
منافع کو صدقہ کرنے کا معنی ظاہر ہو (۲)۔

جمالی حکم:

۲۔ کوئی چیز راہ خدا میں دینا بلا تادیق تربت مندہ ہے، اس لئے کہ
حدیث پاک ہے: "إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من
ثلاثة: إلا من صدقة جاریة، أو علم ینفع بہ، أو ولد
صالح یدعو لہ" (۳) (جب انسان مر جاتا ہے تو اس کا سلسلہ عمل
بھی منقطع ہو جاتا ہے، سوائے تین اعمال کے صدقہ جاریہ، نفع بخش
علم، اور صالح و لا وجوہ اس کے لئے دعا گو ہو، نیز ارشاد باری تعالیٰ
ہے: "وَالْعُلُوۡا۟ الْخَیۡرُ" (۴) (اور نیک کرتے رہو)، یہ عمل خود نبی
کرم ﷺ اور آپ کے صحابہ نے بھی انجام دیا ہے، حضرت عبداللہ

(۱) بحوالہ فقہ ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱

تسری ۱-۲

کس (۱)۔

۲- خبیثے، تسری کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: پہلی بات یہ ہے کہ مرد اپنی باندی کو محض بنائے، دوسری بات یہ ہے کہ باندی سے جماع کرے۔ محض بنانے کا مطلب یہ ہے کہ باندی کو مدد و مکان دے، دریاں سے باہر نکلنے پر پابندی لگا دے، نہ محض بنائے بغیر کوئی شخص اپنی باندی سے وحلی کرے تو اس سے تسری ثابت نہ ہوگی، چاہے اس کو حمل پھر جائے۔

اور جماع کا مطلب یہ ہے کہ مرد اس سے حقیقہ جماع کرے، صرف محض بنانا، رجم، تسری کے لئے اس کو تیار کرنا، ثبوت تسری کے لئے کافی نہیں ہے، جب تک کہ عمدہ ملی نہ کر لے، نہ محض بنانے کے بعد اس سے ملا ملی بھی کر لے تو تسری ثابت ہو جائے گی، خود تناسل اس کے اندر پہنچے یا نہ پہنچے، یعنی ارال میں نہ ہو یا ارال تو ہو، حزل کر لے، یہ نام یا صینہ، رنام محمد کی رے ہے، امام ابو یوسف کا قول اور امام شافعی سے منقول روایت یہ ہے کہ تسری کی تکمیل کے لئے عورت کے اندر نطفہ پہنچنا ضروری ہے، اگر وحلی کر لے اور انزال نہ ہو، یا انزال ہو اور حزل کر لے تو تسری ثابت نہ ہوگی، اور اگر اس نے تسری نہ کرنے کی قسم کھا رکھی ہو تو اتنے عمل سے وہ حرام نہ ہوگا (۲)۔

حنا بلہ کا قول مقدم یہ ہے کہ تسری کے ثبوت کے لئے پنی محموک باندی سے وحلی کرنا کافی ہے، جس سے آقا کے لئے وحلی کرنا درست ہو، محض بنانا اور انزال ہونا ضروری نہیں، قاضی ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ تسری کے ثبوت کے لئے وحلی اور انزال ضروری ہے۔ مالکیہ کے یہاں اس مسئلے میں کوئی صراحت نہیں ملی۔

آندہ صرف یہ بحث ہوگی کہ تسری سے مراد اپنی باندی سے وحلی

(۱) قرطبات لبرجانی "تسری"۔

(۲) فتح القدیر ۴/۲۰۴، ۴/۲۱۱، ابن ماجہ ۳/۳۳، السنن ۸/۲۳، طبع ۴۰۴، شرح الدر المنار ۱۳/۱۳۷، شرح الصواعق مع حاشیہ التنبیہ ۴/۳۷۷۔

تسری

تحریف:

اسلمت میں "تسری" کا معنی ہے: باندی کو جماع کے لئے اختیار کرنا، کہتے ہیں: "تسری الرجل جاریتہ، یا تسری بالجاریۃ، یا استسرو الجاریۃ"، یہ تمام الفاظ اس وقت ملتے ہیں جب کوئی "تاسی" محموک باندی کو جماع کے لئے اختیار کرے، اصل میں یہ "سرو" کی طرف منسوب ہے جو بمعنی جماع ہے، بلو تہ اہل لغت التباس سے بچنے کے لئے "سین" پر ضرب پڑھتے ہیں، تاکہ اس کے اور "السریۃ" کے مابین فرق ہو جائے، "السریۃ" اس آزاد عورت کو کہتے ہیں جس سے مرد، خفیہ طور پر ملا کر لے، ایک قول یہ ہے کہ یہ "انسو" سے ہے جس کا معنی ہے: چھپانا، اس لئے کہ ریا و تر مرد ایک باندی کو پوشیدہ طور پر اپناتے تھے، مردان کو اپنی آراء، بیویوں سے چھپا کر رکھتے تھے، یک تیس قول یہ ہے کہ یہ "السرو" (سروہ کے ساتھ) سے ہے جس کا معنی ہے: مرد، رزق، مرد باندی کو "سریۃ" اس سے کہتے ہیں کہ مرد کے لئے وہ مقام درست ہے، یہ باندی سے "تاسی" کا جنسی تعلق اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ وہ باندی کے مقابے میں اس سے ریا و خوش ہے (۱)۔

اصطلاح میں تسری کہتے ہیں: باندی کو، تسری کے لئے تیار

(۱) لسان العرب لکھنؤ، طبع دار لسان العرب بیروت ۱۳۸۹ھ حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳، علی الدر المنار ۳/۱۱۳، طبع بیروت ۱۴۲۲ھ فتح القدیر ۴/۲۰۴، ابن ماجہ ۳/۳۳، طبع ۴۰۴، شرح الدر المنار ۱۳/۱۳۷، طبع ۴۰۴۔

تسری ۳-۶

شرطیکہ اس کے لئے طے شدہ شرائط پائی جائیں، جیسا کہ آگے رہا ہے:

جہاں تک کتاب اللہ کا تعلق ہے تو اس میں متعدد مقامات پر اس کا ذکر آیا ہے مثلاً: ”وَأَنْ حَقَّنْتُمْ إِلَّا تَقْسُطُوا فِي الْبَتَانِي فَاسْكَحُوا مَعَ طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنِي وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ حَقَّنْتُمْ إِلَّا تَعْلَلُوا فَوَاحِلَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ إِلَّا يُعْوَلُونَ“^(۱) اور ”تَمْسِينَ مَدِيشَ بَوَكْتَمِ قِيَمُونَ“ کے باب میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لو۔ دو دو سے خود تین تین سے، خواہ چار چار سے لیکن ”تَمْسِينَ مَدِيشَ“ بَوَكْتَمِ نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس کر دو یا جو کچھ تمہاری ملک میں ہو اس میں زیادتی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے، نیز ”رُشَاد“ ہے: ”خَوَّصْتُ عَلَيْكُمْ أَمَهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ إِلَى قَوْلِهِ: وَالْمُخَصَّنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا فَاكِهَاتُ أَيْمَانِكُمْ“^(۲) (تمہارے) پر حرام کی گئی ہیں تمہاری ماںیں، تمہاری بیٹیاں، مردہ عورتیں بھی (حرام کی گئی ہیں) جو قید نکاح میں ہوں بجز ان کے جو تمہاری ملک میں آجائیں، ایک، دو مقام پر ”رُشَاد“ ہے: ”وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوحِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ فَاكِهَاتُ أَيْمَانِهِمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ“^(۳) (اور جو لوگ کہ اپنی شرمگاہوں کو محفوظ رکھنے والے ہیں ماںیں بیویوں، مردہ بیویوں سے (حفاظت نہ کریں تو ان پر ملامت نہیں)، ماںیں عابدین فرماتے ہیں^(۴)؛ اگر کوئی کسی تسری کرنے والے کو اصل محل پر، ملامت کرے کہ تم نے یہ کام کیا تو اس آیت کی بنا پر مدافعت ہو جائے گا، لہذا کوئی کسی کے تسری

کرنا ہے، خواہ وہی کے ساتھ تمہیں پانی جائے یا نہ پانی جائے، تاکہ طبیعت و خیر و پر باندیوں سے وہی کے تمام متعلقات کو شامل ہو جائے، مدافعت و زیر حنفیہ کے یہاں مذکور اختلاف کا اثر صرف اس صورت میں ظاہر ہوگا جب تسری و قسم میں حث کا مسئلہ ہو۔

متجسسہ نظر:

نف- نکاح:

۳- نکاح کا معنی ہے: عقد نکاح رسا کسی مرد و عورت کی باندی سے شادی کرنا ہے جس کا نکاح اس سے اس کا آقا کرتا ہے۔ اس کا نام تسری نہیں ہے، آزاد شخص باندی سے صرف اس وقت نکاح کرتا ہے، جبکہ اس کے زمانہ میں بہتا ہو جانے کا خوف ہو۔

ب- منطیہ:

۴- المنطیہ اس عورت کو کہتے ہیں جس کو مرد کے پاس اس کی دوسری بیویوں کے مقابلے میں خاص مقام و منزلت حاصل ہو، وہ بیوی ہو یا باندی^(۱)۔

ج- ملک یمین:

۵- ملک یمین تسری کے مقابلے میں عام ہے اس لئے کہ وہی بھی ملک یمین کی بنا پر ہو سکتی ہے جس میں تسری موجود نہ ہو، جبکہ تسری میں وہی کے لئے باندی کا متعین کر دینا ضروری ہے۔

تسری کا حکم:

۶ تسری کا جو از کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے

(۱) سورہ نساء ۳۴

(۲) سورہ نساء ۳۴

(۳) سورہ مؤمنون ۶۸

(۴) ابن ماجہ ۲۹/۴

تسری

پر تنقید و ملامت اس لئے کرے کہ اس کی بیوی کو یہ بات ماکو اور لگ متی ہے، ملامت کی کوئی اور وجہ ہو تو اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔ سنت سے اس کا ثبوت اس طرح ہے کہ نبی کریم ﷺ نے "حاس کے قیدیوں کے بارے میں فرمایا: "لا توطأ حامل حتی تضع، ولا غیر ذات حمل حتی تحوض حیضہ" (۱) (کسی حاملہ سے اس وقت تک ٹپکی نہ کی جائے جب تک کہ ولادت نہ ہو جائے، اور غیر حاملہ سے اس وقت تک ٹپکی نہ کی جائے جب تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے) حضور ﷺ نے حضرت حسان بن ثابت کو ان باندیوں میں سے ایک باندی دی جو موقوفہ نے حضور ﷺ کو ہدیہ میں بھیجی تھیں اور فرمایا: "دوبک ہلہ بیض بہا ولدک" (۲) (حسان! اس کو لو، ورنہ اس سے کوری ولادت حاصل کرو)۔

سنت فعلی سے بھی تسری کا جواز ثابت ہوتا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کے پاس کئی باندیاں تھیں، قرآن میں ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَعْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْنَا أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَلَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ" (۳) (اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) بیویاں حال کی ہیں جن کو آپ نے اپنے لئے چنے ہیں، وہ عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو نعمت میں دلویا ہے)، اللہ نے حضور ﷺ کے لئے نعمت کے طور پر حاصل شدہ باندیوں سے

(۱) حدیث: "لا توطأ حامل حتی تضع۔" کی روایت ابو داؤد (۱۳/۲) طبع عزت عید دہاس کے ہے حافظ ابن حجر نے انھیں میں اس کو صحت قرار دیا ہے (انھیں ۱۷۲/۱ طبع مکتبۃ المدینہ ہے)۔

(۲) نبی ﷺ کی طرف سے حضرت حسان کو ایک باندی دیے جانے کے قصہ کی روایت ابن سعد نے اپنی طبقات (۱۳/۱) طبع دار بیروت) میں کی ہے اسے ابن ہشام نے اسیرہ (۳۰۶/۲) طبع المکتبۃ میں اور ابن حجر نے لاصابہ (۳۳۹/۲) طبع المطبعہ میں ذکر کیا ہے۔

(۳) سورہ احزاب ۵۰۔

تسری کو مباح نہ کیا ہے، حضور ﷺ کی طبیعت میں حضرت صفیہ اور حضرت جویریہ و باندیاں آتی تھیں جن کو آپ ﷺ نے مزاجیہ کر ان سے نکاح فرمایا، اور ریحان بنت شمعون نصرانیہ و رماریہ قبلیہ بھی آئیں جو باندی ہی کی حیثیت سے باقی رہیں، کہ یعنی آپ سے آپ مملوک ہونے کی وجہ سے ہم، تسری فرماتے تھے۔

اسی طرح صحابہ بھی باندیاں رکھتے تھے ورنہ آپ سے جماعت نہ کرتے تھے، حضرت عمرؓ کے پاس بی ام ولد تھیں جن میں سے ہر ایک کے لئے اسوں نے چار سو درہم کی وصیت فرمائی، حضرت علیؓ کی بھی بی ام ولد تھیں، حضرت علی بن ابی طالبؓ، حضرت القاسم بن محمدؓ، حضرت سام بن عہدہ بن عمر بن قین بن باندیوں کی ولادت تھی، روایت میں آتا ہے کہ لوگ پہلے ام ولد کو مانگتے رہتے تھے، یہی مذکورہ تین باندیوں کی پیدائش کے بعد ان کی طرف رغبت پیدا ہوئی (۴)۔

اسی طرح پوری امت کا اس پر اجماع ہے اور عصر جدید میں غلامی کے خاتمہ سے قبل تک ہر دور میں مسلمانوں کے یہاں اس کا رواج رہا، اس پر کبھی کوئی تکفیر نہیں کی گئی، عہد ہوسوی اور عہد عباسی میں تو فتوحات میں اس شے سے قیدی عورتیں آئیں کہ زیادہ تر لوگوں کے پاس باندیاں موجود تھیں بلکہ خلفاء عباسیہ کی بہت سی عورتیں باندیوں میں سے تھیں، اور بہت سی باندیوں نے حاملہ کو ہمدید (۵)۔

حدا واریں باندیاں رکھنے کا رواج صرف امت مسلمہ ہی میں نہیں رہا، روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ، ام کوہ و شام مصر نے مادہ دانی باندی بدیہ میں شش کی تھی جن سے آپ نے صحبت

(۱) تفسیر ابن کثیر ۳۹۹/۲ ص ۲۹۹ و دار الفکر قدیم مہرین سجدہ کاغذ کے کرطیہ یا گیا۔

(۲) انبی ۵۲۹/۲، ابن ماجہ ۲۹۱/۲، شرح لمبہاج ۳۳۷/۲۔

(۳) شفاء الخلاء، السنن، الامتہ الخلاء، ابن حجر، زاد المعاد، تفسیر ابن کثیر، حواہ تفسیر دار الفکر مصر۔

تسری ۷-۱۰

کے مرنے کے بعد وہ آزاد ہوگی، جیسا کہ آ رہا ہے۔

آقا سے صاحب اولاد ہونے والی باندی کا حکم:

۹- باندی جب اپنے آقا سے صاحب اولاد ہو جائے تو شرعاً آقا کی موت کے بعد اس کو اتحقاق حق حاصل ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں اس کا نام ام ولد ہو جاتا ہے، لیکن اس سے جنسی انتفاع کا راستہ مسدود نہیں ہوتا، بلکہ یہ جواز شرعاً دونوں میں سے ایک کی موت تک باقی رہتا ہے۔ ام ولد کی بیع جائز نہیں، ام ولد کے کچھ اور خاص احکام ہیں (دیکھئے: ”ام ولد“ کی اصطلاح)۔

تسری کے جواز کی شرطیں:

۱۰- تسری کے جواز کے لئے درج ذیل شرائط ہیں:

پہلی شرط: طہیت، لہذا کسی مرد کا کسی عورت سے بغیر رخصت نکاح بطلی کرنا جائز نہیں، والا یہ کہ اس پر طہیت حاصل ہو، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَالِظُونَ إِلَّا غَمِيًّٰیٰ اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومٍ، لَمَنْ اِنْتَفَىٰٓ اَوْ ذَا ذَاكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعَاذُونَ“^(۱) (اور جو لوگ کہ اپنی شرمگاہوں کو محفوظ رکھنے والے ہیں ہاں اگر اپنی بیویوں اور باندیوں سے (حفاظت نہ کریں) تو ان پر کوئی ملامت نہیں، البتہ جو کون اس کے علاوہ (شہوت رانی کا) طلب گار ہو تو یہ لوگ حدود (شرعی) سے نکل جانے والے ہیں)۔

مگر یہ شرط کسی مالکہ عورت کو اپنے غلام سے بوجہ طہیت ام۔ تسری کرنے کا جواز فراہم نہیں کرتی، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

زمانی^(۱) اور ان سے حضرت اسماعیل پیدا ہوئے، ایک روایت میں ہے کہ حضرت سیمان علیہ السلام کے پاس تین سو باندیاں تھیں^(۲)، باندیوں سے وٹلی کا رواج عہد جاہلیت میں بھی تھا۔

باندی سے ہم بستری کے لئے ملکیت کافی ہے، عقد کی ضرورت نہیں:

۷- اگر آقا اپنی باندی سے ہم بستری کرنا چاہے تو اس کے لئے عقد نکاح کی ضرورت نہیں، اگر کوئی شخص اپنی باندی سے خود ہی نکاح کر لے تو نکاح صحیح نہ ہوگا، اور اس کی وجہ سے وہ اس کی بیوی نہیں بنے گی، ابن قدامہ کہتے ہیں: یہ اس لئے کہ ملکیت رقبہ حاصل ہو جانے کے بعد مرد اس کے منافع کا مالک ہو جاتا ہے اور اس سے جنسی تعلق قائم کرنا مباح ہو جاتا ہے تو اب اس کے ساتھ اس سے کنز و رزق کوئی عقیدہ جمع نہیں ہوتا، اگر کوئی باندی کسی آزاد شخص کے نکاح میں ہو پھر شوہر اس کا مالک ہو جائے تو نکاح ٹوٹ جائے گا، یہی مشترک باندی سے نکاح کرنا جائز نہیں^(۳)۔

تسری کے جواز کی حکمت:

۸- تسری کے جواز میں حکمت یہ ہے کہ اس میں آقا کی پاکدامنی کے ساتھ باندیوں کے لئے بھی سامانِ عفت و عصمت ہے، تاکہ ان میں بے یوں کامیڈن نہ پیدا ہو، اور ان سے جو اولاد پیدا ہوگی ان کا نسب آقا سے ثابت ہوگا، اور وہ تمام اولاد آ رہا ہوگی، اور اگر باندی کو اپنے آقا سے ایک بچہ بھی پیدا ہو جائے تو وہ ام ولد بن جائے گی، اور آقا

(۱) صحیح بخاری و فتح الباری، مکتبہ سلیمانۃ، ۱۳۷۰ھ

(۲) تفسیر القرطبی، ۵/۲۵۲، دارالکتب المصریہ

(۳) اسی ۱۰/۱۱۰، الفروق بقرن ۱۳/۱۳۶، الفروق ۱۵۳، شرح المنہاج مع حاشیہ

الہدیٰ، ۳۳۷۔

(۱) سورہ مؤمنون، ۵، ۷۔

تسری

اصطلاح نکاحی جانتی ہے۔

اس شرط سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرد کے سے طہیت یحیٰن کی بنیاد پر اس کی پھوپھی، خالہ یا دوسری حرمت سہ ماہی نہیں، بلکہ شریعہ تہی آزاد ہو جائیں گی، اس سے کہ بنی کریم علیہ السلام رضاد ہے: ”من ملک ذا رحم معلوم فہو حر“ (۱) (اگر کوئی اپنے کسی ذی رحم حرم کا مالک ہو تو وہ آزاد ہے)، اگر کوئی شخص اپنی رضاعی ماں، بہن یا خالہ کا مالک ہو جائے تو اس کے لئے حلال نہ ہوگی، چاہے وہ ذی رحم ہونے کی بنا پر آزاد نہ ہو، یہی حکم اس تمام عورتوں کا بھی ہے جن سے نکاح رضاعت کی بنا پر حرام ہے۔

نکاح یا طہیت یحیٰن کی وجہ سے اگر کوئی مرد کسی عورت سے بلی کرے تو اس کے لئے اس کی ماں اور بیٹیاں حرام ہو جائیں گی، یہی طرح دو عورت اس مرد کے باپ اور بیٹے پر حرام ہو جائے گی، یہ حرمت مصداق کائناتی ہے جو حرمت نکاح و حرمت تسری دونوں کو شامل ہے (۲)۔

دوسرے رشتہ دار مثلاً چچا زاد یا پھوپھی را بہن یا وہ غیر محرم عورتیں جن سے نکاح کرنا حلال ہے، اگر وہ طہیت میں آجائیں تو بحیثیت باندی ان سے بلی کرنا جائز ہے۔

وہ بہنوں یا ان جیسی باہمی قرہی قرہت و ن باندیوں کو بیک وقت بلی کے لئے رکھنا:

۱۱۔ وہ بہنوں یا کوئی دوسرا باندی قرہی عورتوں مثلاً عورت مر اس کی

پھر طہیت عام ہے شراعت میراث، بیہ یا کسی بھی جائزہ ریہ سے حاصل ہو، المذکر معلوم ہو کہ باندی چوری یا غصب سے حاصل کی گئی ہے تو اس سے ہم ستر کی جائز نہیں ہے۔

اسی طرح مرد کے لئے کسی مشقہ کی باندی سے بلی کرنا جائز نہیں، چاہے اس میں دوسرے شریک کی طہیت کا تناسب کم ہی ہو، بن قد امہ کہتے ہیں کہ ہرے علم میں اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اسی طرح باندی سے بلی کرنا بھی جائز نہیں جس کا کچھ حصہ آزاد ہو، کچھ حصہ غلام ہو اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں طہیت مکمل نہیں ہے، بویہ ہمہ ترکونی مشقہ کی باندی سے بلی کر لے تو شہد کی بنا پر اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی، البتہ تعزیر کی جائے گی، ورنہ اس بلی سے اولاد پیدا ہو تو اس کا نسب بلی کرے والے سے ثابت ہوگا (۳)۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ اگر آزاد مسلمان ہو تو باندی کا مسلمان یا کتابی ہونا ضروری ہے، مجتہد بہت پرست باندی مسلمان آزاد کے سے جا نہیں ہے، جس طرح کہ آزاد آزاد ہوتی تو اس سے ثانی جائز نہ ہوتی، جمہور فقہاء کا مسلک یہی ہے، استدلال اس آیت کریمہ سے کیا گیا ہے: ”ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمنن“ (۴) (اور نکاح مشرک عورتوں کے ساتھ نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں)۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ باندی اس عورتوں میں سے نہ ہو جو سوہ یا موقت طور پر حرام ہیں، اسی طرح وہ کسی کی زوجیت میں، غل نہ ہو، کسی کی معتدہ یا مستمر نہ ہو، البتہ عدد کے اعتبار سے باندیوں میں حرمت کا کوئی مسئلہ نہیں، محرمات کی تفصیل کے لئے ”نکاح“ کی

(۱) حدیث: من ملک ذا رحم معلوم فہو حر، کی روایت ابو ذر (۲۱۰ھ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے ابن حزم نور مدائن لاہور نے اس کو صحیح کہا ہے (الخصائص لابن حجر ۲۱۲ھ طبع مکتبۃ المدینہ)۔
(۲) انہی ۱/۱۵۷، جوہر الاکلیل ۲۸۹ھ۔

(۳) انہی ۱/۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۲۱۔

پہنچی یا عورت و اس کی خال کو ایک شخص کی ملکیت یمن میں جمع کرنا جائز ہے، یمن ایک سے بڑی رنے کے بعد دھری اس کے لئے ایک محدہ وقت کے سے حرام ہو جائے گی، اگر دھری سے بڑی کرے گا تو گنہگار ہوگا، جمہور کا یہی مسلک ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ وہ بہنوں کو جمع کرنے کی حرمت نص سے ثابت ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُحْشَىٰ" (یہ کہ تم وہ بہنوں کو یکجا نہ کرو)۔

یہ حرمت مطلق ہے وہ بہنوں کو جمع کرنا نکاح میں یا ملکیت یمن میں وہوں کی حرمت اس میں خلل ہے۔

جمہور کی رائے کے مطابق اگر مرد اس باندی کو جس سے بڑی کرنا رہا ہو اپنے اوپر حرام کر لے، مثلاً اس کو آزاد کر دے، یا بیچ دے یا اور کسی طرح اپنی ملکیت سے اس کو خارج کر دے، یا اس کی شادی کسی سے کر دے تو دھری باندی اس کے لئے حلال ہو جائے گی، اپنی ملکیت میں رکھتے ہوئے نفس متبرہ، رہا ہوا ہونی نہیں ہے، قتادہ سے منقول ہے کہ متبرہ، کافی ہے۔

اگر موطوءہ حاملہ ہوگئی ہو تو تمام مقہاء کے نزدیک جب تک اس کو ولادت نہ ہو جائے دھری اس کے لئے حلال نہ ہوگی (۲)۔

ملکیت میں آنے والی باندی کا استبراء:

۱۲- اگر کسی کی ملکیت میں ایسی باندی آئے جو اس کے لئے مؤقت یا موبد طور پر حرام نہ ہو تو استبراء سے قبل اس سے وطی کرنا جائز نہیں، اگر حاملہ ہو تو ولادت سے قبل وطی نہ کرے اور اگر حاملہ نہ ہو تو چار ایک حیض انتظار کرے، تاکہ معلوم ہو سکے کہ بچہ اپنی صاف ہے، کوئی حمل نہیں ہے، دیکھئے "استبراء"۔

(۱) سورہ نسا ۳۳۔

(۲) ابھی ۵۸۳، ۵۸۴، ابی حلیہ ۲۴، ۲۸۵، ۲۸۳، ۲۲۳، جوہر ۲۰۹، لکھنؤ ۲۹۰۔

اہل بیت اگر باندی آئندہ ہو تو استبراء ضروری نہیں، مالک کی رائے یہ ہے کہ اگر حمل نہ ہونے کا غائب گمان ہو تو بھی استبراء کی حاجت نہیں، اگر باندی کا مالک یہ کہے کہ اس نے استبراء کر لیا ہے تو یہ بھی کافی ہے (۱)۔

باندیوں کی تعداد اور ان کے سے شب باشی کی باری مقرر کرنا:

۱۳- باندیوں کی کوئی تعداد متعین نہیں ہے، مرد چاہے باندیوں سے زیادہ رہتا ہے چار ہوں یا زیادہ، خواہ اس کے پاس ایک یا چار باندیوں ہوں یا کوئی نہ ہو، صورت میں بقی باندیوں چاہے رکھ سکتا ہے، اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُحْشَىٰ" (یہ کہ تم وہ بہنوں کو یکجا نہ کرو) اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم قیہوں کے باب میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لو، سے، خواہ تین تین سے، خواہ چار چار سے لیکن اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس کر دیا جو کمزیر تمہاری ملک میں ہو، اس میں زیادتی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے)۔

اگر کسی کے پاس ایک سے زائد باندیاں ہوں تو ان کے درمیان شب باشی کے لئے باری مقرر کرنا لازم نہیں (۳)۔

(۱) ابھی ۵۰۶، جوہر ۱۰۱، ابی حلیہ ۲۴، ۳۹۳، ابی حلیہ ۲۵، ۲۳۰۔

(۲) سورہ نسا ۳۳۔

(۳) تفسیر القرطبی ۵/۲۰، سورہ نسا ۳۳، شرح الکبیر الدرر مع جامعہ اندلسی ۲/۲۳۹، الفروق للقرطبی ۳/۱۱۲، الفروق ۱۲۳، جوہر ۱۰۱، لکھنؤ ۲۹۰، شرح المنہاج ۳/۲۹۹، ابھی ۵۰۶، ۳۰۔

ارت، مل ہے:

اول: حرمت مصاہرت:

۱۶- مرد جب کسی عورت سے طہیت یحین کے رشتہ سے مل کر بیٹا ہے تو اس پر ہمیشہ کے لئے اس عورت کی ما میں اور بیٹیاں حرام ہو جاتی ہیں۔ اور عورت مرد کے آباء، اجداد اور بیٹوں پر حرام ہو جاتی ہے، اس لئے کہ طہیت یحین میں بی بی عقد نکاح کے قائم مقام ہے (۱) اسی طرح مرد کے لئے عورت کی بہن، چھوٹی بہن، خال، بھتیجی اور بھانجی بھی محد وقت کے لئے حرام ہو جاتی ہیں، جیسا کہ تفصیل گزر چکی ہے۔

دوم بحر میت:

۱۷- طہیت یحین کی بی بی سے، اہلی و مرہطہ و دو کی ماں اور بیٹیوں کے درمیان اور مرہطہ و دو اور اہلی کے باپ اور بیٹیوں کے درمیان حرمت ثابت ہوتی ہے (۲)۔

باندی کی اولاد کا نسب:

۱۸- اگر مرد اپنی باندی سے بی بی کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو اس کے ثبوت نسب کے بارے میں فقہاء کے فی اقوال ہیں:

چہا قول: یہ ہے کہ اس مرد سے ثبوت نسب اگر ممکن ہو تو نسب اس سے ثابت مانا جائے گا، وہ اس طرح کہ مدت حمل پوری ہو چکی ہو، یعنی بی بی کے دن سے ملا دت تک کی مدت چھ ماہ سے زائد یا حمل کی انکڑ مدت سے کم ہو، حنابلہ اور مالکیہ کی رائے یہی ہے، یہیں اگر ملا دت چھ ماہ سے کم مدت میں ہو جائے تو نسب اس سے ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے، ان کا استدلال یہ

باندیوں کا انتخاب اور ان کو محسن بنانا:

۱۴- جو شخص باندی رکھنے کا خواہش مند ہو اس کے لئے مستحسن یہ ہے کہ وہ اپنے انتخاب میں ارت ذیل چیزوں کا لحاظ کرے: مادہ و دیندہ و مردے میا مات سے پاک ہو تاکہ مرد کی آبرو متاثر نہ ہو، صاحب حسن و جمال ہو تاکہ آقا کو قلب نظر کی تسکین حاصل ہو، صاحب عقل و شعور ہو، بے عقل باندیوں سے پرہیز کرے، اس لئے کہ وہ مصاہرت کے لائق نہیں دوسرے اس کا مدائی ضرب اس سے جنم لینے والے بچوں میں بھی منتقل ہو سکتا ہے نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تَحْبِرُوا لِنُطْمَكُم" (۱) (اپنے طفوں کے لئے بہتر انتخاب کرؤ)، یہ علماء کی اس بحث سے ماخوذ ہے جو انہوں نے بیویوں کے انتخاب کے سلسلے میں کی ہے (۲)۔

تسری باندی سے مصاہرت کا مرد و بیوی دونوں پر بھی حال ہی میں طہیت میں ثانی ہو تو مجامعت سے قبل اس کا اعتبار کرنا واجب ہے، اس کے بعد اس کی تحصین واجب ہے، تاکہ دوسرے کا بچہ اس کی طرف منسوب نہ ہو۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: "احصوا هذه الولائد" (۳) (ان باندیوں کو گننا کر رکھو)۔

تسری کے اثرات:

۱۵- تسری ثابت ہونے کے بعد حرمت مصاہرت اور حریمیت بھی ثابت ہوتی ہے، اور بچہ کا نسب بھی آقا سے ثابت ہوتا ہے، تفصیل

(۱) حدیث: "تَحْبِرُوا لِنُطْمَكُم" کی روایت ابن ماجہ (۶۳۳۸ طبع مجلس) نے کی ہے ابن حجر نے فتح میں اس کو ضحیٰ کہا ہے (۱۳۶۸ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۲) مجلس ۵۱۵/۶، ابن ماجہ ۲/۲۶۱۲۔

(۳) مجلس ۵۲۸/۹۔

(۱) شرح المنہاج صحاحۃ اقلیہ بی ۲۳۳/۳۔

(۲) صحاحۃ اقلیہ بی ۲۳۳/۳ شرح المنہاج ۲۳۳/۳۔

تسری ۱۸

ہے کہ بطنی کے بعد باندی کا لے کر فرما دیا جاتی ہے۔ اس لئے اس میں "اولاد کا حکم" ہی ہوگا جو بیوی کی "اولاد" کا ہے، ارشاد نبوی ہے: "الولد لسراش" (۱) (بچہ صاحب فرماش کا ہوگا)۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "حصولہ ولد، الولاد، فلا یطأ رجل ولیدتہ ثم ینکح ولیدھا إلا اکرمتہ ایما، وواہ سعید بن منصور، وروی سعید ایضا أن عمر وحی اللہ عنہ قال ایما رجل عشی انتہ ثم ضیعھا فالصیحة علیہ والولد ولده" (۲) (ن باندیوں کو نکس بنو، اس کے بعد اگر کوئی شخص اپنی باندی سے بطنی کرے اور پھر اس سے ہونے والے بچے کا انکار کرے تو میں وہ بچہ لازماً ہی کاہن کر اس کے حوالہ کر دوں گا، یہ سعید بن منصور کی روایت ہے، سعید بنی کی یہ بھی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص بھی اپنی باندی سے مباشرت کرے اور پھر اس باندی کا خیال نہ رکھے اور اسے ضائع کر دے تو اس کی ذمہ داری ہی پہ ہوگی، اور اس سے پیدا ہونے والی اولاد ہی کی قرابہ پائے گی)۔

اس رائے کے حاملین کا کہنا ہے کہ بطنی کے ثبوت کے بعد اگر کوئی اس سے ہونے والے بچے کا انکار کرے تو اس سے اس کے نسب کی غمی نہیں ہوگی، والا یہ کہ وہ اس بات کا بخوشی کرے کہ اس نے بطنی کے بعد استبراء کیا تھا، اور اولاد سے استبراء کے چھ ماویا اس سے بعد مدت کے بعد ہونی ہو تو بچے کا نسب اس مرد سے ثابت نہ ہوگا، مرد سے اس بخوشی کے سے قسم لی جائے گی یا نہیں؟ اس سلسلے میں وہ رائے میں پائی جاتی ہیں۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ قرآن بطنی کے باوجود ثبوت نسب اس وقت تک نہ ہوگا جب تک کہ مرد بچہ کا قرآن نہ کرے، اور باندی بطنی کے بعد

اس وقت تک فرماش نہ بنے کی جب تک کہ مرد اس سے ہونے والی اولاد کو اپنی اولاد نہ قرار دے۔ پھر ایک بچہ کا قرآن کر لینے کے بعد آئندہ ہونے والی اولاد، خواہ بطنی کی اولاد، قرآن کرنے کی، وہاں اگر بعد کی اولاد میں کسی بچے کا دوسرا قرآن کرے تو اس کا نسب ثابت نہ ہوگا، اور اگر اس نے باندی سے بوقت جماع قرآن کیا ہو تو اس کا انکار کرنا ناجائز نہ ہوگا۔ ختمیہ کی رائے یہی ہے۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ قرآن بطنی کے بعد ہونے والی اولاد کا نسب ثابت ہوگا، البتہ اگر صاف انکار کرے تو سب ثابت نہ ہوگا، جس پر مشعش کی رائے یہی ہے (۱)، اس کی تفصیل "سب" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔



(۱) انہی ۵۲۹۹، ۵۳۰، جوہر واکلیل ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶

بازار والوں کو یہ ہدایت جاری کرنا کہ مقررہ قیمت سے زائد قیمت پر
سامان فروخت نہ کریں، یہ پیشی پر بالکل پابندی لگادی جائے لایہ
کہ کوئی مصلحت سامنے آجائے (۱)۔

تسعیر

معلقۃ الفاظ:

الف- احکام:

۲- ”بجائز قیمت میں ”حکمر“ سے ہے ”حکمر“ کے معانی ہیں: حکم،
حال، مال، غلّی ”ربہ معاشیں“، ”احتکار طعام“ کا مفہوم ہے:
اشیا و خوردنی کو متوقع گرائی کے انتظار میں روک لیا، ”الحکمرۃ“
الاحتکار کا اسم ہے (۲)۔

اس کی اصطلاحی تعریف فقہاء کے یہاں مختلف کی گئی ہے،
اختلاف کی جہاں مذہب کے آپ مقرر کردہ حد گاہ قیاد میں، مگر
سب کا ہر سامان کو قیمت بڑھنے کے انتظار میں رکھنے پر ہے۔
اس کے لئے ”احکام“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا
ہے، اس طرح ”احکام“ مفہوم کے لحاظ سے تسعیر سے بالکل مختلف
ہے، مگر احکام کے وجود کا تقاضا یہ ہے کہ مہنگائی کے مقابلے میں تسعیر کا
وجود بھی ہو۔

ب- تشمیں:

۳- ”تشمیں“، ”ثمت الشیء“ کا مصدر ہے، یعنی میں نے
ادارے بہ تخمین سے اس کی قیمت مقرر کی۔

تعریف:

اسلمت میں تسعیر کہتے ہیں: نرخ مقرر کرنے کو، بجا حاکم ہے:
”سفرت انشی تسعیر“ یعنی میں نے سامان کی آشری متعین
قیمت مقرر کی، ”سعود تسعیر“ یعنی لوگوں نے ایک قیمت پر
تفاق کیا، ”السعر“، ”سعر النار“ سے ماخوذ ہے، یعنی اس نے
”گج بھڑکائی، اس کو بلند کیا، اس لئے کہ بلندی نرخ کی بھی مفت
ہے، اس کا ذکر بختری نے کیا ہے (۱)۔

اصطلاح میں تسعیر کا معنی ہے: سلطان یا اس کے نائب کی
جانب سے لوگوں کے لئے کوئی نرخ مقرر کرنا، اسے مقررہ نرخ کے
مطابق خرید و فروخت پر ان کو مجبور کرنا (۲)۔

بن عرقہ کہتے ہیں کہ تسعیر کی تعریف ہے: بازاروں کے دوسرے دار
کا شیا و خوردنی فروخت کرے ”لے کے لئے متعین“، ”ام کے بدلہ
میں بیع کی مقدار مقرر کرنا“ (۳)۔

شوکانی کہتے ہیں کہ تسعیر کا مطلب ہے: سلطان یا اس کے
نائب یا مسلمانوں کے مسائل عامہ کے کسی عامہ دار کی جانب سے

(۱) المصباح البیرونی، مختار الصحاح، القاموس المحیط، لسان العرب، اسس ابلافا
دارۃ ”سعر“، نظم اسمۃ مدب فی شرح غریب المصوب ۲۹۲ طبع مصطفی
الربیع المکملی۔

(۲) مطالب اولیٰ فی ۱۲۳، اسکی المطالب ۳۸۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
(۳) البیرونی فی حکام التسعیر، الفیاض احمد بن سعید الجبلہ، ص ۲۲ طبع مشترکہ
مؤسسیہ النشر والنشر والنشر المجلد ۱۲۔

(۱) ثل لاوطار ۲۲۰/۵ طبع المجلد اعوانہ المصریہ مطبعی البکاج ۳۸/۲ طبع
مصطفیٰ البابی المکملی۔

(۲) اسس ابلافا القاموس المحیط، المصباح البیرونی ۱۲۳، ص ۲۲ طبع
۲۵۵/۵ طبع دارالاجیاء التراث العربیہ، المکتبۃ التسلیل البکاج ۳۸/۲ طبع
دارالمعرف۔

ج- حقوق:

۴- تقویم الشیء کا معنی ہے: کسی چیز کی متعین قیمت مقرر کرنا^(۱)۔

آیت بالا میں باہمی رضامندی کی شرط لگائی گئی ہے، اور تعبیر کے بعد باہمی رضامندی نہیں پائی جاتی۔

نرخ مقرر کرنے کا شرعی حکم:

۵۔ چاروں مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ اصل کے لحاظ سے تعزیر حرام ہے (۱۲) البتہ اس کا جواز فقہاء کے یہاں چند شرائط کے ساتھ مشروط ہے جن کی تفصیل یہی ہے۔

۶- صاحب ”البدائع“ نے حرمت کے ثبوت پر کتاب، سنت کے اعلیٰ دلائل سے استدلال کیا ہے:

كتاب الطير :

رشادِ باری تعالیٰ ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَكَلَّمُوا
 آمُورَ الْكُفْرِ بَيْنَكُمُ بِاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ أَفَّا لَمْ تُفْقَهُوا
 سُلُوكَ الْكُفْرِ" (۳) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مالِ بائع
 طور پر نہ کہو، ہاں البتہ کوئی تجارتِ باہمی رضامندی سے ہو۔)

حدیث پاک:
نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یحل مال امرئ
مسلم الا بطیب نفسہ منہ" (۱) (کسی مسلمان کا مال اس کی
خوش دلی کے بغیر حلال نہیں)۔

صاحب "اسحق" نے حضرت انسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے، و فرماتے ہیں: "غلا السعر في المدينة على عهد رسول الله ﷺ، فقال الناس: يا رسول الله ﷺ، غلا السعر فسرولنا فقال رسول الله ﷺ: إني أله هو السعر القابض الباسط الرزاق، إني لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يطالبني بمظلمة في دم ولا مال" (۲) (عہد نبوی میں ایک بار میرے رسولؐ میں مہنگائی بڑھ گئی، تو لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مہنگائی بڑھ گئی ہے، اس لئے آپؐ مارے لئے قیمتیں مقرر فرما دیجئے، اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: قیمت طے کرنے والا، تجلی و وسعت پیدا کرنے والا روزی دینے والا اللہ ہے، میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ سے ہوس تو تم میں سے کسی کے خون یا مال سے متعلق کسی ظلم کے بدلہ کا مطالبہ میرے ذمہ نہ رہے۔)

(۱) حدیث ۳۳۱۱ محل حال اموی و مسلم الا مطوب للنسہ حدیث کی روایت احمد (۲۲/۵ طبع المندیر) نے ابی حنیفہ لکھا تھا سے کہا ہے یہ حدیث ہے طرق کے لحاظ سے صحیح ہے (المجتبى لابن حجر ص ۳۶، ۳۷، ۳۸ طبع شرکت المطابع النجفیہ) دیکھئے ابی داؤد ۱۲۹/۵ طبع دارالکتب العلمیہ

(۲) حدیث حضرت انسؓ کہ اللہ ہو المسعر المصنوع "یہ روایت ابوداؤد (۳۱۶۷ طبع عزت علیہ دوا میں) نے کی ہے اس حجرہ میں ہے کہ اس میں مسد مسلک کی شرط کے مطابق ہے (۱) تصحیح ۱۴۲۲ طبع شرکت المطابع الفنیہ -

(۱) الهدایہ ۳۳۳ طبع معظی الہادی الجلی، البدیع ۱۳۹۵ طبع دارالکتاب
(۲) العربیۃ الجبرۃ المیر ۳۸۷/۲۰ طبع مکتبہ لدویہ المصلی ۲۸/۶ طبع دار
عربیۃ کشف الحقائق ۳۳۷ طبع الموسوعات الاختیار ۳۳/۱۶۱۰۱۶۰
ابن عابدین ۲۵۶/۵، اشرح المیزان ۶۳۹/۱، المواق علی باش سہب
جلیل ۳۸۰ طبع دار الفکر القوانین المیزان ۲۶۰ طبع دار العربیۃ
ملکاب، المصلی ۵/۱۸ طبع دارالکتاب العربیۃ المیزان ۱۰۹/۲ طبع المطبعہ
لامیریہ، نہایت المحتاج ۳۵۶/۳ طبع المصلی ۱۸۶/۳ طبع دار احیاء المکتب
العربیۃ آسی المطالب ۳۸/۲، صلیۃ المصلی ۱۸۶/۳ طبع دار احیاء المکتب العربیۃ
روضة الخائنین ۳۳۱/۱۲ طبع مکتبہ ج ۳۸/۲ طبع المطالب المصلی
۳۳۱/۲، کشف الحقائق ۳۳۷ طبع الاصاب ۳۳۸/۳ طبع المطبعہ المصلی
مکتبہ المصلی ۳۳۰، ۳۳۳۔

— 174 —

تسعی

عقلی استدلال:

۷۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ لوگوں کو اپنے موال میں تصرف کرنے کے سلسلے میں آزادی کی گئی ہے، اور تسعیر کا مطلب ہے: آزادی ختم کرنے کی پابندی عائد کرنا، امام مسلمانوں کے مصالح و مفادات کی حفاظت و نگرانی کا پابند ہے، اور شریعت کی رعایت میں قیمت کو کم کرنا اس سے مستثنیٰ ہے کہ بائع (فروختہ کرنے والے) کی رعایت میں قیمت بڑھائی جائے^(۱)۔

علاوہ ازیں شیخ عائد کا حق ہے، اس لئے اس کے مقرر کرنے کا حق بھی اسی کو ہونا چاہئے^(۲)۔

پھر تسعیر مہنگائی اور مالی معاملات میں لوگوں کے حق میں تنگی کا باعث ہے، اس لئے کہ باہر سے مال لانے والوں کو جب اس کی خبر ملے گی تو وہ اپنا مال کبھی ایسے شہر میں نہیں جانے دیں گے جہاں پنی مرضی کے خلاف قیمتوں پر بیچنے پر مجبور ہوں، اسی طرح جن لوگوں کے پاس مال ہوگا وہ اپنا مال فروخت کرنے سے احتیاط کریں گے، بلکہ اس کو چھپالیں گے، اور جب ضرورت مندوں میں اس کی طلب بڑھے گی اور مارکیٹ میں وہ بہت کم مقدار میں پائی جائے گی تو مال ضرورت زیادہ قیمت پر اس کو حاصل کرنا چاہیں گے، اس سے قیمت بڑھے گی، اور ارباب مال اور مشتری دونوں کو نقصان ہوگا، مشتری کا نقصان یہ ہوگا کہ وہ اپنے مقصد کے مطابق مال حاصل نہ کر سکیں گے، اور ارباب مال کا نقصان یہ ہوگا کہ وہ اپنا مال فروخت نہ کر سکیں گے،

بن قدر کہہ سکتے ہیں کہ اس میں استدلال و طرح سے ہے:

(۱) حضور ﷺ نے لوگوں کے مطالب کے باوجود نرخ مقرر نہیں فرمایا، اگر یہ جائز ہوتا تو حضور ﷺ واران کے نئے کے مطابق رویتے۔

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ نرخ مقرر کرنے کو حضور ﷺ نے حلال قرار دیا ہے، ورنہ حرام ہے۔

دوسری دلیل حضرت عمرؓ سے منقول یہ روایت ہے: ”انہ مر بحاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ وهو یبیع ذبیبا لہ فی السوق، فقال لہ: إنا ان ترید فی السعیر، وإنا ان ترفع من سوقنا، فینما رجیع عمر حاسب نفسه، ثم أتى حاطبا فی دارہ، فقال لہ: إن الذی قلت لک لیس بعریضة منی ولا فضاء، إنما هو شیء لودت بہ الخیر لأهل البلد، فحدث شئت لبيع، وكيف شئت لبيع“^(۱) (حضرت عمرؓ حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کے پاس سے گزرے تو وہ بازار میں کشش چ رہے تھے، ان سے کہا کہ یہ تو دام بڑھا کر بیچو، یا مارے بازار سے جان بٹالو، پھر جب حضرت عمرؓ اس لوگے تو انہوں نے اپنا محاسبہ کیا، پھر وہ حاطب کے گھر گئے، ان سے کہا کہ میں نے تم سے جو کچھ کہا وہ نہ تو میری جانب سے کوئی قطعی حکم ہے، نہ فیصلہ، بس یہ مقصد اہل شہر کی بھائی تھی، اس سے تم جہاں چاہو، اور جس طرح چاہو)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۵۶/۵، اختیار تہلیل الخار ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱

اس سے تسعر حرام ہے (۱)۔

تسعر کے جوڑ کی شرطیں:

۸- اس سے قبل گزر چکا ہے کہ اصلاً تسعر ممنوع ہے، اسی طرح سہاہ تجارت کی قیمتوں کے معاملے میں حاکم کی مداخلت بھی ممنوع ہے، البتہ بعض حالات ایسے پیش آسکتے ہیں جن میں قیمتوں کی تعیین کی حد تک حاکم کو مداخلت کا حق حاصل ہو جاتا ہے، بلکہ ایک دوسرے قوں کے مطابق مدحت و مہرب ہو جاتی ہے۔

وہ حالات درج ذیل ہیں۔

نف - شیا، خوردنی کے مالکان کا قیمتوں کے باب میں حد سے تپ و زکرنا:

۹- فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر قیمتوں کے باب میں غلوں کے تاجروں کا معاملہ حد سے زیادہ غیر متوازن ہو جائے اور صورت حال اتنی بگڑ جائے کہ تسعر کے بغیر حقوق عامہ کی حفاظت مشکل ہو جائے تو اہل رائے اور اصحاب بصیرت کے مشورے سے حاکم قیمتوں کی تحدید کر سکتا ہے، یہی مسلک مختار ہے، اور ان پر فتویٰ ہے، اس لئے کہ حقوق عامہ کی رعایت اور ضرر عام سے حفاظت ہی صورت میں ممکن ہے (۲)۔

قیمتوں کا حد سے زیادہ عدم توازن یہ ہے کہ سامان کوئی قیمت پر نہ دست ہو سکے، ازبیلغی وغیرہ سے یہی تعریف لی ہے (۳)۔

(۱) المغنی ۳/۲۳۰، شرح الاقناع ۳/۱۵۰ طبع مطبعہ المدینہ

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۵۶، الفتاویٰ البندیہ ۳/۲۳ طبع المطبعہ الکبریٰ الامیریہ لاقتیاد تسلیل الخیار ۳/۱۶۱، اہدایہ ۳/۹۳، کشف الحقائق ۲/۳۳۷، الرضی ۶/۲۸۸

(۳) الرضی ۶/۲۸۸، کتاب الکفای علی ما مشی فیہ القدر ۸/۱۹۲ طبع دار احیاء

ب- لوگوں میں سامان کا احتیاج پیدا ہونا:

۱۰- اسی معنی میں حنفیہ نے کہا ہے کہ سلطان کے لئے تسعر مناسب نہیں، الا یہ کہ ضرر عام کا دفاع اس سے متعین ہو جائے، جیسا کہ مالکیہ نے اس کے لئے مسامحت کے پائے جانے کی شرط لگائی ہے، امام شافعی کی طرف بھی اسی طرح کی بات منسوب کی گئی ہے۔

اسی طرح اگر لوگوں کو جہاد کے لئے اسلحہ کی ضرورت ہو تو اسلحہ والوں پر مناسب قیمت میں اسلحہ فروخت کرنا لازم ہے، ان کو دشمن کے مسلط ہونے یا اپنی مرضی کی قیمت وصول کرنے کے انتظار میں اسلحہ کو روک کر رکھنے کا اختیار نہیں ہے (۱)۔

دن تیمم کہتے ہیں کہ لوگوں کی ضرورت کے وقت ارباب مہول کو مناسب قیمت پر فروخت کے لئے مجبور کرنا حاکم کے لئے جائز ہے، بلکہ کسی کے پاس اس کی ضرورت سے زائد غلہ موجود ہو اور لوگ صحت ضرورت اور بھوک مری میں مبتلا ہوں تو مناسب قیمت میں فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اسی لئے فقہاء نے کہا ہے کہ اضطراب کے وقت دوسرے کا کھانا مناسب قیمت پر اس کی مرضی کے بغیر لیجا درست ہے، اگرچہ وہ اس کی اصل قیمت سے زائد لئے بغیر بیچنے پر تیار نہ ہو، اس کو صرف اس کی اصل قیمت ہی لینے کا حق ہوگا (۲)۔

اس میں اصل حدیث حق ہے، اور وہ یہ کہ نبی کریم ﷺ نے

= تراش العربی، کشف الحقائق ۲/۳۳۷، ابن ماجہ ۵/۲۵۶، الرضی ۶/۲۸۸ سے نقل کرتے ہوئے۔

(۱) اہدایہ ۳/۹۳، الحنفیہ فی الاسلام لابن تیمیہ ۴/۴۷، طبع المکتبۃ العلمیہ، اہرق الحکمیر ۳/۲۵۳، ۲/۲۳ طبع مطبعہ المدینہ الکبریٰ، اہرق الحکمیر مع الخطاب ۳/۳۸۰

(۲) الحنفیہ فی الاسلام لابن تیمیہ ۴/۴۷، طبع المکتبۃ العلمیہ، اہرق الحکمیر فی سیاست الشریعہ لابن قیم ۳/۲۶۲ طبع مطبعہ المدینہ الکبریٰ

ارشاد فرمایا: "مَنْ أَعْتَقَ شُرَكَاءَ لَهُ فِي عَبْدٍ، فَكَانَ لَهُ مِنَ الْحَالِ يَبِيعُ لِمَنِ الْعَبْدُ، قَوْمٌ عَلَيْهِ قِيمَةُ الْعَدْلِ، فَمُعْطَى شُرَكَاءِهِ حَصَصَهُمْ، وَاعْتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ، وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِمَّنْ مَعَهُ" (۱)
(جو شخص مشرک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دے اور غلام کی قیمت (جس کی تعیین عدل کے ساتھ کی ہو) کے برابر اس کے پاس مال موجود ہو تو وہ اپنے شرکاء کو ان کے حصوں کے مطابق دے گا، اور غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا، ورنہ جتنا آزاد ہو اتنا آزاد ہو)۔

فروخت کر دیا جائے گا اور ساتھ ہی اس کی تعزیر بھی کی جائے گی اور نہ ہی اس کی جائے گی (۱)۔ "تمصیل" حکا ز کی اصطلاح کے تحت گذر چکی ہے، اور حاکم کی طرف سے معقول قیمت کی تحدید ہی تو حقیقت تسمیر ہے۔ اس توجیہ کی سرست ابن تیمیہ نے کی ہے (۲) جبکہ بعض فقہاء نے اس کا اقتدار یہ ہے کہ نمکر (بے باخیرہ اندازی کرنے والا) اس لوگوں میں سے ہے جن کو قیمت کا پابند نہیں بنایا جاسکتا جیسا کہ آگے آرہا ہے۔

۱- جب تجارت چند اشخاص تک محدود ہو:

۱۳- ابن تیمیہ نے صراحت کی ہے کہ علماء کے یہاں اس مسئلے میں کوئی نزاع نہیں پایا جاتا کہ اگر ملکہ یا دوسری شیا کی تجارت کی جائے تو چند محدود اشخاص کے علاوہ کسی دوسرے کو نہ ہو، تو لوگوں کو اس کا پابند بنانا واجب ہے کہ خرید و فروخت قیمت مثل سے متجاوز نہ ہو، اس نے کہ جب عام لوگوں کے لئے اس نوع کی خرید و فروخت پر پابندی ہے، تو اگر تجارت یافتہ لوگوں کو ان کی پسند کی قیمت پر خرید و فروخت کرنے کی مکمل اجازت دے دی جائے تو عظم بیعت کا راستہ کھل جائے گا۔ یہ اس حضرت کے ساتھ بھی رہا دینی ہوں جو ان امور کو بیچنا چاہتے ہیں، اور ان کے ساتھ بھی جو ان سے خریدنا چاہتے ہیں، اس طرح کے حالات میں بلا اختلاف تسمیر واجب ہے، اس کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ خرید و فروخت کو جس مثل کے ساتھ مقید کر دیا جائے (۳)۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں: یہ جو نبی کریم ﷺ نے پورے غلام کی قیمت قیمت مثل سے گانے کا حکم فرمایا، یہی تسمیر کی حقیقت ہے۔ اور جب شارع جمیل حق کی معلومت کی وجہ سے مثل کے عوض مالک کی ملکیت سے کسی چیز کے نکالنے کو واجب قرار دیتا ہے، اور مالک کو قیمت سے زائد کے مطالبہ کا موقع نہیں دیتا، تو اس وقت قیمت کیوں نہیں مقرر کریں گے جب لوگوں کی حاجت جمیل حق کی معلومت سے بڑی ہے، جس طرح مضطر کھانے پینے اور لباس کا محتاج ہوتا ہے (۲)۔

۲- تاجروں، ربیبہ و ری لوگوں کا احتکار:

۱۱- بد اختلاف تمام فقہاء مذہبی شیا میں احتکار کو حرام کہتے ہیں، جس طرح کہ اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ احتکار کی یہ چیز ہے کہ خیرہ کر دے، ہر سال اس کے مالک سے معقول قیمت پر جبراً

(۱) اختصار ۳۱۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۳/۲۳۳ شرح المرقاۃ ۵/۳۱، لمصلی شرح المرقاۃ ۵/۳۱، نہایت المحتاج ۳۵۶/۳ طبع مکتبۃ الدار البیضاء، کتب الفناح ۳۶/۳

(۲) الحسبۃ فی الاسلام ص ۱۸، ۱۹۔
(۳) الحسبۃ فی الاسلام ص ۱۸، ۱۹، المرقاۃ لکھنؤ ص ۳۵۔

(۱) حدیث: "مَنْ أَعْتَقَ شُرَكَاءَ لَهُ فِي عَبْدٍ" کی روایت مسلم (۱۳۹/۲) طبع مکتبۃ المدینہ، نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے یہ حدیث متفق علیہ ہے اگرچہ الفاظ مختلف ہیں۔
(۲) المرقاۃ لکھنؤ ص ۲۵۹ طبع مکتبۃ المدینہ لکھنؤ۔

۷- تاجروں کا خریداروں کے خلاف یا خریداروں کا تاجروں کے خلاف اتحاد:

۱۳- اگر تاجر یا ارباب موال حد سے زیادہ نفع بخش قیمت پر باہم اتحاد کر لیں، یا خریداروں پر مشفق ہو جائیں کہ کسی کے بھی خریدے ہوئے مال میں سب کا حصہ ہوگا، تاکہ مارکیٹ کا سارا مال ختم ہو جائے تو ایسی صورت میں تسعیہ واجب ہے، اس رائے کو ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، اور اس پر ضابطہ کرتے ہوئے کہا ہے:

اسی لئے متعدد علماء مثلاً امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے ان تقسیم کاروں کو اس طرح کے اتحاد سے روکا ہے جو اجماع پر یہ کام کرتے ہیں، اس لئے کہ اگر وہ لوگ اس طرح کا اشتراک کر لیں اور لوگوں کو ان کی ضرورت ہو تو وہ اجماع پر حصاویں گے، اس لئے تاجروں کو اس طرح کا معاہدہ کرنے سے کہ وہ اپنی مقررہ قیمت کے علاوہ کسی قیمت پر فروخت نہ کریں گے، اسی طرح خریداروں کو اس طرح کا معاہدہ کرنے سے کہ کسی کے بھی خریدے ہوئے مال میں سب لوگ شریک ہوں گے، یہاں تک کہ لوگوں کا سارا سامان ختم ہو جائے، منع کرنا ہر جہہً ولی جائز و بہتر ہوگا^(۱)، اس لئے کہ اس صورت حال پر ان کو چھوڑ دینا ظلم و عدوان میں ان کے ساتھ تعاون ہے^(۲)، حالانکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“^(۳) (ایک دوسرے کی مدد و نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو اور رشتہ اور ریا دتی میں یک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔

۸- کسی مخصوص پیشہ کے کام کی عام ضرورت:

۱۴- اس کو ”تسعیہ فی الاعمال“ کہتے ہیں، یعنی لوگوں کو

مخصوص پیشہ مثلاً کاشتکاری، بنائی، رقیہ وغیرہ کے کام کی ضرورت ہو اور وہ اہمیت کے لحاظ سے کام کرنے سے سرپرکاریوں کو کم وقت کو حق ہے کہ ان کو اہمیت کے لحاظ سے پابند کرے اور لوگوں سے جبراً اس کے لئے اس کا مطالبہ نہ کرے، اس طرح لوگوں کو بھی موقع نہیں دے گا کہ وہ مزید دوسروں پر ظلم کریں یعنی اس کو ان کے حق سے کم لیں^(۱)۔

۱۵- ابن تیمیہ اور ابن قیم کی آراء کا خلاصہ یہ ہے کہ مصلح کی تشکیل کے لئے تسعیہ جائز ہو تو بدامانہ و فساد پر بغیر کسی زیادتی کے تسعیہ درست ہے، اور اگر لوگوں کی ضرورت ختم ہو جائے اور بلا تسعیہ بھی مصلح حاصل ہو رہے ہوں تو یہ ”میں کرے گا“^(۲)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تسعیہ کے وجوب کا انحصار مذکورہ حالات پر نہیں ہے، بلکہ جب بھی کوئی عام حالت پیدا ہو جائے جس میں تسعیہ جائز ہو جائے، اور مصلح کی تشکیل تسعیہ کے بغیر ممکن نہ ہو تو حقوق عامہ کی حفاظت کے لئے حاکم پر تسعیہ واجب ہوگی، جس طرح کہ قضاہ رافی کے سال میں حاکم پر تسعیہ واجب ہوتی ہے، عام مالک کی رائے یہی ہے، اور ثنائیہ کا بھی یکہ قول یہی ہے^(۳)۔

تسعیہ کے لئے ضروری ”اصناف“:

۱۶- فقہی عباراتوں اور فقہاء کی آراء کے تتبع سے پتہ چلتا ہے کہ تسعیہ میں بدل کا ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ مصلح پر معنی تسعیہ اسی وقت ممکن ہے جب بیچنے والے خریدار نے والے دلوں کے مصلح کی رعایت ملحوظ ہو، نہ تاہم ان کو فتح لینے سے روکا جائے اور نہ اس کو قبی

(۱) المرق الحکمیہ ص ۲۳۷۔

(۲) المسبب فی الاسلام ص ۵۵۳، المرق الحکمیہ ص ۲۶۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۵۶، ابوداؤد ص ۲۸۶، حاکم مستدرک ص ۲۵۶، طبع مصطفیٰ البانی، بیروت، طبع ۱۴۲۰ھ۔

(۱) سہمہ ص ۷۰۔

(۲) المرق الحکمیہ ص ۲۳۷۔

(۳) سورہ مائدہ ص ۳۰۔

چھوٹ دی جائے لوگوں کے نقصان کا باعث بن جائے (۱)۔

اسی سے امام مالک نے جب قصاہوں کے لئے نرخ کی تحدید دیکھی تو یہ شرط رکائی کہ تسعر میں قیمت خرید کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، یعنی اس میں ذبح کے خریدنے کے مقامات اور گوشت کاٹنے کے خرچ کی رعایت کی جائے گی، ورنہ مدیثہ ہے کہ وہ اپنی تجارت چھوڑ کر بازار سے نکل جائیں۔

تافسی ابو الولید الباجی نے اسی بات کو اس طرح بیان کیا ہے کہ یہی تسعر جس سے تاتہ میں کوئی نہ ہو قیمتوں کا توازن بننے میں مدد دے گی، فیروز مددزی اور لوگوں کے ممال کی برابری کا سبب بنتی ہے (۲)۔

قیمتوں کی تحدید کا طریقہ:

۱۔ جمہور فقہاء نے جو تسعیر کے جواز کے قائل ہیں، قیمتوں کی تعیین تحدید کے طریقہ کرتے ہیں، انہوں نے کہا کہ امام کو چاہئے کہ مطلوبہ چیز کے بڑے تاجروں کو جمع کرے اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کو بھی ان کی صداقت کے یقین کے لئے طلب کرے، اور اہل رائے اور ارباب بصیرت کے مشورے سے قیمتوں کی تحدید کرے، پھر ان سے پوچھے کہ وہ خرید و فروخت کے معاملات کس طرح انجام دیتے ہیں، اور پھر ان کو اس قیمت پر لے گئے جس میں ان کے لئے اور عام لوگوں کے لئے بھائی ہو، اور اس پر راضی ہو جائیں (۳)۔

(۱) المنہجی شرح لموطا ۱۹/۵، مواہب الجلیل ۸۰/۳۔

(۲) المنہجی شرح لموطا ۱۹/۵۔

(۳) ابن ماجہ ۲۵۶/۵، اختیار ۱۶۱/۳، المہذب ۹۳/۳، کشف الخفا ۴۳۷، التہذیب ۴۱۳، المنہجی للباجی ۸۸/۵، المواقیہ ۳۸۰/۳، المطالب ۸۰/۳۔

ابو الولید الباجی کہتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر طریق سے حاکم تاتہ میں اور خریداروں کے مصالح و منادات سے واقف ہو سکے گا اور تاتہ میں کوئی تافخ ضرور دے گا کہ اس کی تجارت تمام روئے، اور عام لوگوں پر بھی اس کا زیادہ ہو جو نہ پڑے (۱)۔

اسی عام کے ایک حاکم کے سے یہ ہناب رہیں کہ تم تنی ہی قیمت پر فروخت کرو، خود تمہیں نفع ہو یا نقصان، یہ دیکھتے بغیر کہ خود تاتہ میں نے کتنی قیمت پر خریدی ہے، اسی طرح اس سے یہ نہ کہے کہ اس قیمت میں بیچو جتنے میں تم نے خریدی ہے (۲)۔

دارہ تسعیر میں داخل اشیاء:

۱۸۔ اور تسعیر میں مذکورہ اصول کے مطابق یہ چیزیں داخل ہیں، ان کی تحدید میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

ثانیہ کا قول تھہ اور حنفیہ میں ہستانی کی رائے یہ ہے کہ تسعیر دو قسم کی غذائی اجناس یعنی انسانوں اور جانوروں کی غذائی اشیاء وغیرہ میں جاری ہو سکتی ہے، نلہ اور جانوروں کے چاروں کی تنہیں نہیں ہے (۳)۔

جبکہ ابن عابدین ان دونوں غذائی اجناس کے علاوہ غیر اشیاء مثلاً دشت اور کھج وغیرہ میں مصالح عامہ کی رعایت کی بنا پر تسعیر کو جاری قرار دیتے ہیں، اس خیال کی بنیاد خبر کے باب میں امام ابو حنیفہ کی صلحہ راہ امام ابو یوسف کے فلسفہ احتکار پر ہے۔

یہاں حنفیہ کا ایک اور قول بھی ہے جس کی صراحت عتابی اور حسامی وغیرہ نے کی ہے، وہ یہ ہے کہ تسعیر صرف مذکورہ دونوں غذائی

(۱) المنہجی ۱۹/۵۔

(۲) المرقی الحکیم ۲۵۵۔

(۳) ابن ماجہ ۲۵۶/۵، ۲۵۷، روایت طائیفین ۱۱/۳، ۱۲/۴، ۱۳/۵، ۱۴/۵، ۱۵/۵، ۱۶/۵، ۱۷/۵، ۱۸/۵، ۱۹/۵، ۲۰/۵، ۲۱/۵، ۲۲/۵، ۲۳/۵، ۲۴/۵، ۲۵/۵، ۲۶/۵، ۲۷/۵، ۲۸/۵، ۲۹/۵، ۳۰/۵، ۳۱/۵، ۳۲/۵، ۳۳/۵، ۳۴/۵، ۳۵/۵، ۳۶/۵، ۳۷/۵، ۳۸/۵، ۳۹/۵، ۴۰/۵، ۴۱/۵، ۴۲/۵، ۴۳/۵، ۴۴/۵، ۴۵/۵، ۴۶/۵، ۴۷/۵، ۴۸/۵، ۴۹/۵، ۵۰/۵، ۵۱/۵، ۵۲/۵، ۵۳/۵، ۵۴/۵، ۵۵/۵، ۵۶/۵، ۵۷/۵، ۵۸/۵، ۵۹/۵، ۶۰/۵، ۶۱/۵، ۶۲/۵، ۶۳/۵، ۶۴/۵، ۶۵/۵، ۶۶/۵، ۶۷/۵، ۶۸/۵، ۶۹/۵، ۷۰/۵، ۷۱/۵، ۷۲/۵، ۷۳/۵، ۷۴/۵، ۷۵/۵، ۷۶/۵، ۷۷/۵، ۷۸/۵، ۷۹/۵، ۸۰/۵، ۸۱/۵، ۸۲/۵، ۸۳/۵، ۸۴/۵، ۸۵/۵، ۸۶/۵، ۸۷/۵، ۸۸/۵، ۸۹/۵، ۹۰/۵، ۹۱/۵، ۹۲/۵، ۹۳/۵، ۹۴/۵، ۹۵/۵، ۹۶/۵، ۹۷/۵، ۹۸/۵، ۹۹/۵، ۱۰۰/۵۔

۱۔ ہر قول: یہ ہے کہ تسعیر صرف کھانے کی چیزوں میں ہوگی، یہ ابن عرفہ کا قول ہے (۱)۔

دائرہ تسعیر میں داخل افراد:

۱۹۔ تسعیر بازار والوں پر کی جائے گی۔

اور ان لوگوں پر تسعیر نہیں کی جائے گی جو دارق وائل میں:

اول: باہر سے مال لانے والے لوگ:

۲۰۔ حنفیہ، حنابلہ اور اکثر مالکیہ کا مذہب، نیز شافعیہ کا بھی یک قول یہ ہے کہ باہر سے مال لانے والے تاجر تسعیر میں کی جائے گی، لایہ، لوگوں کی بلاکت کا خطرہ پیدا ہو جائے، تو اس صورت میں باہر سے مال لانے والے تاجر کو اس کی مرضی کے خلاف غلہ بیچنے کا پابندیہ جائے گا، حضرت عبداللہ بن عمر، القاسم بن محمد اور سام بن عبداللہ سے بھی باہر سے لانے والے پر تسعیر کا عدم جواز منقول ہے۔

مالکیہ میں ابن حبیب کا قول یہ ہے کہ گیسوں، درجہ کے، گیسوں، اشیاء میں اس پر تسعیر ہوگی، البتہ ان اشیاء میں جو رخصت کرنے والا جیسے چاہے رخصت کر سکتا ہے (۲)۔

اسی طرح تیل، گھی، گوشت، سبزی اور میوہ جات وغیرہ جن کو بازار والے باہر سے درآمد کرنے والوں سے خریدتے ہیں، ان کے درآمد کرنے والے کو کسی خاص قیمت کا پابندیہ نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر بازار والوں میں کوئی ایک قیمت رائج ہو چکی ہو تو درآمد کنندگان سے کہا جائے گا کہ یا تو اسی رائج قیمت پر خریدنا، یا رائج قیمت چھوڑ دہ (۳)۔

جناس میں ہو سکتی ہے (۱)۔

اس تسمیہ سے بھی اس کو اختیار کیا ہے، انہوں نے بھی تسعیر کو غلہ تک محدود نہیں رکھا ہے، بلکہ انہوں نے اس کو بطور مثال ذکر کیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہو۔

ابن تیمیہ بھی اس باب میں ابن تیمیہ کے نقش قدم پر ہیں، انہوں نے بھی تسعیر کے دائرے کو یہی چیز کے لئے عام کر دیا ہے جس کی خرید و فروخت صحیح طور پر اور مناسب قیمت پر نہ کی جارہی ہو۔

شیخ تفتازانی نے بازار والوں کو مناسب قیمت خرید و فروخت کا پابندیہ کرنے کو ضروری قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ حق الہی کی بنا پر یہی مصلحت عامہ ہے، اور انسانی مصالح کی تکمیل بھی اسی طور پر ممکن ہے، جیسا کہ جہاں ہے، پھر صاحب ”مطالب اولیٰ الہی“ کہتے ہیں کہ ان اشیاء کے لئے پابندی بہت ہے جن کی قیمتیں لوگوں کو معلوم ہوں اور ان میں کوئی خاص فرق نہ واقع ہوتا ہو، مثلاً مرنے والے چیزیں وغیرہ (۲)۔

اسی طرح مالکیہ کے یہاں بھی وہ قول ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ تسعیر صرف کیلی ”مررتی چیزوں میں ہی ہوگی، خواہ وہ غلہ ہو یا کوئی اور چیز، اور جو اشیاء کیلی یا مررتی نہ ہوں ان میں تسعیر ناممکن ہے، چونکہ ان میں باہم مماثلت نہیں پائی جاتی، یہ ابن حبیب کا قول ہے، ”اور ابو الوائید، باجی کہتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کیلی یا مررتی چیزیں برابری ہوں، اگر انہوں مختلف صفات کی ہوں تو اعلیٰ سامان والے کو اس کا پابندیہ نہیں کیا جائے گا کہ وہ اپنی چیز اپنی سامان کی قیمت کے برابر فروخت کرے، اس لئے کہ قیمت میں مقدمہ کی طرح عمن کا بھی حصہ ہوتا ہے۔

(۱) المستغنی للباہجی ۵/۱۸۱، المرقی ج ۱ ص ۲۵۷۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۳/۲۳۳، المستغنی ۵/۱۸۱، المرقی ج ۱ ص ۲۵۵، ۲۵۴۔

سواہب الجلیل ۳/۸۰، مختار المعرب ۵/۸۳ طبع دار الفکر بیروت۔

(۳) المستغنی ۵/۱۹۱۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۵۷، المستغنی ۳/۵۳۸۔

(۲) الحنفیہ ج ۱ ص ۱۶۲، المرقی ج ۱ ص ۲۲۵، مطالب اولیٰ الہی ۳/۱۶۲۔

دوم: ذخیرہ اندوزی کرنے والا شخص:

۲۱- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ذخیرہ اندوزی کرنے والے پر تسعیر کرنے کے بجائے اس کو پناہ مال بار لانا کا حکم دیا جائے گا۔ اور اس سے بچا جائے گا کہ اپنے گھر والوں کے لئے ایک سال کے خرچ کے بقدر مال ترہیقہ مال جتنی قیمت میں چاہئے بہت ترے۔ اس کو کسی خاص قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا خود مانتا ہو یا اپنے لئے کاشت کرنے والا (۱)۔

امام محمد بن الحسن کہتے ہیں کہ ذخیرہ اندوزی کرنے والے کو ذخیرہ کا مال بیچنے پر مجبور کیا جائے گا۔ اس کو کسی خاص قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ بچا جائے گا جس طرح دوسرے لوگ بیچ رہے ہیں تم بھی بیچو، اور زیادہ سے زیادہ اس حد تک نفع لو جس کی اس طرح کے مال میں گنجائش ہو اس سے زیادہ نفع لینے کی اس کو اجازت نہیں دی جائے گی (۲)۔

سوم: وہ شخص جو بغیر دوکان کے تجارت کرتا ہو:

۲۲- صاحب "الہیسیر" کہتے ہیں کہ جس کے پاس اپنا مال فروخت کرے کے سے کوئی دکان نہ ہو جس جگہ نہ ہو جہاں خاص عام بیچ سکے، اس کو بھی کنٹرل ریس کا پابند نہیں کیا جائے گا۔ اسی طرح میوہ جات، روپیچے کے تاجروں، روغنیوں، پیشہ ور صنعت کاروں، رہنمائی میں، رعیہ بننے والوں مثلاً، قلی، لال، اور اینٹ، غیرہ کو بھی کسی ایک شرح کا پابند نہیں کیا جائے گا، البتہ حاکم کو چاہئے کہ صنعت سے متعلق ایک معتبر، قابل اعتماد، بصورت کے تمام پیلوئیں سے وقف اور چھبے پرے سے باخبر ضمانت دار مقرر کرے تاکہ اس

جماعت کے بنیادی معاملات کی حفاظت کا کام بھی ہو، ماریٹ میں جاری شرح کا لحاظ بھی قائم رہے، معروف حادثاتی چیزوں میں معروف حد سے زبردستی پر بھی بندش رہے۔

حاکم کا اکثر تاجروں کا لحاظ کر کے نرخ کی کمی بیشی کے بارے میں فیصلہ کرنا:

۲۳- ناجی کہتے ہیں کہ جو شخص مناسب قیمت سے کم مال دے اس کو اس قیمت کا پابند کیا جائے گا جو زیادہ تر تاجروں کے یہاں رائج ہو، اگر اکانہ کا یا بہت تھوڑے لوگ مناسب قیمت سے کم مال دے رہے ہوں تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ عام قیمت کے مطابق سامان دیں ورنہ تجارت چھوڑ دیں اور اگر اکانہ کا یا بہت تھوڑے لوگ مناسب کام سے زیادہ مال دے رہے ہوں تو عام تاجروں کو اس قیمت کا پابند نہیں کیا جائے گا۔ اور نہ اس کو اس کی بندہ کاروبار سے الگ ہونے کا حکم دیا جائے گا، اس لئے کہ جو دام سے زیادہ مال دے رہا ہے، وہ متفقہ بھلا نہیں ہے، اور نہ اس پر اشیاء تجارت کا مدار ہے، اس باب میں صرف جمہور اور عام لوگوں کے حالات کی رعایت کی جائے گی (۳)۔

کنٹرول ریسٹ کی خلاف ورزی:

الف- تسعیر کی مخالفت کی صورت میں عقد کا حکم:

۲۴- حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول اصح یہ ہے کہ جو شخص تسعیر کی مخالفت کرتے ہوئے عقد بیع کرے تو اس کی بیع درست ہوگی، اس لئے کہ کسی شخص کو اپنی مملوک چیز کی قیمت پر فروخت کرنے کا پابند بنانا مشرطن نہیں ہے، لیکن اگر امام کوئی قیمت مقرر کر دے، مانتا ہو کہ وہ بیشہ ہو کہ مقررہ قیمت سے کم مال دینے پر

(۱) کتاب الہیسیر فی احکام تسعیر ص ۱۵۵۔

(۲) الہیسیر شرح لکھنؤ ص ۱۷۵۔

(۳) المیزان ص ۲۸، مشکلی سہنکی ص ۱۷۵۔

(۴) تاجیر ص ۳۳، الہدایہ ص ۳۳۳۔

تسعر ۲۵، تسلم

بازار کا کوئی تاجر اس سے تجاوز کر کے زیادہ قیمت پر پنا سامان بیچے تو
"یا اس کو اس بنیا پر" "یہ کا حق ہے"
مام صاحب نے جواب دیا کہ "تجارت کی تاجر مخالفت کرے
اور مقررہ قیمت سے زیادہ پنا سامان فروخت کرے تو نگران اس کو
سزا دے سکتا ہے" (۱)۔

رہا یہ کہ سزا کی مقدار اور رعیت یا ہوں؟ تو یہ مام صاحب کے
مام کی صوبہ پر ہے قید ضرب، مالی جرمانہ یا مارکیٹ سے خرچ
وغیرہ کوئی بھی سزا دی جاسکتی ہے (۲)۔

مگر یہ سب ان حالات کے لئے ہے جن میں تسعر درست ہے،
لیکن جن لوگوں کی رائے میں تسعر درست نہیں ہے ان کے نزدیک
تسعر کی خلاف ورزی کرنے والے کو کوئی سزا نہیں دی جائے گی (۳)۔

تسلم

دیکھئے: "تسلیم"۔

اس کو امام مزہب سے ملتا ہے تو یہی صورت میں خفیہ نے یہ صراحت کی
ہے کہ خریدار کے لئے امام کی مقرر کردہ قیمت کے مطابق مال لینا جائز
نہیں، اس لئے کہ وہ "مکرہ" کے درجے میں ہے، البتہ خریدار کو بائع
سے یہ کہہ دینا چاہئے کہ جتنی قیمت پر چاہو مجھے یہ سامان دے دو، اس
طرح کہسے سے بیع درست ہو جائے گی (۱)۔

تسعر کی مخالفت کے باوجود بیع فی صحت کا حکم مالکیہ کے حکام
سے بھی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ کہتے ہیں کہ جو شخص قیمت میں
کمی یا بیشی کرے گا اس کو لوگوں کی عام قیمتوں کے مطابق بیچنے کا حکم
دیا جائے گا، ورنہ بازار سے نکال دیا جائے گا (۲)۔

قول صحیح کے مقابلے میں شافعیہ کا ایک دوسرا قول بیع کے
بتلان کا ہے، لیکن حناہ کے نزدیک اگر یہ تسعر کی خلاف ورزی
کرنے والے تاجر کو دھمکی دے تو بیع باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ
اس صورت میں مصلحت کی بنا پر بائع مجبور اور پابند ہو جائے گا، نیز
دھمکا مار ڈرانا کراہ ہے (۳)۔

ب- خداف و رزی کرنے والے کی سزا:

۲۵- خفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ مقررہ قیمتوں
کی خداف و رزی کرنے والے کو امام سزا دے سکتا ہے، اس لئے کہ
یہ امام کی مکمل مخالفت ہے، امام ابوحنیفہ سے بڑھ چھا یا کہ معتصب
(شعبہ حساب کا دوسرا) گرسامانوں کی قیمتیں مقرر کر دے اور

- (۱) ابن ماجہ ۲/۵، ۲۱۵، الاختیار ۲/۶۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۳، الہدایہ
۳/۹۳، کسی المطالب ۳/۸۸، مطالب کوئی ائیں ۳/۶۲، نہایت المحتاج
۳/۳۷، طبع معظنی المہلبی، روایت طحاہین ۳/۱۱۳، ۳/۱۲، مفتی المحتاج
۳/۸، طبع معظنی المہلبی، ائیں۔
(۲) القوانین الفقہیہ ۲/۶۰۔
(۳) کسی المطالب ۳/۸۸، مطالب کوئی ائیں ۳/۶۲، کشاف المحتاج ۳/۱۸۷،
طبع عام لکھنؤ۔

- (۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۱۲، طبع آستان القوانین الفقہیہ ۲/۶۰، کسی
المطالب ۳/۸۲، روایت طحاہین ۳/۱۱۳، ۳/۱۲، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۶۰، حافیہ
۲/۳۸، مفتی المحتاج ۳/۸۲۔
(۲) القوانین الفقہیہ ۲/۶۰۔
(۳) مطالب کوئی ائیں ۳/۶۲، کشاف المحتاج ۳/۱۸۷۔

تسلیم ۳

معصوم و درون معصوم الی اجل معلوم^(۱) (رسول اللہ ﷺ)
مدینہ شریف لائے تو وہاں لوگ پھلوں میں سال، سال، تین سال
کے سے مسلم کرتے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو مسلم نہ رہے
سے چاہے کھل، دوس، اور وقت لی تمہیں وہ مسامت کے ساتھ مسلم
نہ رہے۔

جماع کے بارے میں ابن المنذر کا بیان ہے کہ ہمارے علم
کے مطابق اہل علم کا جماع ہے کہ مسلم جائز ہے، دوسرے اس لئے کہ
محقق مقدمہ کا ایک حصہ ہے اس لئے ثمن کی طرح اس کا دوسرے میں ثابت
ہونا جائز ہے نیز اس لئے بھی کہ لوگوں کو اس طرح کے مقدمہ کی
ضرورت ہے، کیونکہ میتوں و رہائش کے مابین ہر اہل تجارت کو
مال پر ہونے سے قبل اپنی دولت کے لئے یا کاشت، تجارت کے
لئے اخراجات کی ضرورت پڑتی ہے، اس لئے ان کی ضرورت کی
تحکیل کے لئے مسلم کو جائز قرار دیا گیا۔

بیچ معدوم کے عدم جواز کے قاعدے سے مقدمہ مسلم کا استثناء
لوگوں کی سہولت اور آسانی کے لئے کیا گیا ہے^(۲)۔

”تفصیل“ ”اسلم“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جائے۔

۳۔ سلف بمعنی قرض بھی کتاب اللہ سے ثابت ہے، جیسا کہ ماقبل
میں ”ہیت مد جنت میں آیا ہے و رحمت سے بھی ثابت ہے، حضرت
ہیں مسعود روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میں
افروص مونیوں کاں لہ مثل احقر احدھما لو تصدق بہ“^(۳)

(۱) حدیث: ”اقدام المذنبۃ وہم یسلفون۔“ کی تخریج فقہ نمبر ۱ کے تحت
گذری چکی ہے۔

(۲) الموسوعۃ ۲/۲۳ طبع لندن دہ مسم، فتح القدیر ۱/۲۰۶، ۲۰۷ طبع بیروت
نشان، درالمختار ۳/۴۰۲، بدایۃ المجتہد ۲/۴۵۴، مفتی المکاتج ۲/۱۰۲ طبع
بیروت لبنان، اہلسنی لابن قدامہ ۳/۳۰۳، ۳۰۵ طبع ریاض المدینہ فی
شرح منہج ۳/۷۷ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حدیث: ”میں افروص مونیوں۔“ کی روایت ابن حبان (سورۃ الطمان

(جو شمس) و باقرش، اسے اس کو اس دنوں میں ایک کے صدق کرنے
کا ثواب ملے گا اور وہ صدق نہ رہے۔

قرض کے جوہر پر مسلمانوں کا جماع ہے اور یہ ایک مندوب
دبات ہے جو قرض لینے والے کے لئے مباح ہے اس سے کہ
حضرت ابو یوسف کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
”من یقصر عن مؤمن کربۃ من کرب الدنیا یقصر اللہ عنہ
کربۃ من کرب یوم القیامۃ، ومن یسر علی معسر یسر
اللہ علیہ فی الدنیا والآخرۃ واللہ فی عون العبد
ماکان العبد فی عون اخیه“^(۱) (جو کسی مؤمن کو دنیا کی کسی
مصیبت سے نجات دلائے، اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن کی
مصیبتوں سے نجات دے گا، اور جو کسی تنگدست کے ساتھ آسانی کا
معاملہ کرے اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کے ساتھ آسانی
کا معاملہ فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ بندہ کی مدد میں اس وقت تک رہتا
ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد میں رہتا ہے)۔
تفصیل کا محل ”قرض“ کی اصطلاح ہے۔



۲۸۱ طبع استنبول ۱۷۷۷ حضرت عبداللہ بن مسعود سے ہے
(۱) الدر المختار ۳/۴۰۲، طحاوی اللہ علیہ ۲/۲۲۲، مفتی لاس قد ۳/۳۶۶
۳۲۸ طبع ریاض مدنی المکاتج ۲/۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰
حدیث حضرت ابو یوسف سے ”من یقصر عن مؤمن کربۃ“ کی روایت
مسلم (۳/۲۰۷ طبع المکتب) سے مرفوعاً کی ہے۔

شرقی حکم:

”شہید“ کی مختلف قسموں کے چھ گانہ حکام ہیں۔

تسم

محرّب

اس وقت میں "تسليم" کا ایک معنی پہنچانا اور حوالہ کرتا ہے۔ "سلم" اللودیعۃ لصاحبہا" یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص امانت صاحب امانت کے حوالہ کر دے۔ "صاحب امانت اس کو لے لے، "اسم إليه الشيء" اس نے وہ چیز اس کو دی، اسی سے "سلم" ہے، "تسلم الشيء" کے معنی ہیں: شیء پر قبضہ کرنا، حاصل کرنا، "سلمت إليه الشيء لتسلمه" میں نے وہ چیز اس کو دی تو اس نے لے لے لی، "سلم الشيء لفلان" یعنی اس شخص کو اس کے لئے حاصل کر دیا، "سلمه إليه" اس نے وہ چیز اس کو دی، "سلم الأخير نفسه لمستأجر" اخیر نے اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کر دیا "التسليم" کے معنی ہیں: فیصلہ پر بالکل راضی ہونا، تسلیم کرنا۔

”التسليم“ کے ایک معنی ”سلام کرنے“ کے بھی ہیں۔ ”سلم
المصلي“ یعنی نمازی اپنی نماز سے ”السلام علیکم“ کہتا ہوا نکلا،
”سلم علی القوم“ ان کو سلامتی کی دعا دی، ”سلمہ“ یعنی عامہ تعلیم
کے لحاظ کہے اور سلم علیہ، یعنی اس نے اس کو ”سلام طیک“
کہا۔ (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں بھی ”تسلیم“ کے یہی معانی ہیں جو مذکور

— ۷۰ —

(١) اصطلاح السحر والامان المغرب الحقيق، معتمدين اللغة الاصطلاح مادة "سحرم".

الف- تسلیم بمعنی سلام:

۲۔ سلام سے آغاز کرنا سنت ہو کہ وہ ہے اس سے کہ رشادِ نبویؐ ہے: "افشوا السلام بینکم" (۲) (سلام کو آپس میں عام کرو)، امام میں صیغہ جمع کی رعایت کرنا مستحب ہے، چاہے جس کو سلام کیا گیا ہو ایک ہی ہو، اس لئے کہ اس سلسلے میں نص اسی طرح وارد ہوئی ہے، امر ہے اس لئے کہ اس کے ساتھ ملائکہ کا بھی قصد کیا جاتا ہے (۲)۔

جس کو سلام یا اُمر ہو تو جواب دینا اس پر واجب ہے۔
اور اُمر جماعت ہو تو جواب دینا اس کے حق میں فرض کنہ یہ ہے، یعنی
اُمر ان میں سے کوئی ایک شخص بھی جواب دے دے تو باقی لوگوں کی
ومہ داری بھی ساتھ ہو جائے گی، اور اگر سب لوگ جواب دیں تو
سب فرض کے "اُمر نے" ملے اور ہر پا میں گئے، خواہ ایک ساتھ
جواب دیں یا آگے پیچھے اور اگر کوئی جواب نہ دے تو سب گنہگار
ہوں گے، اس لئے کہ حدیث میں "راہو ہے: "حق المسلم
على المسلم خمس رد السلام" (۴) (مسلمان کے
مسلمان پر پانچ حق ہیں: سلام کا جواب دینا)۔

(۱) فتح القدیر ۶/۵، ابن ماجہ ۵/۲۵۷، سوانح ۳/۸۳، خلیل ۳/۳۴۸، جامعہ المغنی ۵/۸۸، ایشاف الفقہاء ۲/۵۲، ۵۳۔

(۲) حدیث: ”افشوا السلام بینکم“ کی روایت مسلم (۱/ ۷۴ طبع النجف) سے حضرت امیرؓ کی ہے۔

(۳) ۱۵ ذی قعدة ۱۲۸۸ھ، ۱۵ محرم ۱۲۸۹ھ

(۳) حور و حقی المسلم علی المسلم خمس فی السلام۔ "کی روایت بخاری (اصح ۳۸۱۲ طبع انتہی) و مسلم (۳۵۵۷ طبع ۴۸۵) نے حضرت ابی ہریرہؓ کی سے

تسليم ۲

سلام کے نماز میں کم از کم تین آواز بلند نماز شرط ہے کہ سامنے کا شخص سلام سن لے، اور جواب کے لئے ضروری ہے کہ وہ سلام سے متصل ہو اور جواب میں سلام میں کہے گئے الفاظ سے برحاضر بنا بفضل ہے، ملاقات اور واسطی کے وقت سلام کرنا مستنون ہے^(۱)، اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے: "ان لولی الناس باللہ من بدائعہ بالسلام"^(۲) (اللہ کے نزدیک سب سے بہتر شخص وہ ہے جو لوگوں کو سلام کرنے میں پہل کرے)، نیز ارشاد نبوی ہے: "إذا لقی أحدکم אחاه فیسلم علیہ، فإن حالت بینہما شجرة فوجدا او حجرة ثم لقیہ فیسلم علیہ"^(۳) (جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی سے ملے تو سلام کرے، پھر اگر دونوں کے درمیان کوئی درخت یا دیوار یا پتھر حائل ہو جائے پھر ملاقات ہو تو سلام کرے) (دیکھئے "سلام" اور "تہیہ" کی اصطلاحات)۔

ب۔ نماز سے نکلنے کے لئے سلام کرنا:

۳۔ نماز سے نکلنے کے لئے حالت قعود میں پہلا سلام مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک فرض ہے، حنابلہ نے دوسرے سلام کو بھی فرض کہا ہے، سوائے جنازہ اور نفل نمازوں کے، اس لئے کہ جلسہ اخیرہ جس میں نمازی سلام پھیرتا ہے اس کا آخری جز بھی فرض ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱۹/۵، سور اس کے بعد کے صفحات طبع دار صادر، رد المحتار علی الدر المنیر ۲۱۵/۵، سور اس کے بعد کے صفحات، سورہب الجلیل ۳۲۸/۳ طبع دار الفکر، حاشیہ الجمل علی شرح الحجج ۱۸۲/۵، ۱۸۸، کشاف القناع ۵۲/۵، ۵۳۔

(۲) حدیث: "ان لولی الناس باللہ۔۔" کی روایت ابو ذر (۳۸۰/۵) تحفین عزت عبید دماس نے حضرت ابوامامہ سے کی ہے ابن جر نے اس کو صریح کہا ہے صبرا کہ الفتوحات (۳۲۷/۵) طبع المیزان میں ہے۔

(۳) حدیث: "إذا لقی أحدکم۔۔" کی روایت ابو ذر (۳۸۱/۵) تحفین عزت عبید دماس نے کی ہے ابن جر نے اس کو صریح کہا ہے صبرا کہ الفتوحات المیزان (۳۱۸/۵) طبع المیزان میں ہے۔

"السلام علیکم" عربی میں پوتا ضروری ہے، جس میں "اسلام" پہلے ہو اور "علیکم" بعد میں، یہ حکم عربی پر قادر شخص کے سے ہے، شخص شروء کی نیت کافی نہیں ہے اور نہ ہی دوسری زبان میں اس کا مترادف لفظ کافی ہے، بلکہ عربی سے عاجز شخص کے سے شروء کی نیت ضروری ہے، اور اگر کسی عجیب زبان میں اس کا مترادف لفظ ہوں، اسے قول خبر کے مطابق درست ہے جیسا کہ عربی پر قادر شخص بھی عجیب زبان میں اعمارت کرتا ہے، لفظ السلام کا معنی سلام ہونا افضل ہے^(۱)، اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے: "تحریمہا التکبیر وتعلیلہا التسلیم"^(۲) (نماز کا تحریمہ تکبیر ہے، اور اس کی تعلیل تسلیم ہے)۔ اس میں "تعلیلہا التسلیم" کا مطلب ہے کہ نماز سے نکلنے کا واحد راستہ "تسلیم" ہے، اور یہ حدیث بھی ہے: "ان النبی ﷺ کان یسلم من صلاتہ عن یمنہ: السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بياض عذہ الأیسر، وعن یسارہ السلام علیکم ورحمة اللہ، حتی یری بياض عذہ الأیسر"^(۳) (نبی کریم ﷺ نماز سے نکلنے کے لئے دائیں جانب سلام میں فرماتے تھے: "السلام علیکم ورحمة اللہ" یہاں تک کہ دائیں رخسار کی سفیدی نظر آجاتی تھی، اور بائیں جانب کے سلام میں فرماتے: "السلام علیکم ورحمة اللہ" یہاں تک کہ

(۱) حاشیہ الدر المنیر ۱۱/۳۳۰، سور اس کے بعد کے صفحات، اشرح البیہار ۵/۳، ۲۱، مفتی الکتاب ۱۷۷/۵، ۱۷۸، سور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ المیزان جاری ۱۷۳/۵، ۱۷۴، طبع المیزان مصر، کشاف القناع ۱۷۸/۳۳۸، سور اس کے بعد کے صفحات، انفی لابن قدامہ ۵۵۱، ۵۵۸۔

(۲) حدیث: "تحریمہا التکبیر۔۔" کی روایت ترمذی (۱۹۰/۵) طبع المیزان سے حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے ابن جر نے اس کو صریح کہا ہے (فتح ۳۲۲/۲) طبع المیزان۔

(۳) حدیث: "کان یسلم من صلاتہ عن یمنہ یعول۔۔" کی روایت ترمذی (۱۷۳/۵) طبع المیزان جاری (۱۷۳/۵) حضرت ابن مسعود سے کی ہے۔

آپ ﷺ کے بار میں رخسار کی سفیدی نظر آ جاتی تھی۔

نیز حضرت عامر بن سعد اپنے والد کے حوالے سے ایک حدیث بیان کرتے ہیں: "كنت أرى النبي ﷺ يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياض خفيه" (۱) (میں دیکھتا تھا کہ نبی کریم ﷺ دائیں جانب اور بائیں جانب سلام پھیلاتے تھے یہاں تک کہ میں آپ ﷺ کے رخسار کی سفیدی، کچھ دیکھتا تھا)۔ نیز اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا یہ بھی معمول تھا اس میں کبھی غسل نہیں کرتا تھا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "صلوا كما رأيتموهي أصبى" (۲) (نماز پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہو وہ بہتر ہے)۔

صحت سلام کے لئے شافعیہ کے نزدیک کم از کم ایک بار اور حنبلیہ کے نزدیک کم از کم دو بار السلام علیکم کہنا ضروری ہے، جیسا کہ ماقبل میں گذر چکا ہے، اور مکمل صورت یہ ہے کہ ۱۰ میں اور بائیں دونوں طرف "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" کہا جائے، پہلے سلام میں دائیں طرف اوقات اس قدر ہو کہ پیچھے سے ۱۰ یاں رخسار نظر آجائے، دوسرے سلام میں بائیں طرف اوقات اتنا ہو کہ بائیں رخسار نظر آجائے، سلام میں دائیں اور بائیں دونوں طرف ہیں اور جو انکے ایک جن ہیں ان سب کی نیت کی جائے۔

ہم ان سب کے علاوہ اپنے مقتدیوں کی بھی نیت کرے گا، دوسرے مقتدی چنے سلام میں ۱۰ بار سلام کرے گا، ۱۰ لے ماریوں کے جواب کی نیت کریں گے، اس طرح شافعیہ کے نزدیک دائیں طرف

(۱) حدیث مسند "کنت أرى النبي ﷺ يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياض خفيه"۔ "کی روایت مسلم (۱۰۹/۲۰ طبع ۱۹۰۹ء) نے کی ہے۔
(۲) اسکی لائن قد امرہ ۵۵۸، ۵۵۹، مرقاۃ المفاتیح ص ۱۲، ۱۵۰۔
حدیث "صلوا كما رأيتموهي أصبى" کی روایت بخاری (۱۱۱/۲ طبع ۱۹۰۹ء) نے حضرت مالک بن الحیرث سے کی ہے۔

کے مقتدی امام کی نیت ۱۰ بار سلام میں اور بائیں طرف کے مقتدی امام کی نیت پہلے سلام میں کریں گے (۱)، اس لے کہ سمرہ بن جندبؓ فرماتے ہیں: "وأمرنا رسول الله ﷺ أن نودع عني الإمام، وأن نتحاب، وأن يسلم بعضنا على بعض" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں امام کے سلام کا جواب دینے، باہم یک دوسرے سے محبت کرنے اور ایک دوسرے کو سلام کرنے کا حکم فرمایا)۔

حبیب کہتے ہیں کہ نماز سے باہر آنے کے لیے لفظ "السلام" فرض نہیں، بلکہ واجب ہے، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے جب حضرت ابن مسعودؓ کو تشہد کی تعلیم دی تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: "إذا قلت هذا فقد فصلت صلاتك، إن شئت أن تقوم فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد" (۳) (جب تم یہ کہہ لو گے تو تم اپنی نماز پوری کر لو گے، پھر اٹھنا چاہو تو اٹھ جاؤ، اور بیٹھنا چاہو تو بیٹھ رہو)، آپ ﷺ نے نماز سے نکلنے کے لیے "سلام" کا حکم نہیں فرمایا، نیز حبیب کے نزدیک نماز کے آخر میں تشہد کے بعد بیٹھنا فرض ہے (۴)، یہ نکتہ روایت میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا أجلس الرجل - يعني الرجل - وقد جلس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته" (۵) (جب مرد کو حدیث لاحق

(۱) مفتی کتاج ۱/۷۸۔
(۲) حدیث سمرہ بن جندبؓ "أمرنا رسول الله ﷺ أن نودع عني الإمام..." کی روایت ابوداؤد (۱۰۹/۲۰ تحقیق عزت حمید دہاس) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے (میرزا احتشام اللہ ص ۱۲۸/۲ طبع ۱۹۰۹ء)۔
(۳) حدیث "إذا قلت هذا فقد..." کی روایت ابوداؤد (۱۰۹/۲۰ تحقیق عزت حمید دہاس) نے کی ہے۔
(۴) روایت علی بن ابی حمزہ ۱/۳۳، ۳۵۲، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶

تسليم ۴

ہو جائے، اور وہ اپنی نماز کے آخر میں امام سے قبل قنوں کے حال میں ہو تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی۔ حنفیہ کے نزدیک واجب وہ سلام ہیں: دو میں طرف اور بائیں طرف، دونوں جانب کہنے "السلام علیکم ورحمة اللہ" اس لئے کہ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ کان یسلم عن یمنہ حتی یصلو بیاض عذہ وعن یسارہ حتی یصلو بیاض عذہ" (۱) (نبی کریم ﷺ دو میں طرف سلام بھیجتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آتی تھی، اور بائیں طرف سلام بھیجتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آتی تھی)۔ پہلے سلام میں دو میں طرف کے مردوں، عورتوں اور کرمانا کاتبین فرشتوں کی نیت ہوئی چاہئے اور اسی طرح دوسرے سلام میں بھی۔

حنفیہ کے نزدیک کم از کم دوبارہ "السلام" کہنا ضروری ہے۔ "حیکم" کہنا ضروری نہیں، البتہ فاضل مسوں طریقہ یہ ہے کہ دوبارہ کہئے "السلام علیکم ورحمة اللہ" حنفیہ کے نزدیک نماز یا "اسلام" کہتے ہی پوری ہو جاتی ہے۔

تفصیل "مسدۃ" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ج۔ تسليم یعنی قننہ دینا:

۴۔ تسليم یا قنن کے معنی معیہ کے نزدیک تحمید یا تحلی کے ہیں، یعنی جامع معیہ، ارشاد الہی کے درمیان تمام رکعات میں "سبح" کو فارغ کر دے۔ پس طور ارشاد الہی اس پر بلا ہی نزاع و اختلاف کے تصرف کرتے، یہ بات تحمید سے حاصل ہو جاتی ہے، اس صورت میں

= تو ہی نہیں ہے اور اس کی سند میں اضطراب ہے۔

(۱) حدیث "کان یسلم عن یمنہ حتی یصلو" کی روایت نہائی (۳۴ طبع المکتبۃ النجادیہ) کے حضرت ابن مسعودؓ سے کی ہے اس کی سند صحیح ہے (فتوحات البیانہ ۲۰۴ طبع المصیر بیروت)

تاتہ معیہ کو حوالہ کرنے والا اور شریعہ اس پر قبضہ پانے والا ہوگا۔ اس طرح تحمید تاتہ کی جانب سے پانے کرنے کا نام ہے تو تحلی شریعہ کی جانب سے قبضہ کا۔

یہی معاملہ تاتہ کو ضمن حوالہ کرنے کے باب میں بھی ہے، اس لئے کہ تسليم (پانے والی) واجب ہے اور جس کے بعد کوئی چیز واجب ہے اس کے لئے امداد الہی سے عہدہ پانے والی تحمیل بھی ضروری ہے۔ اور اس کے پس میں یہی ہے کہ تحمید پانے والی تمام رکعات میں اور پانے والی (۱)۔

تحمید کے بعد قبضہ پورا ہو جائے گا اور وہ یہ ہے کہ شریعہ رکوع پر پانے والی سامان پر قبضہ کرنے کی پوری قدرت ہو، کوئی رکعت موجود نہ ہو، مثلاً واحدہ اور کسی کی شرکت سے بالکل پاک ہو اور کوئی حال موجود نہ ہو، سامان تاتہ کے پاس موجود ہو، اس کی طرف سے اس پر قبضہ کرنے کی اجازت ہو (۲)۔

اس طرح تمام فقہاء کے نزدیک عقار یعنی زمین جامدہ، عمارت، باغات، غنیمت، تو اس کا قبضہ تحمید سے حاصل ہو جائے گا، اس طور پر کہ شریعہ ارکوبار رکعات اس چیز میں تصرف کرنے کا اختیار دے دیا جائے، اور اس کی چابی غنیمت ہو تو اس کے حوالہ گری جائے، جبکہ اس میں تاتہ کی کوئی چیز موجود نہ ہو، یہ اس وقت ہے جبکہ جامدہ الہی شریعہ کی رماش کے لئے ہو، حصہ اور مالکیت کی رائے بھی ہے، اور اشیاء منقولہ مثلاً سامان، چوپائے جانور، غنیمت کا قبضہ عام

(۱) البدیع ۲۵/۲۳۲۔

(۲) حنفیہ کے قواعد کے مطابق مشتری مورث کے دو یا اس جگہ قبضہ ہے اس لئے کہ اس کو قبضہ سمجھا جاتا ہے چاہے حقیقی قبضہ پورا نہ ہو اسی لئے تحمید کے بعد گرمی ہلاک ہو جائے تو مشتری کا قصان کہاجائے گا (الغنیۃ فی الفقہ العہدیہ ص ۳۳۳ طبع ۱۹۳۳، بدیع البدیع ۲۵/۲۳۲ طبع ۱۹۳۳، رد المحتار ۳۳۳ طبع بیروت لبنان)۔

تسليم ۵

حق و میں تسليم کے تحت داخل صورتیں:

الف- بیع میں تسليم:

۵- بیع میں تسليم پائے جانے کے لئے بیع اور شمس دونوں کی تسليم ضروری ہے، اس لئے کہ بیع کا مقصد اس کے بغیر حاصل نہیں ہوتا^(۱)۔

تسليم "لا س کے بعد" جب ہے اس کا حکم بدین (تاجر شریعہ) دونوں کی طرف سے لے دینے والے شیعہ کی نوعیت پر موقوف ہے۔ مومنہ رجہ میں ہے: "ار میں کی بیع میں کے عوض کی گئی ہو (یعنی سامان کی شریعہ ہر ہست سامان کے عوض ہو، کسی طرف نقد رہ پیسہ پیسہ ہو)، اور عائدین میں اختلاف ہو۔ پختہ کوں ہذاں حوالہ کرے گا" تو ایسی صورت میں دونوں پر یک ساتھ تسليم و جب ہے، تاکہ عائدین کے درمیان اس مساوات کا تحقق ہو سکے جو معاوضہ میں عادیہ مطلوب ہوتی ہے، اس لئے کہ ان میں سے کسی طرف سے پہل کی کوئی وجہ نہیں ہے، اس لئے دونوں کے درمیان ایک تیسرے عادل شخص کو مقرر کیا جائے گا جو دونوں سے سامان اپنے قبضہ میں لے کر ایک دوسرے کو اس کا مٹو بہ سامان حوالہ کرے گا۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جبکہ: ین کی بیع، ین (یعنی نقد کی بیع نقد) کے عوض کی گئی ہو جیسا کہ عقد صرف میں ہوتا ہے، حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا ایک قول یہی ہے^(۲)۔

۱۔ ار میں لی بیع دیں (نقد) کے عوض ہو تو شریعہ پر دشمن یعنی دین لی پائے تسليم واجب ہے، حنفیہ، مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا

حالات میں لوگوں میں جاری عرف کے مطابق بیوگا مثلاً کپڑے پر قبضہ یہ ہے کہ اس کو اپنے پاس محفوظ رکھا جائے، حیوان پر قبضہ یہ ہے کہ اس کو پٹی جگہ سے چا کر لے جائے، موزون اور ٹیل اور وزن و رکیل سے فرہشت ہوتے ہوں تو ان پر قبضہ یہ ہے کہ ان کو ڈال یا مٹا دیا جائے، مالکیت اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کو شریعہ کے برتن میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ اگر شریعہ کے برتن میں ڈالنے سے قبل سامان ضائع ہو جائے تو فقہاء مالکیہ کے: "یک ضمان تاجر" جب ہوگا^(۳)۔

یہ اس سے کہ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا بعتم فکلوا ولا ابتعت" (۴) (بب بیوگا مٹا کر، اگر جب یہ بیوگا مٹا کر) بیع نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "نہی عن بیع الطعام حتی یحوی لہ الضاعان: صاع البائع وصاع المشتري" (۵) (نبی کریم ﷺ نے غلہ کی بیع سے منع فرمایا جب تک کہ اس میں دونوں صاع جاری نہ ہو جائیں، ۲۰ تیر کا صاع اور خریدار کا صاع)، اور اگر اندازے سے فروخت کیا گیا ہو تو حنابلہ کے نزدیک اس کا قبضہ یہ ہے کہ اس کو مشعل کر دیا جائے اور حنفیہ کے نزدیک اس کا قبضہ خرید ہے^(۶)، (دیکھئے: "قبضہ" کی اصطلاح)۔

(۱) جامعہ المدنی علی المشرع الکبیر ص ۱۲۲، مباحث المحتاج ص ۹۰، ۹۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، انجمن تدارع المشرع الکبیر ص ۲۴۰ و اس کے بعد کے صفحات طبع مطبعۃ المناصر۔

(۲) حدیث: "إذا بعتم فکلوا" کی روایت بخاری (بیع ص ۲۲۲ طبع المنقہ) نے حضرت عثمان سے کی ہے۔

(۳) حدیث: "نہی عن بیع الطعام حتی..." کی روایت ابن ماجہ (۲۱/۲) طبع مکتبہ نے کی ہے عبدالحق الاشمی کہتے ہیں کہ اس کی سند قابل اعتماد نہیں ہے (نصب الراية ص ۱۵ طبع مجلس المطبی کے

(۴) انجمن تدارع المشرع الکبیر ص ۲۴۰ طبع المناصر۔

(۱) البدایع ص ۲۳۳ و اس کے بعد کے صفحات، رد المحتار علی الفقہ ص ۲۲ ص ۲۳ و اس کے بعد کے صفحات، الموسوعۃ الفکر ص ۱۹۲ و اس کے بعد کے صفحات، القوانين العشریہ ص ۱۶۳۔

(۲) البدایع ص ۲۳۳ جامعہ المدنی، ص ۹۲، انجمن تدارع المشرع الکبیر ص ۲۴۰۔

قوس طائیچہ ہے (۱)۔

”فصیل“ ”ربا“ کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ثانیہ: «وہنا بد» کا مذہب یہ ہے کہ پہلے مسلمان فرہشت کی تسلیم
 و جب ہے تمام نقباء نے اس سے وہ چیزوں کا استثناء کیا ہے (۲):
 ۱۔ مسم فیہ (یعنی بیع مسلم کا مسلمان فرہشت)، اس لئے کہ یہ
 دین مؤجل ہے۔

دہم: دشمن مؤجل، اگر دشمن نقد ہو یا سامان ہو اور معاملہ سامان کے عوض ہو، ہو تو جمہور کے نزدیک دونوں کے درمیان ایک عادل شخص مقرر کیا جائے گا، جو دونوں سے مال اپنے قبضے میں لے کر دونوں کے حوالے کرے گا، یہی شری کی رائے اور امام شافعی کا ایک قول ہے، اس لئے کہ بیع کی ہذا اور تکمیل سامان فرحت کی تسیم سے متعلق ہے، اس سے اس کو پہلے انجام دینا سہ ہے، خصوصاً اس لئے کہ حکم کا متعلق ہی کی ذات سے ہے، اور تاتہ کے حق کا متعلق دہ سے ہے، اور عین سے متعلق حق کی اور ایگی زیادہ مقدم ہے، اس لئے کہ وہ موکدہ اور مستحکم ہے۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ دونوں ایک ساتھ اپنی اپنی چیزیں حوالہ کریں جے (۳)۔

ب۔ سودی معادلات میں معقولہ پیمانے کی تسلیم:

۶۔ سودی معاہدات میں طے شدہ مال فی ۱۰۰ فیصدی حرام ہے، اس لیے عقد ربا حرام ہے (۳)۔

[illegible]

(۳) نہایت الجناح سہر ۱۰۰، ایشی الجناح ج ہر ۲۷، اور الخار سہر ۳۵ انھی
مع اشرف الکبیر سہر ۴۰ طبع الہند مصر۔

(۳) الدوسق سہ ۷۴، انصی و اشترح لکیر سہ ۷۰، الدرد الحقد سہ ۲۴۷

(۳) المذبح ۵/۱۸۳، ابن ماجہ ۳۸/۱۸۳، البیہقی ۱۲/۱۰۹، ۱۱۲ طبع
در مسعودی بیروت لبنان، فتح القدر ۲/۲۶۲ و اس کے بعد کے صفحات،

ج۔ عقدہ مسلم میں تسلیم:

۷۔ خفیہ، ثنائیہ اور متبادل کا اتفاق ہے۔ عقد مسلم میں شمس و قمر میں
 ۱۔ یوں ہو، دو دوسرے (یعنی کوئی معین سامان) ہو یا نقد، تو محکم عقد میں
 فریقین کی حاضری سے قبل شمس کی "سختی ضروری ہے، چاہے محکم کتنی
 ہی لمبی ہو، انہوں ایک ساتھ انھوں چلتے نہیں پھر کچھ اور چنے کے
 بعد مسلم الیہ (یعنی مسلم کا زہد و نیت کنندہ) نے اس مال (بیع مسلم کے
 شمس) پر قبضہ کیا تو علاحدگی سے قبل اگر یہ عمل ہوا ہو تو معاملہ درست
 ہوگا، اسی طرح انہوں کے معاملہ سر لینے کے بعد رب مسلم (بیع مسلم کا
 خریدار) مجلس سے اٹھا، تاکہ گھر سے شمس لا کر پیش کرے تو گھر اس
 کا مسلم مسلم الیہ کی نظر میں سے متصل نہیں ہوا تو معاملہ درست رہے گا
 مرنہ نہیں، اس لئے کہ مسلم فیہ (بیع مسلم کا سامان خرید و نیت) ذمہ
 میں رہتا ہے، تو اگر یہ اس مسلم (بیع مسلم کے شمس) کی ادائیگی
 کو مجلس عقد سے موخر کرے تو بعد کی ادائیگی "مبادلۃ الدین
 بالذین" کے نام معنی ہو جائے گی، حالانکہ روایت ہے: "نہی رسول
 اللہ ﷺ عن بیع الکالی بالکالی" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے
 "حمار کے عوض" حمار کی بیع سے منع فرمایا ہے)، اس کے علاوہ اس عقد
 کا امام مسلم رکعتی تسلیم کے شرط ہونے کی دلیل ہے، اس سے کہ اس کا
 امام مقدم "رکعتی" ہے، "رکعتی" تسلیم کو بتاتا ہے، "رکعتی مقدم کو،

الموقوفات للعلمی ۲۲ طبع المکتبۃ النجفیه مصر، عاقبتہ ۱۳۷۲ ھ
 اور اس کے بعد کے صفحات، منشی الکماج ۲۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات،
 انجمن الامین قدس سرہ طبع ریاض۔

(۱) حضرت امام علیؑ سے بیچ الکالی و بالکالی و کی روایت دارقطنی (سہ ماہی طبع دارالاحسان) نے کی ہے امام باقرؑ نے اس روایت کو مستحکم قرار دیا ہے (الخصیص ۲۶۸ طبع مرکز المطابع النعیمیہ)۔

تسیم ۸

البتہ اگر تاخیر کی مدت تین یوم سے متجاوز ہو جائے تو اگر تاخیر مشروط ہو تو عقد مسلم بالاتفاق فاسد ہوگا خود تاخیر بہت زیادہ ہو یعنی مسم فید کی "انگلی کا وقت آجانے یا بہت زیادہ نہ ہو یعنی "مسم فید کی "انگلی کا وقت ابھی نہیں آیا ہو، اور اگر تاخیر بلا شرط ہو تو "مسم فید کی "انگلی میں امام مالک کے "اقول میں: ایک فساد کا ہے، اور دوسرے عدم فساد کا، خود تاخیر زیادہ ہو یا کم، مکمل اختلاف یہ ہے کہ تین یوم سے زیادہ تاخیر کی صورت میں عقد فاسد ہو جائے گا، چاہے یہ نہ مدت بہت معمولی "درغیر مشروط ہو" (۱) (دیکھئے: علم کی اصطلاح)۔

دوسرے یوم (رہن رکھے گئے سامان) کا قبضہ:

۸- حنفیہ، شافعیہ اور مالک کا مذہب یہ ہے کہ رہن میں قبضہ شرط ہے، البتہ نوعیت شرط کی تحدید میں اختلاف ہے کہ یا بشرط ظاہر یا بشرط صحت؟

جمہور فقہاء کا موقف یہ ہے کہ قبضہ شرط صحت میں ہے، یہ پس شرط ظاہر ہے، یعنی رہن قبضہ کے بغیر تمام نہ ہوگا (۲)، اس سے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فرضان مقبوضۃ" (۳) (سورہ بن رکعتہ کی تفسیر میں جو قبضہ میں دے دی جائے)، اللہ تعالیٰ نے رہن کو قبضہ پر "مطلق" کیا ہے، اس لئے قبضہ کے بغیر یہ مکمل نہیں ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ رہن کے نام ہونے کے لئے قبضہ یا چنے

(۱) حاشیہ الدبوتی علی الشرح الکبیر ۳/۵۵، ۹۶ طبع دار الفکر لکھنؤ علی الموطا ۳۰۰ طبع مطبعہ مصر، القوائین المصیۃ لابن جزیری ص ۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الفکر بیروت لبنان۔

(۲) الدر المختار ۵/۳۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات، البدیع ۶/۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی لکھنؤ ۲/۱۲۸، المہذب ۱/۳۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، کتاب الفقہ ۳/۳۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی لابن قدامہ ۳/۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ریاض۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

اس سے اس کا تقاضا ہے کہ راس المال کی "انگلی پہلے ہو جانی چاہئے اور اس پر قبضہ "مسم فید" پر قبضہ سے پیشتر ہونا چاہئے۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ عقد مسلم میں غرر ہے، یعنی بیع و جوہ میں بھی آتی ہے، غرر ضیاع کا بھی اندیشہ ہے، اس لئے اس میں راس المال کی تاخیر کا غرر شامل نہیں ہو جائے گا۔

حسابد کہتے ہیں: قبضہ کے نام معنی چیز قبضہ کے تمام مقام ہونی، جیسے مسم لید (بیع) کے پاس مانت یا مضمون بہ سامان ہونا سب تک وہ چیز صاحب مسلم کی ملک میں ہے، وہ اس کو راس المال بنا سکتا ہے، اس لئے کہ یہ قبضہ کے معنی میں ہے۔

شافعیہ نے شرط رکھنی ہے کہ مجلس میں راس المال پہنچتی قبضہ ضروری ہے، اس لئے اس میں حوالہ مفید نہیں ہے، چاہے حوالہ قبول کرنے والے شخص سے مجلس ہی میں لے کر قبضہ کر لے، اس لئے کہ حوالہ قبول کرنے والے شخص نے جو کچھ دیا ہے وہ اپنی طرف سے نہیں دیا ہے، (لا ینک رب المسلم) (بیع مسلم کا یہ ار) اس پر قبضہ کر لے، "بجور خود مسم لید (ہائٹ) کے حوالہ کر دے" (۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ راس المال پہ مکمل قبضہ شرط ہے، البتہ قبضہ میں تین دن یا اس سے کم تاخیر جائز ہے، اگرچہ عقد مشروط ہو، اور چاہے راس المال عین کی صورت میں ہو یا ین ہو، اس لئے کہ مسلم عقد معاوضہ ہے، راس المال پر قبضہ کی تاخیر کی بنا پر مسلم ہونے سے خارج نہ ہوگا، بلکہ یہ اسی طرح ہوگا جیسے کوئی راس المال پر قبضہ کو مجلس کے خیر جسے تک موخر کر دے، اور جو چیز کسی شئی کے قریب ہوتی ہے، اس کو اس شئی ہی کا حکم دیا جاتا ہے، اس پر ادھار کا حکم عائد نہیں ہوتا،

(۱) البدیع ۵/۲۰۴، ۲۰۳ طبع مول، رد المحتار علی الدر المختار ۳/۲۰۸ طبع بیروت سنائ، مفتی لکھنؤ ۲/۱۰۲، ۱۰۳، المہذب ۱/۳۰۴، ۳۰۵ مفتی لابن قدامہ ۳/۲۸۸ کتاب الفقہ ۳/۳۰۲ طبع ریاض علیہ المصنف ۳/۲۹۷۔

تسلیم ۹-۱۰

دین کے بدلے راہن سے کوئی سامان خرید لے یا راہن مرتھن کا معاملہ بدھ لے کے حوالہ کر دے۔

عقد رہن کا اختتام یا اس کی انتہاء بھی چند اسباب سے ہوتی ہے، مثلاً صاحب معاملہ معاف کر دے یا مہہ کر دے، یا دین کی اسٹیگریجائی جائے، وغیرہ یا راہن کو قاضی کے حکم سے بیع پر مجبور کیا جائے، یا اگر وہ انکار کر دے تو قاضی خود اس کی بیع کر دے (۱)۔ "تفصیل" رہن کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

ثانفیع قبضہ کے تسلسل کی شرط میں جمہور کے ہم خیاب ہیں، البتہ ان کا تائید ہے کہ کبھی یہ شرط کسی مانع کی بنا پر ختم ہوتی ہے، مثلاً مرہون مصحف پاک ہو، مرہون کا ہو، وغیرہ (۲)۔

مرہون کی حوالگی کی تکمیل کی صورت:

۱۰۔ راہن پہلے دین حوالہ کرے گا پھر مرتھن مرہون حوالہ کرے گا، اس لئے کہ مرتھن قاضی دین کی حوالگی کے بعد متعین ہوتا ہے جبکہ رہن کا حق مرہون کی حوالگی کے باب میں پہلے سے متعین ہے، اس لئے مذکورہ ترتیب کے مطابق حوالگی کا عمل انجام دیا جائے گا، تاکہ رہن مرتھن کے درمیان مساوات قائم رہے، اگر رہن کچھ دین "کرے" تب بھی مکمل مرہون قیہ دین کے باقاعدہ بدستور رہن رہے گا، اس میں کسی قیہ کا اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ پورا رہن پورے دین کی ضمانت ہے، اور وہ پورے حق کی بنا پر محبوب ہے، اور موجب رہن دین کی بنا پر جو جس ہوتا ہے اس میں تجزی نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ وہ دین کے ہر جز کے مقابلے میں محبوب ہے، اس کا

پاس جمع زیر بضاعت دہی ہے، وریہ شرط تمام ہے، شرط طحت یا شرط ملام نہیں ہے، اس سے اگر یہاں قبول کے وریہ کوئی شخص رہن کا معاملہ کرے تو عقد لازم ہو جائے گا، اور مرتھن (قرض و بندہ) کے مطالبہ کی صورت میں راہن (مقرض) کو قبضہ کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اگر مرتھن مطالبہ نہ کرنے یا شنی مرہون راہن کے قبضے میں چھوڑ دینے پر راضی ہو جائے تو رہن باطل ہوگا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے رہن کے سب کو دین، ان عقود مالہ پر قیاس کیا ہے جو محض قوس (یجاب و قبول) سے لازم ہو جاتے ہیں (۱)۔ یونکہ ارشاد ماری تعالیٰ ہے: "وہو باعہود" (۲) (عہدوں کو پورا کر)۔ اور رہن بھی یک عقد ہے، اس لئے اس کو پورا کرنا ضروری ہے (۳)۔

"رہن" کی اصطلاح۔

مرہون کی حوالگی:

۹۔ ثانفیع کے علاوہ جمہور فقہاء کے نزدیک مرتھن کو اپنے دین کی وصولی تک مال مرہون مسلسل اپنے قبضے میں رکھ کر رکھے جاتے ہیں، تاکہ مرہون اس کے دین کی حوالگی پر مجبور ہو تاکہ اپنی ضرورت و مرہون سے فائدہ اٹھائے کے لئے اس کو وہاں لے سکے، مرتھن کو یہ بھی حق حاصل ہے کہ مدت دین مکمل ہو جائے کے بعد رہن کو اپنے قبضے میں رکھتے ہوئے رہن سے اپنے دین کا مطالبہ کرے، اور مرتھن پر لازم ہے کہ دین کی مدت ختم ہوئے یا عقد رہن کے ختم ہونے پر مٹی مرہون اس کے مالک کے حوالہ کر دے۔

دین کے خاتمہ کے چند سہاب ہیں، مثلاً صاحب دین مرہون سے پناہ دین معاف کر دے، یا مہہ کر دے، یا مرہون دین "کر دے" یا

(۱) اہدایہ ۱۳۲۶ اور اس کے بعد کے صفحات، طبعہ الجمعہ ۱۳۲۹ اور اس

کے بعد کے صفحات، القوانین الفقہیہ لابن جزیری ص ۲۱۳، اسی لاس قد مر

۱۳۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) مفتی کماج ص ۲۳۳۔

طبعہ الجمعہ ۱۳۲۹، شرح فقہیہ ص ۱۳۳۔

۳۔ ۱۳۸۵۔

کوئی چیز اس وقت تک خارج نہیں ہو سکتا جب تک کہ مکمل، یں کی
دیکھی نہ ہو جائے، خود رہن کی تقسیم ممکن ہو یا نہ ہو (۱)، دیکھئے:
”رہن“ کی اصطلاح۔

و- بیع کے وقت مرہون کی قیمت کی سپردگی:

۱۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرہون مرہن کے قبضے میں جانے کے
بعد جو مسلسل رہن کی ملک میں رہے گا، جیسا کہ سنت سے رہنمائی
مندی ہے، ارشاد نبوی ہے: ”لا یعلق الرهن من صاحبه“ (۲)
(رہن سے صاحب رہن کو محروم نہیں کیا جائے گا) لیکن سامان رہن
کے ساتھ مرہن کا دین متعلق ہے، اس لئے مرہن کو ادا نگلی دین
بجور ضمانت مرہون کو اپنے پاس رکھنے کا حق ہے، اور رہن کے لئے
رہن میں مرہن کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں، اس لئے
کہ اس سے مرہن کا حق متعلق ہے، قبضہ کی حد تک رہن کے بارے
میں یہ سمجھا جائے کہ وہ اپنے حق قبضہ سے بہتر ۱۰ روپے کا ہے۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ رہن کے لئے مرہن کی
اجازت سے رہن کو فروخت کرنا جائز ہے، اجازت کے بعد یہ بیع
اختیار کی کہلائے گی، اور اس صورت میں دیگر قرض خواہوں کے
مقابلے میں مرہن کو اس سامان کی قیمت کے لینے کا زیادہ حق ہے
یہاں تک کہ اس کا حق وصول ہو جائے، خود مرہن زندہ ہو یا مردہ اور

یہ حق مرہن کے لئے باتفاق مبادعت ہے،

اور مرہون کی بیع اختیاری طور پر نہ ہو، ورنہ بیع مدت پوری
ہوئی، اور مرہن رہن سے ”دیکھی قرض کا مطالبہ کرے، اگر رہن
مرہن کے سے کے مطابق قرض“ کرے تو مرہن مرہون کو پس
کرے گا، اور اگر وہ مال قبول یا تکالیفی کی بنا پر مرہن کے سے پر
عمل نہ کرے تو مرہن اس معاملہ کو قاضی کے سامنے پیش کرے گا، اور
قاضی حاضہ ہونے والے رہن سے پہلے مرہون کی بیع کا مطالبہ
کرے گا، اگر وہ قلیل حکم کرے تو مقصد حاصل ہے، لیکن اگر وہ الکار
کرے تو مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے
نہ ایک قاضی شی مرہون کو فروخت کرے گا، قید یا ضرب سے یا دار
دھمکا کر اس کو مجبور کرنے کی ضرورت نہیں، بیع کے بعد حاصل ہونے
والی رقم سے مرہن کا واجب حق قاضی ادا کرے گا۔

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ قاضی کے لئے مرہن کے قبضے میں
رہنے ہوئے مرہون کو رہن کی اجازت کے بغیر بیچنا جائز نہیں، البتہ
رہن کو قید میں لے لیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ خود مال مرہون
فروخت کرے، اور اگر قرض رہن کے موال میں دین کی جنس
سے کوئی مال موجود ہو تو قرض کی ادائیگی اسی مال سے کی جائے گی،
اس وقت جبری بیع کی ضرورت نہیں (۲)۔

تفصیل کا محل ”رہن“ کی اصطلاح ہے۔

ز- مجبور علیہ کو مال حوالہ کرنا:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ ما بائع بچہ کو اس کا مال اس وقت تک نہیں دیا

(۱) البدیع ۱/۵۳، القوانین اربعہ ۱/۳۳، منی المحتاج
۱/۳۳، المنی مع الشرح الکبیر ۳/۵۰، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) البدیع ۱/۱۲۸، اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ الدوسقی علی الشرح الکبیر
۳/۵۱، القوانین اربعہ ۱/۲۱۲، اور اس کے بعد کے صفحات، منی المحتاج
۱/۳۳، کتاب المحتاج ۳/۳۰۔

(۱) البدیع ۱/۳۰۹، البدیع ۱/۵۳، بدیع الکبیر ۳/۲۹۸، اور اس کے بعد
کے صفحات، منی المحتاج ۳/۱۳۱، المنی ۱/۱۲۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث ”لا یعلق الرهن من صاحبه“ کی روایت امام ترمذی (بدیع المنی
۱/۹۹، طبع دار الفکر) نے حضرت سعید بن المسیب سے مرسل کی ہے
ابوداؤد و دار قطنی نے اس کے دو سال کو صحیح قرار دیا ہے (المنی ۱/۱۲۸، منی
۳/۹۹، طبع شرکت الطباعة قادیان)۔

تسليم ۱۳

چاہئے^(۱)۔ یہ تک ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ“^(۲) (اور جب ان کے مال ان کے حوالہ کرنے لگے تو ان پر کو بھی کر یا کرو)۔

ان مسائل میں کچھ تنبیہات ہیں جن کا محل ”باب ہجر“ ہے۔

ح۔ منالت بالنفس میں تسلیم:

۱۳۔ کفالت: ات کی بھی ہوتی ہے، اور عمل کی بھی، کفالت والے عمل سے مراد عمل تسلیم ہے، اسی بنیاد پر جس پر کوئی حق واجب ہے، اس کی ذات کی کفالت درست ہے، اس کو کفالت بالنفس کہتے ہیں، اور کفالت بالوچہ بھی کہتے ہیں، اس کا مطلب ہے: مکفل کو مکفلوں کے پاس اس کی ضرورت کے وقت حاضر کرنے کی ذمہ داری دینا، یہ اس لئے کہ کفالت بالنفس، کفالت بالنفل بھی ہے، یعنی کسی کی ذات حوالہ کرنے کا عمل، اور یہ عمل تسلیم خود اصل شخص کے ذمہ واجب ہے، اس لئے اس کی کفالت بھی جائز ہے۔

جمہوریتہ ماہ کی رائے یہ ہے کہ کفالت بالنفس اگر مال کے سبب سے ہو تو جائز ہے، اس لئے کہ حدیث عام ہے: ”الزَّعِيمُ عَارِمٌ“^(۳) (نفیل ذمہ دار ہوتا ہے)۔

یہ کفالت کی دونوں قسموں کو شامل ہے، دوسرے اس لئے کہ جس چیز کی تسلیم کسی متدی بنا پر واجب ہے، اس کی تسلیم عقد کفالت کی بنیاد پر بھی واجب ہے، جیسے کہ مال، اور اس سے بھی کہ عیال خود

(۱) تبیین الحقائق ۱۹۵۵ء، المراجع ۷۰۷ و ۷۰۸ کے بعد کے صفحات، و درجہ الجہد ۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، معنی المحتاج ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸

طے کالت میں تسليم:

۱۳- اہد (مزدوری) پر وکالت کا حکم یہی ہے جو دیگر جرات کا ہے، یعنی وکیل اگر موقوفہ چیز موکل کے حوالہ کر دے تو وہ اہد کا مستحق ہے۔ شرطیکہ موقوفہ چیز کو حوالہ کرنا ممکن ہو مثلاً کپڑے جس کو وکیل نے دے دیے تو جب وہ واپس آکر کپڑا حوالہ کر دے گا، تب اس کو اہد پانے کا حق حاصل ہو جائے گا۔ اگر اس کو کسی چیز کی فروخت کا وکیل بنایا ہو تب اس کو بچ کر قیمت وصول کر لو گے، ورنہ اس کو میرے حوالہ کر دے گا تو تم کو اہد ملے گا تو وہ اس وقت تک کچھ بھی اہد کا مستحق نہ ہوگا جب تک کہ وہ قیمت حوالہ نہ کرے، اگر تسليم نہ پانی کی تو کچھ بھی اہد کا وہ مستحق نہ ہوگا، اس سے کٹاؤٹ ہو چکی ہے۔

اسی چیز کی فروخت کا وکیل اس کو مشتری کے حوالہ کرنے کا بھی مالک ہے، اس لئے کہ بیچ کی طی الاطلاق وکالت کے تحت تسليم بھی آتی ہے، مشتری سے قیمت کے مطالبہ اور اس پر قبضہ کی ذمہ داری بھی متعین طور پر وکیل بیچ پر ہے، اس لئے کہ یہ بیچ کے تعلقات میں سے ہے، اسی طرح خرید کے وکیل کو بائع سے بیچنے اور اپنے موکل کے حوالہ کرنے کا حق حاصل ہے، اس میں کسی نام کا اختلاف نہیں ہے۔

مقام کے یہاں اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وکیل کے قبضہ میں جو چیز ہے وہ امانت ہے، اس سے کہ اس کا قبضہ اپنے موکل کے سامنے کی حیثیت سے ہے، موکل کے مطالبہ پر واپس ہو تو موقوفہ چیز کو لوٹا جائے گا۔ واجب ہے، اگر زیادتی یا کوتاہی پائی جائے کی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، جس طرح وکیلوں اور مانتوں میں واجب ہوگا، وہ روایت کی جن صورتوں میں ضمان سے برائت

صاحب معاملہ کو حوالہ کرنے پر قدرت رکھتا ہے، وہ اس طرح کہ اس کی تلاش کرے، لے کے اس کی ضمانت کرے، وہوں کے درمیان تنجید کا موقع فراہم کر دے، یا یہ کہ تسليم میں قاضی کے سپاہیوں کی مدد حاصل کرے (۱)۔

اگر وکیل نے عقد کالت کے وقت ہی مقررہ وقت پر مکفول کے حوالہ کرنے کی شرط لگائی تو مقررہ وقت پر مطالبہ کی صورت میں تکفیل پر اپنے عہد کی پابندی میں مکفول بہ کو حاضہ سالانہ ہوگا۔ جیسا کہ دین موکل میں ہوتا ہے۔ اگر وہ وقت مقررہ پر حاضہ نہ کرے تو بہتر ہے ورنہ حاکم حق و سب کی عدم ہونگی لی بنا پر اسی کو برقرار کرے گا۔ اگر تکفیل مکفول بہ کو یہ مقام پر طلب گار کے حوالہ کرے جہاں سے اس کو مجلس قضا تک لایا جاسکتا ہو، مثلاً اسی شہر میں اس کو حوالہ کرے تو وہ اپنی ضمانت سے سبکدوش قرار دیا جائے گا، اس لئے کہ مکفول بہ اور مکفول لہ کے درمیان تنجید ہو جانے پر تسليم پایا جاتا ہے، دوسرے اس لئے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کر دی ہے، کالت بانفس کا جو مقصد ہے وہ حاصل ہو چکا ہے، یعنی قاضی کے پاس مقدمہ لے جانا ممکن ہو گیا (۲)۔

حوالہ کرے کی کوئی جگہ متعین نہ کی گئی ہو تب وہ جگہ متعین ہے اگر متعین نہ ہو تو مقام کالت پر حوالہ کرنا واجب ہے، اس لئے کہ عرب کا قاضی یہی ہے (۳)۔

(۱) بدائع ۱/۶۸، اور اس کے بعد کے صفحات، المصوبہ ۱۹/۱۶۲، جامع الدرر ۱/۳۲۲، ۳۶۱، مفتی الحق ۲۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب ۱/۵۱۵، ۵۱۶، ۵۵۷، ۵۵۸، کتاب القضاۃ ۱/۶۲۔

(۲) البدائع ۱/۱۰۶، المصوبہ ۱۹/۱۶۵، ۱۶۶، ۱۷۵، الدرر المختار ۲/۲۵۳، ۲۵۶ اور اس کے بعد کے صفحات، جامع الدرر ۱/۳۲۹، مفتی لابن قدامہ ۲/۵۵۷۔

(۳) کفایۃ الراۃ ۱/۷۳۔

حاصل ہے^(۱)۔

ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ لفظ اس نے والا تر قسط قاضی کے
حوالہ کرے۔ تو قاضی پر اس کو قبول کرنا لازم ہے تاکہ قسط اس کے
مالک کے لئے محفوظ رہے^(۲)۔

تفصیل "لقد" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

ل۔ لقیط^(۳) (۱۱۰ رٹ پڑے ہوئے بچے) کو قاضی کے
پہنچا کرنا:

۱۔ قاضی کے پاس اگر کوئی شخص لاپرواہ رٹ پڑے ہوئے بچے کو لٹھا
کر لائے اور اسے یہ معلوم ہو کہ یہ شخص خود اس بچہ کی صحیح نگہداشت
نہیں کر سکتا ہے، تو قاضی کے لئے اس بچے کو اپنے قبضے میں لے لیا
جا رہا ہے، بلکہ اس کو قبول کر لیا جاتا ہے^(۴)، "تسليم" لقیط کی
بحث میں مذکور ہے۔

م۔ بیوی کو بر حوالہ کرنا:

۱۸۔ اگر بیوی شوہر سے مہر کا مطالبہ کرے تو شوہر پر پہلے مہر ادا کرنا
واجب ہے، اس لئے کہ شوہر کا حق عورت میں متعین ہے، لیکن عورت
کا حق مہر میں محض عقد سے متعین نہیں ہوا ہے، بلکہ وہ تو صرف قبضہ

ہوتی ہے، ان صورتوں میں یہاں بھی بر اعادہ حاصل ہوگی^(۱)۔
(دیکھئے "قالت")۔

ی۔ جاریہ میں تسلیم:

۱۵۔ اگر عمل کی یہ چیز میں جاری ہوتا ہو جو ایہ مشتہک کے حوالہ
کی جاتی ہو تو عمل مکمل کرنے کے بعد اس پر عین کو حوالہ دیا، سب
ہے، اگر عمل ایہ کو حوالہ کی جائے، اہل چیز میں جاری نہ ہو تو مطلوبہ
عمل کی انجام دہی ہی تسلیم بھی جائے کی مثلاً مہیب یا لال۔ اگر
یہ خاص ہو تو مقدم عمل پر ایہ کا اپنے آپ کو عمل کے لئے پیش کرنا
ہی تسلیم سمجھا جائے گا^(۲)، تفصیل "جاریہ" کی اصطلاح کے تحت
مذکور ہے۔

ک۔ قسط حوالہ کرنا: ^(۳)

۱۶۔ امام یا اس کا قائم مقام اگر مصلحت محسوس کرے تو لفظ اٹھانے
والے سے قسط اپنے قبضے میں لے لے، یہ خفیہ کی رائے ہے^(۴)۔
مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر امام عادل ہو تو لفظ اٹھانے والے کے
لئے قسط امام کے حوالہ کر دینا جائز ہے، اس معاملے میں اسے اختیار

(۱) البدائع ۱/۲۸۱، تکرار فی الفقہ ۲/۱۲۱، شرح لمیز ۳/۵۰۵، ۵۱۰، الدرر
۳/۸۱، ۸۲، معنی لکناج ۲/۲۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، لکناج علی
شرح لمیز ۳/۲۲۲، نہایۃ لکناج ۲/۶۵، معنی لابن قدامہ ۵/۱۹۳ اور اس
کے بعد کے صفحات، کتاب لکناج ۳/۸۰، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵،

سے متعین ہوگا، اس سے مطاب کے وقت شوہر پر ۱۰ انگلی واجب ہے، یہ حنفیہ، حنابلہ، زحرفی، شافعیہ کی رائے ہے۔

مالکیہ ۱۰ کچھ شافعیہ کہتے ہیں کہ شوہر پر یہ واجب ہے کہ بیوی کو یہ اس کے پسے والی کوپردے جس کو اجازت حاصل ہے، اس لئے کہ جب وہ اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کرنے کا حق رکھتا ہے تو اس کو اس کی اجازت کے بغیر اس کے مہر پر قبضہ کرنے کا بھی حق حاصل ہے، جیسے کہ صغیرہ میں (۱)۔

ن۔ بیوی کی خود سپردگی:

۱۹۔ بیوی اگر چاہے کہ شوہر کی صحبت سے قبل اس وقت تک اپنے شوہر کے حوالہ نہ کرے جب تک کہ اس کا مقررہ مہر اس کو وصول نہ ہو جائے تو اس کے لئے ایسا کرنا جائز ہے، شوہر پورا مہر مقرر ہو یا اس کا کچھ حصہ۔

اور اگر وہ اپنے شوہر کے مقررہ مہر سے بھی بچی ہے تب بھی یہی حکم ہے، تاکہ بدل کے اندر اس کا حق متعین ہو جائے، جس طرح کہ شوہر کا حق مہر میں متعین ہے، اور عورت کا حق اس وقت تک متعین نہیں ہو سکتا جب تک کہ شوہر کے حسب خواہش مقام پر اس کی پہنچائی ہو، جو لگی عمل میں نہ آجائے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

میں حسب عورت سے اپنے کو دخول یا خلوت صیغہ کے لئے ایک بار شوہر کے حوالہ کر دیا تو مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ، اور امام ابو یوسف اور

امام محمد کے یہ ایک عورت کے لئے اپنے کو دوبارہ حوالہ کرنے سے روکنا جائز نہیں، اس لئے کہ دخول یا خلوت صیغہ کے ریوہ اس نے اپنا پورا مقننہ مالیت اپنی مرضی سے شوہر کے حوالہ کر دیا جس کی وہ اہل ہے، اس لئے اب اسے شوہر کے لئے کا حق باقی نہ رہا۔

امام ابو حنیفہ کی رائے یہ ہے کہ بیوی کو مہر مقرر کی مکمل ۱۰ انگلی تک اپنے شوہر سے الگ رکھنے کا حق حاصل ہے، اگرچہ شوہر بیوی کی مرضی سے اس کے مکلف ہونے کی حالت میں دخول کر چکا ہو، اس لئے کہ مہر اس ملک میں حاصل ہونے والے تمام جنسی منافع و فوائد کا بدلہ ہے، اور مہر کی وصولی سے قبل خلوت یا دخول پر عورت کا راضی ہو جانا زیادہ سے زیادہ ماضی میں حق منع کا اسقاط ہے، مگر اس سے مستثنیٰ میں حنفیہ میں مطلق نہیں ہوگا، حنفیہ کا رجحان نقطہ نظر یہی ہے۔

شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عورت کو مہر کی وصولی تک اپنے کو روکنے کا حق حاصل ہے، جیسے کہ ابتدائے مہر مقرر ہونے کی صورت میں حاصل ہے (۱)۔

۲۰۔ عورت پر واجب تو یہ ہے کہ اس وقت ۱۰ ہوگی جب عورت اپنے شوہر کے حوالے ایسی جگہ کرے جہاں شوہر اس سے قطع اندوز ہو سکے، خواہ وہ جگہ عورت کے باپ ہی کا گھر ہو، اور دونوں میاں بیوی وہاں قیام کرنے پر راضی ہوں، یا شریعی رہائش گاہ ہو جس کو شوہر نے عورت ہی کے لئے تیار کر دیا ہو، جب عورت اپنے شوہر کے حوالہ کرے کہ تو اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا، اس لئے کہ عورت شوہر کے حق کے لئے مجبوس ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

(۱) فتح القدیر ۳/۲۱۵، ۲۱۶، ۲۲۸، حاشیہ الدوسقی علی الشرح الکبیر ۳/۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱،

تسمیم ۲۱، تسمیع، تسمیہ ۱

نقدہ حوالہ کرنا:

۲۱- نقدہ کا مذاق ہے نقدہ بیوی کے حقوق و ادب میں بنیادی حق ہے، اور یہ موجودہ شوم پر اس وقت و سبب ہوتا ہے سب بیوی اپنے کو جوگی کے، جو ب کے وقت شوم کے حوالہ کرے۔

شوم خود پ پر نقدہ کی مقدار مقرر کرنے کے بعد یا تاقی کے مقرر کرنے کے بعد بیوی کو نقدہ دینے سے تو شوم مال دار ہو اور اس کے پاس ظہری مال موجود ہو تو تاقی اس کے مال کو بوقت کر کے بقدر کفایت بیوی کے حوالہ کرے گا^(۱)۔

(نفس کے سے، دیکھئے: "نقدہ" کی اصطلاح)۔

تسمیہ

تعریف:

۱- تسمیہ سنی (میم کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، مادہ "سما" ہے، لغت میں اس کے کئی معانی ہیں:

ایک معنی ہے: "سما یسمو سمو" بلند ہونا، جب کوئی شخص عزت و شرف کا طلب گار ہو تو بولتے ہیں: "سمت ہمتہ ہلی معالی الامور" اس کی سمت بڑے امور کے لئے بلند ہے، اور ہر اونچی چیز کو "سما" کہتے ہیں۔

"اسم" "سمو" سے مشتق ہے، یعنی بندی، اور یک قول یہ ہے کہ "وسم" سے ہے، یعنی عداوت^(۱)۔

اصطلاح میں ہے: "سمیت فلاحا ربہا" اور "سمیت فلاحا برہا" کے معنی ایک ہی ہیں، یعنی میں نے فلاں کا نام زیر رکھا، اور لفظ "سمیتہ" سمیتہ کی طرح ہے، اور کہا جاتا ہے: "تسمی بہ" یعنی دو فلاں نام سے منسوب ہو گیا، جب وہ اشخاص یک نام کے ہوتے ہیں تو بولتے ہیں: "ہذا سمي فلاں" یہ فلاں کا نام ہے، جیسے کہ بولتے ہیں: "ہو کبہ" یعنی ان دونوں کی کنیت یک ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "هل تعلم له سمیاً"^(۲) (ہاں تو کسی کو اس کا نام صفت جانتا ہے) یعنی یا کوئی کسی نظیر ہے جسے حد کا نام دیا

تسمیع

دیکھئے: "استماع"۔



(۱) مدفع ۳۸، بحر الرائق ۳۹، طبع بول، جامعہ الدہلی ۱۲۵۸ھ
کے بعد کے صفحات، المیزان ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، انشی
لاسن قدائد ۵۳۷ھ اس کے بعد کے صفحات، طبع ریاض۔

(۱) المصباح المیزان ۲۵۷۔

(۲) سورہ صافات ۱۵۷۔

تسمیہ ۲-۵

اس میں داخل نہیں ہے، جیسا کہ بعض ائمہ متقدمین کو ان لقاب سے جانا جاتا ہے، اعمش، الحفش، اور اعرج (۱)۔

اس کے علاوہ علماء نحو نے اپنی کتابوں میں کنیت، لقب و نام کے درمیان فرق کیا ہے، کنیت ان کے نزدیک اس مرکب ضانی کو کہتے ہیں جس کے شروع میں ”اب“ یا ”ام“ کا لفظ ہو مثلاً ابو بکر، ام کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ۔

ابہری نے ”المجد“ کے حواشی میں نام اور لقب کے درمیان فرق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نام سے مراد کسی کی معین ذات ہے، اور لقب کا مقصد ذات و صفات دونوں ہیں، اسی لئے لقب کا استعمال تعظیم یا توہین کے ارادے سے کیا جاسکتا ہے (۲)۔

کنیت اور لقب کا حکم تسمیہ بمعنی بچہ کا نام رکھنا پرکھام کے تحت آ رہا ہے۔

تسمیہ کے احکام:

۱۔ تسمیہ بمعنی بسم اللہ کہنا:

۴۔ مکمل تسمیہ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ ہے، اس سے نئی حنام و مسائل متعلق ہیں مثلاً آغاز وضو میں بسم اللہ کہنا، اسی طرح غسل کے وقت، مار میں، ذبح کے وقت، شکار میں کتا یا تیر چھوڑتے وقت، کھانا کمانے کے وقت، جماع کے وقت اور بیت الخلاء میں جاتے وقت بسم اللہ کہنا، اس کی تفصیل ”بہسلہ“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

۵۔ تسمیہ بمعنی بچہ وغیرہ کا نام رکھنا:

۵۔ فقہاء تسمیہ بول رہے ہیں، غیہ و کا نام رکھنا بھی مر دیتے ہیں، اور یہ

(۱) المصباح المہیر لادب اللہ۔

(۲) التقریر محل الفوج ۱۲۰۱ طبع اہل۔

جا سکے؟ کہا جاتا ہے: ”مصائب یساعیہ“ ایسا شخص جو فخر میں اس کا مقصد کر سکتا ہو (۱)۔

فقہاء کے یہاں ”تسمیہ“ کا استعمال بسم اللہ کہنے اور بچہ وغیرہ کا نام رکھنے کے معانی میں ہوتا ہے، عقود میں عوض مثلاً ام، اتہ ت، اور شمن کی مقدمہ مقرر کرنا اور ابہام کے بالمقابل ناموں کی تحسین کے معنی میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے۔

متحدہ الفاظ:

نفس - تکلیف:

۲۔ ”تکلیف“ کنی (نون کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، یعنی کنیت رکھنا مثلاً ہولان، ام لنان (۲)۔

تکلیف سے متعلق احکام کی تفصیل ”تکلیف“ کی اصطلاح کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

ب - تعلقیب:

۳۔ ”تعلقیب“ ”لقب“ (تاء کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، لقب، القاب کا واحد ہے، ”لقب“ مرع یا م تائے ۱۰ لے لیا کو کہتے ہیں۔

اس کے معنی ہیں: تیرا رید کرے کے لئے کسی کو کوئی لقب دینا (۳)، ما پسندیدہ القاب سے کسی کو پکارنا ممنوع ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلَا تَسَابُرُوا بِالْأَلْقَابِ“ (۴) (اور نہ ایک دوسرے کو بے القاب سے پکارو)۔

لیکن القاب سے مقصود، اگر تعریف و تعارف ہو تو ہر مانعت

(۱) المصباح المہیر لادب اللہ۔

(۲) القاموس المحیط لادب اللہ۔

(۳) المصباح لادب اللہ۔

(۴) سورہ حجرات ۱۱۔

اس معنی میں شکی کی تعریف ہے، اس لئے کہ اگر کوئی چیز موجود ہو اور اس کا نام معلوم نہ ہو تو اس کی تعریف نہیں کی جاسکتی^(۱)۔
اس سے ہی حاتم تعلق ہیں:

غف۔ نومو ورنہ بچے کا نام رکھنا:

۶۔ بن عرفہ نے ذکر کیا ہے کہ قواد کا تقاضا یہ ہے کہ تسمیہ واجب ہو۔
اور اس میں کوئی خفا نہیں۔ ماں کے مقابلے میں باپ نام رکھنے کا
زیادہ حق رکھتا ہے۔ اگر باپ "رماں" کے درمیان نام رکھنے کے
معاوضے میں خفا ہو جائے تو باپ کو ترجیح حاصل ہوگی^(۲)۔

ب۔ نام رکھنے کا وقت:

۷۔ مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ بچے کا نام رکھنے کا وقت ملاوت کا
ساتویں دن عقیقہ کے بعد ہے۔ مگر یہ حکم اس وقت ہے جب بچہ حقیقہ
کیا جائے، یمن اگر بچہ کا عقیقہ اس کے ولی کی غربت کی بنا پر نہ کیا
جاسکے تو جب چاہیں نام رکھ سکتے ہیں۔

صحابہ کہتے ہیں کہ المذہل میں "نفاس" کی بحث کے تحت ہے
کہ اگر بچہ کے عقیقہ کا پرہیز گرم ہو تو اس وقت یعنی عقیقہ سے قبل نام نہ
رکھا جائے اور ساتویں دن تک اس کے نام کے بارے میں غور کیا
جائے، اور عقیقہ کے دن "حب نام رکھا جائے، یمن اگر ولی کی غربت
کی بنا پر بچہ کے عقیقہ کا کوئی پرہیز نہ ہو تو جب چاہیں نام رکھ سکتے
ہیں (بھی)۔

صحابہ سے کہا ہے کہ اسے "ابو سالمہ" کے بعض شراح نے
"مادہ" کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس کی اصل "ابو سالمہ" کے
"باب الحقیقہ" میں موجود ہے۔

(۱) محمد بن عمرو ص ۸۸ طبع المدنی۔

(۲) ص ۳۵۱ طبع الجلیل، محمد بن عمرو ص ۱۰۶۔

ابن عرفہ کہتے ہیں کہ قواد کا تقاضا ہے کہ نام رکھنا واجب ہو،
انہوں نے ابن القاسم سے سنا کہ ساتویں دن نام رکھا جائے۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ اس کی وجہ ایک حدیث ہے: "یذبح عہ
یوم سابعہ ویحلق ویسمی" (۱) (بچہ کی طرف سے ساتویں دن
ذبح کیا جائے اور مسوڑا جائے اور اس کا نام رکھا جائے) مگر اس میں
گنجائش موجود ہے، اس لئے کہ ایک حدیث میں ارشاد ہے: "ولد
لی اللیلۃ غلام، فسمیۃ باسم ابی ابراہیم" (۲) (رات
میرے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، میں نے اس کا نام پاپا کے نام
پر ابراہیم رکھا)، اسی طرح روایت میں ہے: "انی النبی ﷺ
بعبداللہ بن ابی طلحہ صبیحہ ولد فحکہ ودعا لہ
وسماہ" (۳) (نبی کریم ﷺ کے پاس عبد اللہ بن ابی طلحہ کو اس صبح
لایا گیا جس کی شب وہ پیدا ہوئے تھے تو آپ نے ان کی تحنیک
فرمائی، ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کا نام رکھا)۔

پہلی روایت کو نام رکھنے میں ساتویں دن سے بھی زائد تاخیر کی
ممانعت پر محمول کیا جائے تو تمام روایات متفق ہو جاتی ہیں، اور
ابن حبیب کے قول نام مالک کہتے ہیں کہ ساتویں دن سے قبل تک
ناموں کے انتخاب میں حرج نہیں، مگر ساتویں دن ہی نام رکھے^(۴)۔

(۱) حدیث "یذبح عہ یوم سابعہ ویحلق ویسمی" اس عبد اللہ بن
عمرو بن العاص "ان النبی ﷺ امر بسمیۃ المولود یوم سابعہ
ووضع الاذی عہ والقی" کی روایت ترمذی (۳۲/۵ طبع النسخ) نے
کی ہے ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے۔

(۲) حدیث "ولد لی اللیلۃ غلام فسمیۃ باسم ابی ابراہیم" کی روایت
مسلم (۱۸۰۷/۳ طبع النسخ) نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے۔

(۳) حدیث "سمیۃ عبد اللہ بن طلحہ" کی روایت بخاری (صحیح
۵۸۷/۹ طبع المستقر) اور مسلم (۱۶۸۹/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۴) ص ۳۵۱ طبع الجلیل، محمد بن عمرو ص ۱۰۶۔
ابن ابی عمیر ۵۲۵/۱ طبع دار المعرفہ

تسمیہ ۸

مام رکھنے کا حق باپ کو ہے، اس لئے اس کے ہوتے ہوئے کوئی اور شخص مام نہ رکھے^(۱)۔

”ارعیہ“ میں ہے کہ ولادت کے دن مام رکھا جائے، اس لئے کہ مسلم میں نذر رسول اللہ ﷺ حضرت ابو تیم کی ولادت کے دنہ کے تحت حضور ﷺ کا یہ ارشاد آیا ہے: ”ولد لی العبد مولود فسمیہ ابو اھوم باسم امی ابو اھوم“^(۲) (آج رات میرا ایک بچہ پیدا ہوا میں نے اس کا نام اپنے باپ ابو تیم کے نام پر ابو تیم رکھا)، اس کے علاوہ حنفی کتابوں میں حاشیہ ابن عابدین ی ”الفتاویٰ الہندیہ“ وغیرہ میں تسمیہ پر تنگی کے تحت اس کے وقت کے بارے میں خاموشی مبنیٰ فی ہے^(۳)۔

ابن تیم کہتے ہیں کہ جب تسمیہ کی حقیقت شنی مسمی کی تعریف ہے، اس لئے کہ جب کوئی چیز موجود ہو تو اس کا کوئی مام نہ ہو تو اس کی تعریف نہیں کی جاسکتی، تو اس لحاظ سے خود یوم وجود میں بھی تعریف نہ ہو سکتی ہے، اور اس کو تین دن تک یا عقیقہ کے دن تک مؤخر کرنا بھی جائز ہے، اور اس سے قبل اور بعد بھی جائز ہے، اس معاملے میں محتاش ہے^(۴)۔

ج- مام نہ رکھنا:

۸- ”مسقط“ (ماتام بچہ) سے مراد یہاں وہ بچہ ہے جو وہ ٹوکا ہو یا لڑی جو ماں کے پیٹ سے مدت سے قبل رپڑا ہو، اور اس کے تمام اعضاء تیار ہوں، بولتے ہیں بمسقط المولد من بطن امہ سقوطاً

ثامعین فی رے یہ ہے کہ ساتویں دن بچے کا مام رکھنا خوب ہے، جیسا کہ منوہی سے ”ارعیہ“ میں ذکر کیا ہے، اس سے قبل بھی مام رکھنے میں کوئی حرج نہیں، بعض حضرات کے نزدیک ایسا نہ کرنا مستحب ہے، اسی طرح مستحب ہے کہ مام تمام پیدا ہونے والے بچے کا بھی مام رکھا جائے اور ساتویں دن پورے ہونے سے قبل جو بچہ مرجائے اس کا مام بھی رکھا جائے^(۱)۔

ولادت کے دن مام رکھنے کے بارے میں وارد صحیح احادیث کو مام بخاری نے اس صورت پر محمول کیا ہے جب بچہ کے عقیقہ کا ارادہ نہ ہو، اور ساتویں دن مام رکھنے والی احادیث کا مثل اس بچہ کو کر دیا ہے جس کے عقیقہ کا ارادہ ہو^(۲)۔

حنابلہ کے یہاں اس سلسلے میں دو روایات پائی جاتی ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ ساتویں دن مام رکھا جائے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ ولادت کے دن مام رکھا جائے۔

صاحب ”کشاف المقناع“ کہتے ہیں کہ بچہ کا مام ساتویں دن رکھا جائے، اس لئے کہ حضرت سرہ بن جندب روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کل علام دھینہ بعقیقہ، تلبیح عہ یوم سابعہ، ویسمی لہ، ویخلق رأسہ“^(۳) (ہر بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ مرہون ہوتا ہے، ساتویں دن اس کی طرف سے ذبح کیا جائے اور اسی دن مام رکھا جائے، اور اس کا سر سوز دیا جائے)۔

(۱) دوسرے ائمہ میں ۲۳۲۳ طبع مکتب الاسلامی، حاشیہ طبری ۲۵۶۴ طبع النبی۔

(۲) تحفۃ المحتاج ۳/۴۷۳ طبع دار صادر، معنی المحتاج ۳/۲۹۳ طبع دار احیاء التراث العربی، نہایت المحتاج ۳/۳۹۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) حدیث ”کل علام دھینہ بعقیقہ تلبیح“ کی روایت سنائی، ۱۶۱/۸ طبع المکتبۃ النجاریہ (اور الحاکم ۲۳۷۴ طبع دائرة المعارف العربیہ) نے اسے بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۱) کشاف المقناع ۳/۲۶۲ طبع المعمر۔

(۲) حدیث کی تحریف بخیرہ میرے تحت کدوئی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۸، ۲۶۹ طبع الامیر یوسف الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۴) تحفۃ المحتاج ۳/۳۹۸۔

تسمیہ ۹

فہو سقط (بچہ ماں کے پیٹ سے رُیا تو وہ "سقط" ہے) سر دے ساتھ، دسین کو تینوں حرکتیں پڑھنا ایک لغت کے مطابق، درست ہے، اس موقع پر (سقط کے بجائے) "تقیح" کا لکھا نہیں جاتا۔ "اسقطت الحامل" لب کے ساتھ کے معنی میں عورت نے ماتم بچے کا سقط کیا^(۱)۔

اس کے ساتھ تمام بچہ کا نام رکھا جائے گا یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

صاحب "مناوی اہند یہ" کہتے ہیں کہ جو بچہ ۷۰ پیدا ہوا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا نام نہیں رکھا جائے گا امام محمد کو اس سے اختلاف ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ ماتم بچے کا نام نہیں رکھا جائے گا۔

شافعیہ کی رائے "برضہ" میں نوہی کے کہنے کے مطابق یہ ہے کہ ماتم بچے کا نام رکھنا نہیں چھوڑا جائے گا۔ "اشباہ" میں ہے کہ جس ماتم بچے میں روح پھونک دی گئی ہو اس کا نام رکھنا مستحب ہے^(۲)۔

حنابلہ کی رائے کے بارے میں ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر پتہ نہ چلے کہ یہ مذکر ہے یا مؤنث تو ایسا نام رکھے جو مرد و عورت دونوں میں چل سکے، یہ مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ "پ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "سموا اسقاطکم، فلاہم اسلافکم"^(۳) (اپنے ماتم بچوں کے نام رکھو، اس لئے کہ وہ

(۱) اصطلاح نمبر۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۲/۳، حاشیہ فقہوی علی شرح ابی الحسن لرسالہ من بلایہ ۵۲۵/۱، روایت طحاہن ۳۳۲/۳، حاشیہ قلیوبی ۵۱۳/۵ تحت لکھ ج ۴۲/۳، منی لکھ ج ۳۴۳/۳، طبع دار احیاء التراث العربی بیروت، لکھ ج ۳۴۹/۳۔

(۳) روایت "سموا اسقاطکم فلاہم" کی روایت من الفاظ کے ساتھ وارد

تمبار۔ ج ۱، ر ۱۱۔

ایک قول یہ ہے کہ اس بچوں کا نام اس لئے رکھا جائے گا تا کہ قیامت کے دن ان ماموں سے اس کو پکار جائے، "مر معنوم نہ ہو کہ یہ بچہ لڑکا ہے، مگر لڑکی تو ایسا نام رکھا جائے گا جو دونوں میں چل سکے مثلاً سلمہ، قناد، عا، سند، وغیرہ^(۱)۔

دولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکھنا:

۹۔ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جو بچہ ولادت کے بعد اور نام رکھنے سے قبل مرجانے اس کا نام رکھا جائے گا، اس کی وضاحت یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک اگر بچہ ولادت کے وقت آواز سے چیخے تو اس کو نبیر کا حکم دیا جائے گا، اور اس کے لئے تمام حقوق ثابت ہوں گے^(۲)، مالکیہ کے نزدیک ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکھنا جائز ہے^(۳)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ جب بچہ سات دن سے پہلے مرجانے تو اس کا نام رکھا جائے گا، جیسا کہ نوہی نے "الرضہ" میں کہا ہے۔ صاحب "معنی المحتاج" کہتے ہیں کہ اگر نام رکھنے سے قبل مرجانے تو اس کا نام رکھنا مستحب ہے^(۴)۔

حنابلہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ وہ لوگ ولادت کے بعد مرجانے والے بچے کا نام رکھنے کی اجازت دیتے ہیں، اس لئے کہ وہ

= روایت ہے "سموا اسقاطکم فلاہم من اللہ احکم" اس کا ذکر صاحب کنز العمال نے کیا ہے اور کہہ "من مسا کرمن البخاری بن عبید بن اسید بن ابی ہریرہ" اس میں بخاری ضعیف ہے (الکفر ۱۶/۲۲۳ طبع الرسالہ)۔

(۱) ابنی ابن قدامہ ۵۲۳/۳، طبع بیاس۔

(۲) حاشیہ من طبع ابن ۵۱۳/۱، ۲۶۸۔

(۳) مواہب الجلیل ۲۵۶/۳، جوہر الجلیل ۲۲۳/۱، طبع دار الفکر، حاشیہ فقہوی علی شرح الرسالہ ۵۲۵/۱۔

(۴) روایت طحاہن ۳۳۲/۳، منی لکھ ج ۳۴۳/۳۔

ماہنامہ بچے کا نام رکھنے کو جاز کہتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ یہ مستحب ہے،
اسی بنیاد پر اس کے نزدیک ولادت کے بعد جو بچہ م جائے اس کا نام
رکھنا جاز بلکہ بہتر ہے (۱)۔

منتخب ۱۳۵۶ء

۱۰۔ صل کے لحاظ سے کوئی بھی امام رکھنا جائز ہے، سوائے ان ماموں کے جن کی مخالفت و رد ہوئی ہے، جیسا کہ تفصیل آ رہی ہے۔

المتہ منتخب یہ ہے کہ ایسا امام رکھا جائے جس میں عبد کا لفظ ہو ورنہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ یا اس کے اسماء خاصہ میں سے کسی اسم کی طرف مضاف ہو، اس لئے کہ ایسے امام کے مستحسن ہونے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ امام عبد اللہ ہے، عبد الرحمن ہے، سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ امام انبیاء کرام کے ہیں (۲)۔

حدیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے، جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے پتہ چلتا ہے: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِيَّكُمْ اَحَبُّ اَسْمَانِكُمْ اِلَى اللَّهِ عِبْدُ اللَّهِ وَعِبْدُ الرَّحْمَنِ" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کو تمہارے ناموں میں سے سب سے زیادہ پسند یہ ہے عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں)۔

ابو: ہائے یٰ سُنن میں حضرت ابو کُثَیْب سے روایت آیا ہے:
 "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَسْمُوا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَاحْبِبُوا
 الْأَسْمَاءَ إِلَى اللَّهِ: عَبْدَ اللَّهِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ وَأَصْلُفَهَا

() المحلى لا من قواعد ٢/ ٥٢٣..

(۲) تجدید امور در صورتی که

(۳) حدیث: ”أحب أمتكم إلى الله“ کی روایت مسلم (۳/۱۷۸ طبع
مکتبہ) سے کی ہے۔

حادث وھمام، وقبحھا حرب و مرقۃ“^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نبیاء کے نام پر نام رکھو، اور اللہ کو سب سے پسند نام مبدقہ ورمید الحسن ہیں، اور سب سے بچے نام حادث وھمام ہیں اور سب سے بُرے حرب ورمروتیں)۔

ان عابدین نے حاشیہ میں "منوی" سے نقل کرتے ہوئے
 قیصر ازمیں نے عبد اللہ کو مطلق السیلت حاصل ہے، یہاں تک کہ
 عبد الرحمن پر بھی اس کو خلیفہ حاصل ہے اور ان دونوں ماموں کے
 بعد سب سے افضل نام محمد ہے، محمد احمد اور محمد ابراہیم ہے (۲)۔

جمہور کی رائے میں ہر وہ امام مستحب ہے جس میں عبد کا لفظ اللہ پاک کی طرف یا اس کے کسی اسم خاص کی طرف مضاف ہو، جیسے عبد اللہ، عبد الرحمن اور عبد الغفور (۳)۔

خفیہ بھی اس باب میں جمہور کے ہم خیال ہیں کہ اللہ کو سب سے پسند یہ دوام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں، ”صاحب“ متناوی اہلند یہ“ کہتے ہیں کہ فی نفسہ افضل ہونے کے باوجود ہمارے اس دور میں ان ماموں کے علاوہ کوئی دوسرا امام رکھنا بہتر ہے، اس لئے کہ عوام پکارنے میں ایسا ماموں میں تحقیق کا انداز اختیار کرتے ہیں (۴)۔

ابن عابدین نے ”الدر المختار“ پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ مسلک مختار یہ ہے کہ عبد اللہ اور عبد الرحمن کے ناموں کی افضلیت منطوق نہیں ہے، بلکہ یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ اشان عبد و الامام رکھنا چاہے، اس لئے کہ اس دور میں لوگ عبد شمس اور عبد الدار وغیرہ

(۱) حدیث: **مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يُلْقِي بِالْأَسْيَاءِ** "کی و سمیت الیوداؤد (۵) ۲۳
تحقیق عزت عید داس) کے کی ہے بن اقطار ے اس کو معذرت دی
ہے جیسا کہ فیض القدیر اللہاوی میں ہے (۳/۲۳۶ شیع الکتابۃ المتنبیہ)۔

(۲) حاشیہ من علیہ فی ۵/۴۶۸۔

(۳) مؤاویب الجلیل، ص ۵۶، مخدج الکتاب، ج ۴، ص ۷۳، کشف القناع، ص ۲۹.

(۴) الفتویٰ الجندیہ ۵/ ۶۴۳

تسمیہ ۱۱

نام رکھنا کرتے تھے، اس لئے ان دونوں ناموں کی افضلیت بیان کی گئی، مگر یہ اس کے گزرنے میں نہیں کہ محمد و احمد کے نام اللہ کو تمام ناموں میں سب سے زیادہ پسند ہیں، اس لئے کہ اللہ نے اپنے نبی ﷺ کے لئے صرف ان ہی چیزوں کا انتخاب کیا جو اس کو سب سے زیادہ پسند تھیں، یہی رائے درست ہے (۱)۔

اللہ کے نام کو مضاف ہونے کی حالتوں میں مصغر بنا کر تبدیل کرنا جائز نہیں، من عابدین کہتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں یہ مشہور ہے کہ جن لوگوں کا نام عبد بنیم عبد المکریم یا عبد اللہ ہے ان کو سب پکارتے ہیں تو کہتے ہیں: بنیم۔ بنیم۔ مکریم یا تقیہ کی تشبیہ کے ساتھ، اسی طرح عبد القادر کو عبد کہتے ہیں، بالتصغیر یا بنا کر ہے۔

”المسیدہ“ میں ہے: جو شخص عبد اللہ بن عبد اللہ ہو، اس میں سے کسی کی طرف مضاف ہوں ان کے اثر میں تغیر پیدا کرے اور جان بوجھ کر حقارت کے ارادے سے کہے تو یہ کفر ہے، اور اگر سے معلوم نہ ہو کہ کیا کہہ رہا ہے، اور نہ اس کا کوئی مقصد ہو تو اس پر غر کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اور جو شخص کسی سے اس طرح کی بات سنے اس پر واجب ہے کہ اس کو متنبہ کرے اور سمجھائے، ”عبد الرحمن“ کو بعض لوگ بگاڑ کر جمون کہتے ہیں (۲)۔

۱۱۔ انبیاء کے ناموں پر نام رکھنے کے حکم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اکثریت کا خیال یہ ہے کہ انبیاء کے ناموں پر نام رکھنا مکروہ نہیں ہے، اور یہی درست رائے ہے۔

صاحب ”تحفۃ المحتاج“ کہتے ہیں کہ کسی نبی یا فرشتہ کے نام پر نام رکھنا مکروہ نہیں ہے، بلکہ ہمارے نبی ﷺ کے نام پر نام رکھنے کے بڑے فضائل آئے ہیں (۳) مثلاً اگتھی نے روایت کی ہے کہ

اہل مکہ بات کرتے ہیں کہ جس گھر میں محمد کا نام ہو اس میں خیر اور رزق کی فراوانی ہوتی ہے (۱)۔

حابلہ میں صاحب ”کشاف القناع“ نے ذکر کیا ہے کہ انبیاء کے نام پر نام رکھنا تحب ہے (۲)۔

بلکہ عید بن المسوب کے حوالہ سے نقل کیا جا چکا ہے کہ اللہ کو سب سے زیادہ پسند انبیاء کے نام ہیں۔

بعض علماء انبیاء کے ناموں پر نام رکھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، اس قول کی نسبت حضرت عمر بن الخطابؓ کی طرف کی گئی ہے۔

صاحب ”تحفۃ المودود“ نے لکھا ہے کہ شاید اس قول کا مقصد انبیاء کے ناموں کو نامہ وغیرہ کی حالتوں میں بے حرمتی اور غلط استعمال سے بچانا ہے۔

عید بن المسوب کہتے ہیں کہ اللہ کو سب سے پسند انبیاء کے نام ہیں، ”مارتھن دین بیٹھ“ میں ہے کہ حضرت طلحہؓ کے دس لڑکے تھے اور سب کا نام کسی نبی کے نام پر تھا، اور حضرت زبیرؓ کے بھی دس لڑکے تھے جن میں ہر ایک کا نام کسی شہید کے نام پر تھا، ایک بار حضرت طلحہؓ نے حضرت زبیرؓ سے کہا کہ میں نے اپنے بچوں کے نام انبیاء کے نام پر رکھے، آپ نے شہداء کے نام پر رکھے، تو حضرت زبیرؓ نے ان سے کہا کہ میری خواہش ہے کہ میرے بیٹے شہید ہوں جب آپ یہ خواہش نہیں کر سکتے کہ آپ کے بیٹے نبی بنیں (۳)۔

انبیاء کے ناموں پر نام رکھنے کے جو رکی بلیل روایت ہے جس کو ابو داؤد نے اپنی سنن میں ابو شامی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تسموا باسماء الانبياء (۴)

(۱) صحیح ابی یوسف ج ۱ ص ۲۵۶

(۲) کتاب القناع ج ۱ ص ۲۶۳، تحفۃ المودود ص ۱۰۰

(۳) تحفۃ المودود ص ۱۰۱، ۱۰۰

(۴) صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۶، تسموا باسماء الانبياء، ”ابن حجر“ فقرہ ۱۰ کے تحت

(۱) حاشیہ ابن عابد ج ۱ ص ۲۶۸

(۲) ص ۲۶۸

(۳) تحفۃ المحتاج ص ۷۳

(انبیاء کے ناموں پر نام رکھو)، "وہ ہمارے نبی کریم ﷺ کے نام پر نام رکھنے کے جو ازکی دلیل بخاری کی وہ روایت ہے جو حضرت جابرؓ کے حوالہ سے منقول ہے، "وہ فرماتے ہیں: "ولد لرجل ما علام اسماء القاسم، فقالوا: لا نكبه حتى نسل النبي ﷺ، فقال: سموا باسمي، ولا تكونوا بكنتي" (۱) (ہم میں ایک شخص کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا تو اس نے اس کا نام القاسم رکھا، لوگوں نے کہا کہ ہم اس کے نام سے کنیت اس وقت تک نہیں رہیں گے جب تک کہ حضور ﷺ سے پوچھ نہ لیں گے تو حضور ﷺ نے فرمایا: میرے نام پر نام رکھو، یمن میری کنیت پر کنیت نہ رکھو)۔

نا پسندیدہ نام:

۱۲۔ ایسا نام رکھنا مکروہ تحریمی ہے جس کی نفی پر جہ نالی کا معنی پیدا ہو، مثلاً رباح، نلج، نجیح، یہاں یہ دیا، سمانی کی صورت میں جہ نالی کا معنی پیدا کرتے ہیں، مثلاً کسی کے بیٹے کا نام رباح ہو، اس سے کوئی پوچھے کہ کیا تمہارے پاس رباح ہے؟ اور وہ کہے کہ گھر میں رباح نہیں ہے تو یہ یک طرح کی بد شکوئی ہے (۲) (کیونکہ رباح کے معنی نفع پر خیر کے ہیں)۔

اس کے ساتھ صحیح مسلم میں حضرت سرہ بن جندبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تسمی غلامک بسارا ولا رباحا ولا نجیحاً ولا الفلج، فإیک تقول: قم

کہ رہی ہے۔

() صحیح ابوری ۵۷۱/۱۰

(۲) الفتوحات المربیہ شرح الاذکار الخویہ ۱۰۶/۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ص ۵۶۸/۵۶۹، نہایۃ الحاج ۳۹۸/۳۹۹، مطالب الولی ۴۳/۴۴، ص ۴۳

هو؟ فلا یكون، فیقول: لا،" (۱) (اپنے لڑکے کا نام یسار، رباح، نلج یا الفلج وغیرہ نہ رکھو، اس لئے کہ تم پوچھو گے کہ کیا وہ ہاں ہے؟ اور وہ نہ ہو، نہ ہوگا، جواب میں کہے گا: نہیں)۔

یہ حرام نہیں ہے اس لئے کہ حضرت عمرؓ کی حدیث ہے: "إن الآدن علی مشربۃ رسول اللہ ﷺ عبد یقال له رباح،" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے بالا خانہ کے لئے اجازت دینے والا ایک غلام تھا جس کو رباح کہا جاتا تھا)۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے: "لراد مینے ان بھی عس ان بسمی بعلی وبرکۃ وبلفح وبسار وبنافع وبسحر ذلک، ثم رأیتہ بعد سکت عنہا، فلم یقل شیئاً، ثم قبض رسول اللہ ﷺ ولم ینہ عن ذلک، ثم أراد عمر ان بھی عن ذلک ثم فرکہ" (نبی کریم ﷺ نے اراد فرمایا کہ بعلی، برکت، الفلج، یسار اور نافع وغیرہ نام رکھنے سے منع فرمادیں، پھر میں نے دیکھا کہ آپ خاموش رہے، اور کچھ نہیں فرمایا، پھر رسول اللہ ﷺ آیا سے رحلت فرما گئے، اور آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا، پھر حضرت عمرؓ نے اس سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، پھر انہوں نے بھی چھوڑ دیا)۔

ایسے نام رکھنا جن سے طبیعت میں کراہت و نفرت پیدا ہوتی ہو مکروہ ہے، مثلاً حرب (لڑائی)، مرہ (کڑوا)، کلب (کتا)، جیہ (سانپ) (۳)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ ہر نام رکھنا منوط ہے۔

(۱) حرمۃ ۳۰۱/۳۰۲، غلامک بسارا۔۔۔ کی روایت مسلم (۶۸۵/۳) طبع المکتبۃ الاسلامیہ

(۲) حرمۃ ۳۰۱/۳۰۲، ابن الآدن۔۔۔ کی روایت مسلم (۱۰۶/۲) طبع المکتبۃ الاسلامیہ

(۳) عمر بن الخطابؓ سے کی ہے نیز دیکھئے مطالب الولی ۴۳/۴۴، ص ۴۳، شرح الاذکار ۱۱۱/۱۱۲

ہں تیم نے اللہ کے خاص اسماء میں ذکر کیا ہے واحد، احد، فاق، ارزاق، بھارا، تنویر، دل، قلب، لقا، لبا، مل، مام، اعیوب (۱)۔

علاوہ ذیل اللہ تعالیٰ کے خاص اسماء مثلاً ملک الملائکہ وغیرہ مام رکھنے کی حرمت کی دلیل حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے جس کو بخاری اور مسلم نے نقل کیا ہے، بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”فلان رسول اللہ ﷺ احبى الاسماء يوم القيامة عند الله وجل تسمى ملك الملائک“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسند مام اس شخص کا ہوگا جس کا نام ملک لا ملاک ہوگا)۔

در صحیح مسلم کے الفاظ ہیں: ”اغبط رجل على الله يوم القيامة، احبته واغبطه عليه: رجل كان يسمى ملك الملائک، لا ملک إلا الله“ (۳) (قیامت کے دن اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ خبیث، بدترین، و قاتل نفرت شخص ہوگا جس کا نام شہنشاہ ہوگا، ملک تو صرف اللہ ہے)۔

البتہ جو نام مشترک ہیں وہ اللہ اور غیر اللہ دونوں کے لئے استعمال ہوتے ہیں، ان کے ذریعہ نام رکھنا جائز ہے، مثلاً علی، رشید، بدیع۔

ہں عابدین کہتے ہیں کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جائز ہے تو ابو الف لام کے ساتھ نام رکھا جائے، ”صالحی“ کہتے ہیں کہ نام کے حق میں وہ معنی مرہٹیں ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے حق میں مرہٹا ہوتا ہے (۴)۔

(۱) تحفہ المودود ص ۹۸۔

(۲) حدیث ”احبى الاسماء يوم القيامة“ کی روایت بخاری (الفتح ۵۸۸ طبع انتقید) اور مسلم (۱۶۸۸ طبع الحنفی) نے کی ہے مسلم کے الفاظ ہیں ”احب اسم“۔

(۳) حدیث ”اغبط رجل على الله يوم القيامة“ کی روایت مسلم (۱۶۸۸ طبع الحنفی) نے کی ہے۔

(۴) تحفہ المودود ص ۱۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۸/۵، الفتاویٰ الہندیہ

حنا بلہ کہتے ہیں کہ جو نام صرف نبی کریم ﷺ کے شایب ثمان میں، دو نام رکھنا بھی حرام ہے، مثلاً ”سید ولد“ دم (نوت لسانی کے سر) اور (سید اناس) اور سید الکمل وغیرہ، اس سے کہ یہ نام جیسا کہ حنا بلہ نے ذکر کیا صرف نبی اکرم ﷺ کے شایب ثمان ہیں (۱)۔

وہ عبد و اللہ نام رکھنا بھی حرام ہے جس کی اضافت غیر اللہ کی طرف کی گئی ہو، مثلاً عبد اعزیز، عبد الکعبہ، عبد اللہ اور عبد علی، عبد حسین، عبد فلان وغیرہ جیسا کہ اس کی صراحت حنفیہ، شافعیہ اور حنا بلہ نے کی ہے۔

حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ عبد فلان نام نہ رکھے۔
”معنی الحناج“ میں ہے کہ عبد الکعبہ اور عبد اعزیز نام رکھنا جائز نہیں۔
”تختہ المحتاج“ میں ہے کہ عبد انبی، عبد الکعبہ، عبد اللہ اور عبد علی یا عبد حسین نام رکھنا حرام ہے، اس سے کہ ان میں شرک کا وہم ہوتا ہے، اسی سے یہ بھی سمجھا جاتا ہے کہ جار اللہ اور رب اللہ وغیرہ نام رکھنا ایسی چیز کا نام پیدا کرنے کی بنا پر جو ممنوع ہے حرام ہے۔

”کشاف القناع“ کی عبارت ہے کہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ غیر اللہ کی طرف منسوب عبد و اللہ نام حرام ہے، مثلاً عبد اعزیز، عبد عمر، عبد علی، عبد الکعبہ وغیرہ، اسی طرح عبد نبی، عبد حسین اور عبد مسیح بھی (۲)۔

اس کے علاوہ غیر اللہ کی طرف منسوب عبد و اللہ نام کی حرمت فی دلیل و روایت بھی ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے یزید بن المقدام بن شیبہؓ سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے

۶۲/۵ ۳۶۷/۵ ۳۶۸/۵ ۳۶۹/۵ ۳۷۰/۵ ۳۷۱/۵ ۳۷۲/۵ ۳۷۳/۵ ۳۷۴/۵ ۳۷۵/۵ ۳۷۶/۵ ۳۷۷/۵ ۳۷۸/۵ ۳۷۹/۵ ۳۸۰/۵ ۳۸۱/۵ ۳۸۲/۵ ۳۸۳/۵ ۳۸۴/۵ ۳۸۵/۵ ۳۸۶/۵ ۳۸۷/۵ ۳۸۸/۵ ۳۸۹/۵ ۳۹۰/۵ ۳۹۱/۵ ۳۹۲/۵ ۳۹۳/۵ ۳۹۴/۵ ۳۹۵/۵ ۳۹۶/۵ ۳۹۷/۵ ۳۹۸/۵ ۳۹۹/۵ ۴۰۰/۵ ۴۰۱/۵ ۴۰۲/۵ ۴۰۳/۵ ۴۰۴/۵ ۴۰۵/۵ ۴۰۶/۵ ۴۰۷/۵ ۴۰۸/۵ ۴۰۹/۵ ۴۱۰/۵ ۴۱۱/۵ ۴۱۲/۵ ۴۱۳/۵ ۴۱۴/۵ ۴۱۵/۵ ۴۱۶/۵ ۴۱۷/۵ ۴۱۸/۵ ۴۱۹/۵ ۴۲۰/۵ ۴۲۱/۵ ۴۲۲/۵ ۴۲۳/۵ ۴۲۴/۵ ۴۲۵/۵ ۴۲۶/۵ ۴۲۷/۵ ۴۲۸/۵ ۴۲۹/۵ ۴۳۰/۵ ۴۳۱/۵ ۴۳۲/۵ ۴۳۳/۵ ۴۳۴/۵ ۴۳۵/۵ ۴۳۶/۵ ۴۳۷/۵ ۴۳۸/۵ ۴۳۹/۵ ۴۴۰/۵ ۴۴۱/۵ ۴۴۲/۵ ۴۴۳/۵ ۴۴۴/۵ ۴۴۵/۵ ۴۴۶/۵ ۴۴۷/۵ ۴۴۸/۵ ۴۴۹/۵ ۴۵۰/۵ ۴۵۱/۵ ۴۵۲/۵ ۴۵۳/۵ ۴۵۴/۵ ۴۵۵/۵ ۴۵۶/۵ ۴۵۷/۵ ۴۵۸/۵ ۴۵۹/۵ ۴۶۰/۵ ۴۶۱/۵ ۴۶۲/۵ ۴۶۳/۵ ۴۶۴/۵ ۴۶۵/۵ ۴۶۶/۵ ۴۶۷/۵ ۴۶۸/۵ ۴۶۹/۵ ۴۷۰/۵ ۴۷۱/۵ ۴۷۲/۵ ۴۷۳/۵ ۴۷۴/۵ ۴۷۵/۵ ۴۷۶/۵ ۴۷۷/۵ ۴۷۸/۵ ۴۷۹/۵ ۴۸۰/۵ ۴۸۱/۵ ۴۸۲/۵ ۴۸۳/۵ ۴۸۴/۵ ۴۸۵/۵ ۴۸۶/۵ ۴۸۷/۵ ۴۸۸/۵ ۴۸۹/۵ ۴۹۰/۵ ۴۹۱/۵ ۴۹۲/۵ ۴۹۳/۵ ۴۹۴/۵ ۴۹۵/۵ ۴۹۶/۵ ۴۹۷/۵ ۴۹۸/۵ ۴۹۹/۵ ۵۰۰/۵ ۵۰۱/۵ ۵۰۲/۵ ۵۰۳/۵ ۵۰۴/۵ ۵۰۵/۵ ۵۰۶/۵ ۵۰۷/۵ ۵۰۸/۵ ۵۰۹/۵ ۵۱۰/۵ ۵۱۱/۵ ۵۱۲/۵ ۵۱۳/۵ ۵۱۴/۵ ۵۱۵/۵ ۵۱۶/۵ ۵۱۷/۵ ۵۱۸/۵ ۵۱۹/۵ ۵۲۰/۵ ۵۲۱/۵ ۵۲۲/۵ ۵۲۳/۵ ۵۲۴/۵ ۵۲۵/۵ ۵۲۶/۵ ۵۲۷/۵ ۵۲۸/۵ ۵۲۹/۵ ۵۳۰/۵ ۵۳۱/۵ ۵۳۲/۵ ۵۳۳/۵ ۵۳۴/۵ ۵۳۵/۵ ۵۳۶/۵ ۵۳۷/۵ ۵۳۸/۵ ۵۳۹/۵ ۵۴۰/۵ ۵۴۱/۵ ۵۴۲/۵ ۵۴۳/۵ ۵۴۴/۵ ۵۴۵/۵ ۵۴۶/۵ ۵۴۷/۵ ۵۴۸/۵ ۵۴۹/۵ ۵۵۰/۵ ۵۵۱/۵ ۵۵۲/۵ ۵۵۳/۵ ۵۵۴/۵ ۵۵۵/۵ ۵۵۶/۵ ۵۵۷/۵ ۵۵۸/۵ ۵۵۹/۵ ۵۶۰/۵ ۵۶۱/۵ ۵۶۲/۵ ۵۶۳/۵ ۵۶۴/۵ ۵۶۵/۵ ۵۶۶/۵ ۵۶۷/۵ ۵۶۸/۵ ۵۶۹/۵ ۵۷۰/۵ ۵۷۱/۵ ۵۷۲/۵ ۵۷۳/۵ ۵۷۴/۵ ۵۷۵/۵ ۵۷۶/۵ ۵۷۷/۵ ۵۷۸/۵ ۵۷۹/۵ ۵۸۰/۵ ۵۸۱/۵ ۵۸۲/۵ ۵۸۳/۵ ۵۸۴/۵ ۵۸۵/۵ ۵۸۶/۵ ۵۸۷/۵ ۵۸۸/۵ ۵۸۹/۵ ۵۹۰/۵ ۵۹۱/۵ ۵۹۲/۵ ۵۹۳/۵ ۵۹۴/۵ ۵۹۵/۵ ۵۹۶/۵ ۵۹۷/۵ ۵۹۸/۵ ۵۹۹/۵ ۶۰۰/۵ ۶۰۱/۵ ۶۰۲/۵ ۶۰۳/۵ ۶۰۴/۵ ۶۰۵/۵ ۶۰۶/۵ ۶۰۷/۵ ۶۰۸/۵ ۶۰۹/۵ ۶۱۰/۵ ۶۱۱/۵ ۶۱۲/۵ ۶۱۳/۵ ۶۱۴/۵ ۶۱۵/۵ ۶۱۶/۵ ۶۱۷/۵ ۶۱۸/۵ ۶۱۹/۵ ۶۲۰/۵ ۶۲۱/۵ ۶۲۲/۵ ۶۲۳/۵ ۶۲۴/۵ ۶۲۵/۵ ۶۲۶/۵ ۶۲۷/۵ ۶۲۸/۵ ۶۲۹/۵ ۶۳۰/۵ ۶۳۱/۵ ۶۳۲/۵ ۶۳۳/۵ ۶۳۴/۵ ۶۳۵/۵ ۶۳۶/۵ ۶۳۷/۵ ۶۳۸/۵ ۶۳۹/۵ ۶۴۰/۵ ۶۴۱/۵ ۶۴۲/۵ ۶۴۳/۵ ۶۴۴/۵ ۶۴۵/۵ ۶۴۶/۵ ۶۴۷/۵ ۶۴۸/۵ ۶۴۹/۵ ۶۵۰/۵ ۶۵۱/۵ ۶۵۲/۵ ۶۵۳/۵ ۶۵۴/۵ ۶۵۵/۵ ۶۵۶/۵ ۶۵۷/۵ ۶۵۸/۵ ۶۵۹/۵ ۶۶۰/۵ ۶۶۱/۵ ۶۶۲/۵ ۶۶۳/۵ ۶۶۴/۵ ۶۶۵/۵ ۶۶۶/۵ ۶۶۷/۵ ۶۶۸/۵ ۶۶۹/۵ ۶۷۰/۵ ۶۷۱/۵ ۶۷۲/۵ ۶۷۳/۵ ۶۷۴/۵ ۶۷۵/۵ ۶۷۶/۵ ۶۷۷/۵ ۶۷۸/۵ ۶۷۹/۵ ۶۸۰/۵ ۶۸۱/۵ ۶۸۲/۵ ۶۸۳/۵ ۶۸۴/۵ ۶۸۵/۵ ۶۸۶/۵ ۶۸۷/۵ ۶۸۸/۵ ۶۸۹/۵ ۶۹۰/۵ ۶۹۱/۵ ۶۹۲/۵ ۶۹۳/۵ ۶۹۴/۵ ۶۹۵/۵ ۶۹۶/۵ ۶۹۷/۵ ۶۹۸/۵ ۶۹۹/۵ ۷۰۰/۵ ۷۰۱/۵ ۷۰۲/۵ ۷۰۳/۵ ۷۰۴/۵ ۷۰۵/۵ ۷۰۶/۵ ۷۰۷/۵ ۷۰۸/۵ ۷۰۹/۵ ۷۱۰/۵ ۷۱۱/۵ ۷۱۲/۵ ۷۱۳/۵ ۷۱۴/۵ ۷۱۵/۵ ۷۱۶/۵ ۷۱۷/۵ ۷۱۸/۵ ۷۱۹/۵ ۷۲۰/۵ ۷۲۱/۵ ۷۲۲/۵ ۷۲۳/۵ ۷۲۴/۵ ۷۲۵/۵ ۷۲۶/۵ ۷۲۷/۵ ۷۲۸/۵ ۷۲۹/۵ ۷۳۰/۵ ۷۳۱/۵ ۷۳۲/۵ ۷۳۳/۵ ۷۳۴/۵ ۷۳۵/۵ ۷۳۶/۵ ۷۳۷/۵ ۷۳۸/۵ ۷۳۹/۵ ۷۴۰/۵ ۷۴۱/۵ ۷۴۲/۵ ۷۴۳/۵ ۷۴۴/۵ ۷۴۵/۵ ۷۴۶/۵ ۷۴۷/۵ ۷۴۸/۵ ۷۴۹/۵ ۷۵۰/۵ ۷۵۱/۵ ۷۵۲/۵ ۷۵۳/۵ ۷۵۴/۵ ۷۵۵/۵ ۷۵۶/۵ ۷۵۷/۵ ۷۵۸/۵ ۷۵۹/۵ ۷۶۰/۵ ۷۶۱/۵ ۷۶۲/۵ ۷۶۳/۵ ۷۶۴/۵ ۷۶۵/۵ ۷۶۶/۵ ۷۶۷/۵ ۷۶۸/۵ ۷۶۹/۵ ۷۷۰/۵ ۷۷۱/۵ ۷۷۲/۵ ۷۷۳/۵ ۷۷۴/۵ ۷۷۵/۵ ۷۷۶/۵ ۷۷۷/۵ ۷۷۸/۵ ۷۷۹/۵ ۷۸۰/۵ ۷۸۱/۵ ۷۸۲/۵ ۷۸۳/۵ ۷۸۴/۵ ۷۸۵/۵ ۷۸۶/۵ ۷۸۷/۵ ۷۸۸/۵ ۷۸۹/۵ ۷۹۰/۵ ۷۹۱/۵ ۷۹۲/۵ ۷۹۳/۵ ۷۹۴/۵ ۷۹۵/۵ ۷۹۶/۵ ۷۹۷/۵ ۷۹۸/۵ ۷۹۹/۵ ۸۰۰/۵ ۸۰۱/۵ ۸۰۲/۵ ۸۰۳/۵ ۸۰۴/۵ ۸۰۵/۵ ۸۰۶/۵ ۸۰۷/۵ ۸۰۸/۵ ۸۰۹/۵ ۸۱۰/۵ ۸۱۱/۵ ۸۱۲/۵ ۸۱۳/۵ ۸۱۴/۵ ۸۱۵/۵ ۸۱۶/۵ ۸۱۷/۵ ۸۱۸/۵ ۸۱۹/۵ ۸۲۰/۵ ۸۲۱/۵ ۸۲۲/۵ ۸۲۳/۵ ۸۲۴/۵ ۸۲۵/۵ ۸۲۶/۵ ۸۲۷/۵ ۸۲۸/۵ ۸۲۹/۵ ۸۳۰/۵ ۸۳۱/۵ ۸۳۲/۵ ۸۳۳/۵ ۸۳۴/۵ ۸۳۵/۵ ۸۳۶/۵ ۸۳۷/۵ ۸۳۸/۵ ۸۳۹/۵ ۸۴۰/۵ ۸۴۱/۵ ۸۴۲/۵ ۸۴۳/۵ ۸۴۴/۵ ۸۴۵/۵ ۸۴۶/۵ ۸۴۷/۵ ۸۴۸/۵ ۸۴۹/۵ ۸۵۰/۵ ۸۵۱/۵ ۸۵۲/۵ ۸۵۳/۵ ۸۵۴/۵ ۸۵۵/۵ ۸۵۶/۵ ۸۵۷/۵ ۸۵۸/۵ ۸۵۹/۵ ۸۶۰/۵ ۸۶۱/۵ ۸۶۲/۵ ۸۶۳/۵ ۸۶۴/۵ ۸۶۵/۵ ۸۶۶/۵ ۸۶۷/۵ ۸۶۸/۵ ۸۶۹/۵ ۸۷۰/۵ ۸۷۱/۵ ۸۷۲/۵ ۸۷۳/۵ ۸۷۴/۵ ۸۷۵/۵ ۸۷۶/۵ ۸۷۷/۵ ۸۷۸/۵ ۸۷۹/۵ ۸۸۰/۵ ۸۸۱/۵ ۸۸۲/۵ ۸۸۳/۵ ۸۸۴/۵ ۸۸۵/۵ ۸۸۶/۵ ۸۸۷/۵ ۸۸۸/۵ ۸۸۹/۵ ۸۹۰/۵ ۸۹۱/۵ ۸۹۲/۵ ۸۹۳/۵ ۸۹۴/۵ ۸۹۵/۵ ۸۹۶/۵ ۸۹۷/۵ ۸۹۸/۵ ۸۹۹/۵ ۹۰۰/۵ ۹۰۱/۵ ۹۰۲/۵ ۹۰۳/۵ ۹۰۴/۵ ۹۰۵/۵ ۹۰۶/۵ ۹۰۷/۵ ۹۰۸/۵ ۹۰۹/۵ ۹۱۰/۵ ۹۱۱/۵ ۹۱۲/۵ ۹۱۳/۵ ۹۱۴/۵ ۹۱۵/۵ ۹۱۶/۵ ۹۱۷/۵ ۹۱۸/۵ ۹۱۹/۵ ۹۲۰/۵ ۹۲۱/۵ ۹۲۲/۵ ۹۲۳/۵ ۹۲۴/۵ ۹۲۵/۵ ۹۲۶/۵ ۹۲۷/۵ ۹۲۸/۵ ۹۲۹/۵ ۹۳۰/۵ ۹۳۱/۵ ۹۳۲/۵ ۹۳۳/۵ ۹۳۴/۵ ۹۳۵/۵ ۹۳۶/۵ ۹۳۷/۵ ۹۳۸/۵ ۹۳۹/۵ ۹۴۰/۵ ۹۴۱/۵ ۹۴۲/۵ ۹۴۳/۵ ۹۴۴/۵ ۹۴۵/۵ ۹۴۶/۵ ۹۴۷/۵ ۹۴۸/۵ ۹۴۹/۵ ۹۵۰/۵ ۹۵۱/۵ ۹۵۲/۵ ۹۵۳/۵ ۹۵۴/۵ ۹۵۵/۵ ۹۵۶/۵ ۹۵۷/۵ ۹۵۸/۵ ۹۵۹/۵ ۹۶۰/۵ ۹۶۱/۵ ۹۶۲/۵ ۹۶۳/۵ ۹۶۴/۵ ۹۶۵/۵ ۹۶۶/۵ ۹۶۷/۵ ۹۶۸/۵ ۹۶۹/۵ ۹۷۰/۵ ۹۷۱/۵ ۹۷۲/۵ ۹۷۳/۵ ۹۷۴/۵ ۹۷۵/۵ ۹۷۶/۵ ۹۷۷/۵ ۹۷۸/۵ ۹۷۹/۵ ۹۸۰/۵ ۹۸۱/۵ ۹۸۲/۵ ۹۸۳/۵ ۹۸۴/۵ ۹۸۵/۵ ۹۸۶/۵ ۹۸۷/۵ ۹۸۸/۵ ۹۸۹/۵ ۹۹۰/۵ ۹۹۱/۵ ۹۹۲/۵ ۹۹۳/۵ ۹۹۴/۵ ۹۹۵/۵ ۹۹۶/۵ ۹۹۷/۵ ۹۹۸/۵ ۹۹۹/۵ ۱۰۰۰/۵

(۱) کشاف القناع ۲/۳، مطالب توفیٰ ص ۳۹۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۸/۵، معنی المحتاج ۳۹۵/۳، تختہ المحتاج ۱۰/۳۷۳۔

کشاف القناع ۲/۳، تختہ المودود ص ۹۰۔

ہیں: "وَلَدَ عَلَى النَّبِيِّ قَوْمٌ فَسَمِعَهُمْ يَسْمُونَ عَبْدَ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ فَقَالَ: عَبْدُ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ" (۱) (نبی کریم ﷺ کے پاس ایک وفد آیا، آپ نے سنا کہ وہ لوگ نبی کے لئے عبد الحجرام لے رہے ہیں، تو آپ نے وفد کے اس فرد سے پوچھ تمہارا نام کیا ہے؟ اس نے عرض کیا: عبد الحجر، تو حضور ﷺ نے اس سے فرمایا: نہیں تم عبد اللہ ہو۔)

بن تیم کتے ہیں کہ اس پر یہ واقعہ اس سیاحاے کفریہ اللہ کی طرف مضاف عبد لے نام کی حرمت پر فقہاء کا اتفاق یوں کر ممکن ہے؟ عبد اللہ بن کریم ﷺ سے صحیح طور پر یہ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: "تَعَسَّ عَبْدُ الْخَنَازِ وَ عَبْدُ الْوَرَمِ تَعَسَّ عَبْدُ الْحَمِيصَةِ، تَعَسَّ عَبْدُ الْقَطِيعَةِ" (۲) (ملاک جو دینار کا بندہ، ملاک جو درم کا بندہ، ملاک جو دھاری دار لے کپڑے کا بندہ، ملاک جو چادر کا بندہ۔)

اسی طرح آپ کا فرمان بھی صحیح طور پر ثابت ہے: "أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ" انا ابن عبد المطلب (۳) (میں نبی ہوں اس میں کوئی جھوٹ نہیں۔ میں عبد المطلب کی اولاد ہوں۔)

تو اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ تعس عبد الخنار وغیرہ، جنہوں کا مقصد نام رکھنا نہیں، بلکہ مقصد مدح، (بیانِ برائی) اور ان لوگوں کے لئے بد دعا کرنا ہے، جنہوں نے اپنا دل درم ۰۰ دینار کے

(۱) حدیث: "انما انت عبد الله"۔ کی روایت ابن ابی شیبہ (۸/۱۶۵ طبع دار الفکر بیروت) کے ہے اس کی سند صحیح ہے (الإمام ابن حجر ۵۹۶/۳ طبع اسعادہ)۔

(۲) حدیث: "تعس عبد الخنار"۔ کی روایت بخاری (۱۱/۲۵۳ طبع استقبر) نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے۔

(۳) حدیث: "أنا النبي لا كذب"۔ کی روایت بخاری (۱۱/۲۹۱ طبع استقبر) اور مسلم (۳۳۰۰ طبع مجلس) نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے۔

پچھے بات کی حد تک لگایا ہے اور کوئی حد تعالیٰ کی عبودیت کے بجائے ان کی عبودیت کو قبول کر لیا ہے، حضور نے اٹھائے اور انہوں کا ذکر فرما کر اصل علامتی طور پر باطن و ظاہر کی چمک دہک کی طرف اشارہ فرمایا ہے، رہا آپ کا "ابن عبد المطلب" کہنا تو یہ بھی نام رکھنے کے قبیل سے نہیں ہے، بلکہ یہ تو صرف اس نام سے اس ذات کی خبر دینا ہے نہ کہ کوئی اور نام معرفت نہیں تھا، اور اس طرح کئے واقعہ تعارف کے لئے ضروری نام نہیں ہے خبر کا واحد نام رکھنے اور ہندوئی کی چیز کو اختیار کرنے سے بہت وسیع ہے (۱)۔

نام بدل کر اچھا نام رکھنا:

۱۵- نام بدلنا بالعموم جائز ہے، اور اچھا نام رکھنا مسنون ہے، اسی طرح شراب نام بدل کر اچھا نام رکھنا بھی مسنون ہے، سنن ابو داؤد میں حضرت ابو الدرداءؓ کی روایت آئی ہے، وہ فرماتے ہیں: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَاحْسِنُوا أَسْمَائَكُمْ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن تم کو تمہارے اور تمہارے باپ کے ناموں سے بلایا جائے گا، اس لئے اپنے اچھے نام رکھو)۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر سے منقول ہے: "لِي ابْنَةُ لَعْمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَتْ يَقَالُ لَهَا: عَاصِيَةُ، فَسَمَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمِيلَةَ" (۳) (حضرت عمرؓ کی ایک صاحبہ "عیسیٰ" کہلاتی تھی

(۱) تحفہ المودع ۹۰، ۹۱، کتاب القناع ۳، ۷۰۔

(۲) حدیث: "إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم"۔ کی روایت ابو داؤد (۳۶۱/۵) تخریج عزت عبد الواس نے کی ہے اس کی سند میں ابو ہریرہ و ابن عمر سے نقل کرے والے راوی کے درمیان اختلاف ہے (مختصر اسنن المعمری ۵۱/۵۱ تا ۵۱/۵۲)۔

(۳) حدیث: "ابن ابنة لعمر"۔ کی روایت مسلم (۱۶۸۷ طبع مجلس) نے کی ہے۔

تھا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام ”جمیلہ“ رکھ دیا۔

صحیح بخاری میں عبد الحمید بن جمیر بن شیبہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”جلست إلى سعيد بن المسيب فحدثني أن جده ”حروباً“ قدم على النبي ﷺ فقال: ما اسمك؟ قال: اسمي حروب، قال: بل أنت سهل، قال: ما أنا بسهل اسماً سماه أبي، قال ابن المسيب: فلما زالت فيها الحروب بعد“ (۱) (میں سعید بن المسيب کے پاس بیٹھا تھا کہ انہوں نے بیان کیا کہ ان کے دادا ”حروب“ بن کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے پوچھا: تمہارا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا: میرا نام حروب ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: تمیں بلکہ تم سہل ہو، اس پر انہوں نے کہا: میں اپنے باپ کے رکھے ہوئے نام کو بدل نہیں سکتا، ابن المسيب فرماتے ہیں کہ اس کے بعد ہمارے اندر حتیٰ کبھی تم میں ہوئی)۔

ایک نام جس سے تزکیہ (خود تہا) کا معنی سمجھ میں آتا تھا حضور ﷺ نے اسے بدل کر دوسرا نام رکھ دیا، چنانچہ آپ نے ”برہ“ کا نام بدل کر جویریہ یا زینب رکھ دیا (۲)۔

ہوواؤ کہتے ہیں کہ بن کریم ﷺ نے عاص، حنیہ، حنظلہ (خت)، شیمان، غلم، غراب (کوا)، حباب (ساپ) اور شباب (شعلہ) ناموں کو بدل دیا، اور ہشام نام رکھ دیا، اسی طرح آپ نے حرب (جنگ) کو بدل کر سلم (سلامتی) نام رکھا، اسلمطوع (لیا ہوا) نام بدل کر المنبعث (اٹھ ہوا) رکھا، ایک زمین کو خمرہ (تخت نرم) کہا جاتا تھا اس کا نام آپ نے خضرہ (سربہ) رکھا، ایک گھاٹی ”شعب

(۱) حدیث: ”بل أنت سهل“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۱۰ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”کہ غیر اسم برة إلى جویریہ“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۱۱ طبع انتہی) اور مسلم (۳۸۸۱ طبع الحلی) نے کی ہے۔

المسلط“ کے نام سے مشہور تھی، آپ نے اس کا نام ”شعب الہدی“ رکھ دیا، ایک خانہ ان بنو المویہ (نسا کی پیداوار) کے نام سے جانا جاتا تھا، آپ نے اس کو بدل کر ”بنو الموشدہ“ (ہدایت کی پیداوار) رکھ دیا، بنو مغویہ (گمراہ کرنے والی کی اولاد) نام بدل کر آپ نے بنو رشدہ (ہدایت کی پیداوار) رکھ دیا (۱)۔

دادا و ازیں نام بدلنے کے جو زمیں نقب کا کوئی خدشہ نہیں ہے، ان طرح اس پر بھی سب کا اتفاق ہے۔ یہ نام بدل کر چھ نام رکھنا مطلوب ہے، جس کی شریعت نے تزیین دی ہے۔
متبادل نے ایک سے زیادہ نام رکھنے کی جارت دی ہے (۲)۔

شوہر: ”باب خیرہ کو صرف نام سے پکارنا:

۱۶- حنیہ نے بتایا ہے کہ کسی کے سے چھپ کو یہ عورت کے لئے اپنے شوہر کو نام لے کر پکارنا مکروہ ہے، بلکہ تعظیم و تکریم کے لحاظ کا استعمال ضروری ہے، اس لئے کہ ”لا یودیہ یوں پر“ کا جو ضابطہ حق ہے، اس کا تقاضا یہی ہے، ”یہ تزکیہ مذمومہ کے ذیل میں نہیں آتا، اس لئے کہ تزکیہ مذمومہ کا تعلق اس شخص سے ہے جو خود اپنے نام کے ساتھ ایسے الفاظ کا استعمال کرے جن سے اس کی عظمت و تقدس ظاہر ہو، اس کا تعلق پکارنے والے سے نہیں ہے، جس سے کہ اپنے سے بڑے کا ادب و احترام مطلوب ہے (۳)۔

(۱) حدیث: ”تغییر لعدة أسماء“ ”بنو الموشدہ“ کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۱۰ طبع انتہی) نے کی ہے اور وہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کی سند انتصار کے پیش نظر دیکھی، اس کے لئے ابو داؤد کی شرح میں مثلاً عن معمر دیکھی جائے (۳۸۸۱، ۳۸۸۲ طبع انتہی)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۸، صواب طبع ۲۵۶۳، منی الکتاب ۲۸، ۲۹، ۳۰۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۹۔

”معنی المحتاج“ وغیرہ کتب شافعیہ میں شافعیہ کا یہ موقف مذکور

ہے کہ ولاد، شامرد اور غلام کے لئے مسنون ہے کہ وہ اپنے باپ، ستاؤ اور تاقا کے صرف نام سے ان کو نہ پکارے^(۱)۔

”مطلب ولی لہی“ میں حنا بلہ کی یہ رائے مذکور ہے کہ آقا

پنے غلام کو ”یا عہدی“ یا اپنی باندی کو ”یا اہتبی“ نہ کہے، اس لئے کہ اس سے فخر و غرور چھٹکتا ہے جو ممنوع ہے۔ اسی طرح غلام اپنے آقا کو ”یا دہی“ یا ”یا مولائی“ نہ کہے۔ یہ کہ اس میں ایسا شک پایا جاتا ہے^(۲)۔

شیعہ کا نام جانوروں کے ناموں پر رکھنا:

۱- رجبیاتی کہتے ہیں کہ ستاروں کا عربی نام رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں، مثلاً حمل، ثور، جدی، اس لئے کہ یہ سب اسماء اعلام ہیں لغت ایب لفظ وضع کرنے کو کہتے ہیں جس سے کوئی معنی سمجھا جائے، مگر اس کے معنی یہ ہیں ہے کہ یہ ستارے جانور ہیں کہ جموٹ لازم آئے، بلکہ ن معنی و شیا کے لئے ان الفاظ کا استعمال بطور توسیع مجاز کے ہے، جس طرح لغت میں کریم شخص کو ”کریم“ (سندر) کہتے ہیں، جبکہ کریم کے لئے ”کریم“ کا استعمال مجاز ہے، اس کے برخلاف ستاروں کے لئے ان اسماء کا استعمال حقیقت ہے، اور توسیع صرف نام رکھنے کی حد تک ہے۔

وضع رہے کہ ستاروں کی طرح اگر انسانوں کا نام جانوروں کے نام پر رکھا جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے، بشرطیکہ نام قبیح نہ ہو، جیسا کہ اس کا حکم، قبل میں گذر چکا ہے^(۳)۔

(۱) معنی المحتاج ۴۵/۳، جامعہ الشریعی علی تختہ المحتاج ۴۷۳/۳، رد المحتار

اللمین ۲۳۵/۳۔

(۲) مطالب اوی ائیں ۳۹۶/۳۔

(۳) مطالب اوی ائیں ۳۹۵/۳، کتاب المحتاج ۲۸/۳۔

برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے نام رکھنا:

۱۸- ابن القیم نے فرمایا ہے کہ برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے خاص نام رکھنا تا کہ اس جیسی چیز میں سے تمیز ہو جائے جائز ہے اور اسہ نبوی سے ثابت ہے اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کی تلواروں، زربوں، نیزوں، سادات، نیزوں اور پٹنوں برتنوں، جانوروں اور لباسوں کے خاص نام تھے مثلاً آپ کی ایک تلوار کا نام ماثر تھا، یہ آپ کی ملیت میں ولید ماجد کی وراثت سے آنے والی پہلی تلوار تھی، آپ کی ایک دھری تلوار کا نام ”بفتار“ تھا ”فا“ کے سوا اور فتح کے ساتھ، یہ تلوار آپ کے پاس بدر کے دن مل غنیمت میں تھی، آپ کی ایک زرہ کا نام ”ذات اتصال“ تھا، جس کو آپ نے اوشم بیوی کے پاس رہن رکھ کر اپنے گھر والوں کے لئے جو یا تھا، دھری زرہ کا نام ”ذات الوشاح“ اور تیسری کا نام ”ذات الحواشی“ تھا۔

آپ کی کمانوں کے نام، ”المورداء“ اور ”الروحاء“ اڑھال کے نام ”المولوق“ اور ”العنق“ نیزوں کے نام ”المشوی“ اور ”المشی“ تھے اور نیزوں کے نام ”النبعة“ اور ”البضاء“ تھے، آپ کے پاس ایک سیاح جھنڈا تھا جس کو ”العقاب“ کہا جاتا تھا، آپ کے ایک خیمہ کا نام ”الکن“ چھڑی کا نام ”العرجون“ ”شوحط“ کی لکڑی سے بنی ہوئی ایک چھڑی کا نام ”الممشوق“ تھا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہی چھڑی یکے بعد دیگرے غنہ و تک فتنل ہوتی رہی، آپ کے گھر میں استعمال ہونے والے برتنوں کے بھی نام تھے، ”الربان“ ایک پیالہ کا نام تھا، ”الصدر“ ایک چھ گل کا نام تھا، ”تور“ اس برتن کا نام تھا جس میں آپ ﷺ پانی پیتے تھے، ”السعة“ بڑے پیالے کا نام تھا اور ”العواء“ بھی ایک پیالے کا نام تھا۔

آپ کے جانوروں میں گھوڑوں کے نام تھے ”السکب“

یا جائے۔ جیسے کہ: یہاں والے اللہ کو اس طرح پکارتے ہیں، یا
ابا المکارم، یا ایص الوحہ، یا سحی وغیرہ۔

بعض علماء سے نقل کیا گیا ہے کہ اسماء خداوندی تو قیچی ہیں اس
میں ان کو ٹوٹا رکھا جائے گا جو کتاب و سنت و جہاد میں وارد ہوئے
ہیں، جو نام ان مذکورہ اصولوں میں وارد ہوں اس کا اطلاق اللہ جل شانہ
پر جاری ہے۔^(۱) اور جو انہیں میں اس کا اطلاق جاری نہیں، اگرچہ اس
کے معنی درست ہوں، یہ بات یہ القاسم القشیری و قادی سے نقل
کی گئی ہے۔^(۲)

قرطبی کہتے ہیں کہ اسماء الہی میں تین صورتیں ہیں:
پہلی صورت: اسماء الہی میں تہذیلی اور تحریف کردی جائے، جیسے
کہ مشرکین نے کیا تھا، انہوں نے ان ناموں میں تحریف کر کے اس
کو بتوں کے لئے استعمال کر لیا تھا، مثلاً اللہ سے ”ملکات“ ”عزیز“
سے ”اعزنی“ ”مذاتنا“ سے ”منا“ نکال لیا تھا، یہ بات حضرت
ابن عباسؓ و حضرت قتادہؓ نے کہی ہے۔

دوسری صورت: اسماء الہی میں کچھ اضافہ کر دیا جائے۔
تیسری صورت: یا ان میں کچھ کمی کر دی جائے جس طرح کہ
جاہل لوگ کرتے ہیں، نئے نئے نام گھڑ کر اللہ کے اصلی ناموں کو چھوڑ
کر ان ناموں سے پکارتے ہیں اور اللہ کے لئے غیر مقتول افعال
و احوال کا ذکر کرتے ہیں، اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے لئے ایسی
چیزیں ذکر کرتے ہیں جو اس کے ثابیان شان نہیں۔

ابن العربی سے نقل کیا گیا ہے کہ اللہ کو صرف ان ناموں سے
پکارا جائے جو کتاب و سنت میں وارد ہوتے ہیں۔^(۳)

صاحب ”روح المعانی“ کہتے ہیں کہ علماء اسلام کا اتفاق ہے

”الصوتجر“ اور ”المحیف“ وغیرہں کے نام تھے ”ذلیل“ اور
”ولفصہ“ و رگدھے کا نام تھا ”عفیر“ اور بتوں کے نام تھے
”القصواء“ اور ”العصاء“۔

اس میں آپ ﷺ کے ایک غلام کا نام ”السحاب“
تھا۔^(۴)

اللہ کو غیر منقول ناموں سے یاد کرنا:

۱۹ - ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوهُ
بِهَا، وَذَرُوا الْأَمْنَٰی الْفٰحِشٰتِ ۚ فَمِمَّنْ يٰۤاٰمَنُوْنَ فَمِمَّنْ يٰۤاٰمَنُوْنَ
يَفْعَلُوْنَ“^(۱) (اور اللہ ہی کے لئے اچھے اچھے (خصوص) نام
میں، سو انہی سے اسے پکارو اور ان لوگوں کو چھوڑ دے جو اس کے
صفات سے جبروی کرتے رہتے ہیں ضرور انہیں اس کا بدلہ ملے گا جو
کچھ وہ کرتے رہتے ہیں)۔

یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ خاص نام
میں ان کے درمیان اس کا نام یا جانا ہے، اس لئے ”ادعوہ بہا“
کے معنی ہیں: اس کا نام ان اسماء حسنی کے درمیان لو، یا ان ناموں سے
اس کو پکارو، اس آیت میں مذکور ”دعا“ کے معنی کے بارے میں
صاحب روح المعانی کہتے ہیں کہ ”دعا“ یا تو ”دعوة“ سے ہے، یعنی
نام رکھنا، جیسے بولتے ہیں: دعوتہ دینا، او ہرید یعنی میں نے اس
کا نام زیر رکھا، یا یہ ”السماء“ سے ہے، پکارنے کے معنی میں جیسے
بولتے ہیں: ”دعوت دینا“ میں نے زیر کو پکارا۔^(۲)

علامہ کلوی کہتے ہیں کہ اسماء خداوندی میں الحاد یہ ہے کہ
غیر منقول یا فاسد معنی کا، یہاں پیدا کرنے والے الفاظ سے خدا کا نام

(۱) رد المحتار ۱۳۵، ۱۳۶ طبع المنار۔

(۲) سورۃ احزاب ۵۸۔

(۳) روح المعانی ۲/۲ طبع المیزان۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) القرطبی ۲/۲۸ طبع دار الکتب المصریہ۔

کہ جن اسماء و صفات کی اجازت شارح کی جانب سے وارد ہے ان کا اطلاق باری تعالیٰ پر جائز ہے، ورنہ جن کی ممانعت آئی ہے ان کا اطلاق جائز نہیں، اللہ جن اسماء و صفات کے بارے میں نہ کوئی اجازت وارد ہو ورنہ ممانعت اور وہ معنوی طور پر درست ہوں، مومن نفس نہ ہوں بلکہ صرح تفسیر کے معنی ان سے مفہوم ہوتے ہوں اور یہی بھی زمان میں س کا استعمال، علام کے طور پر نہ ہوتا ان کے اطلاق کے جواز کے بارے میں حاکم کا اختلاف ہے، کیونکہ کسی بھی زبان میں استعمال ہونے والے علام کے اطلاق کے جواز میں کوئی نزاع نہیں ہے، اہل حق نے خطرات کے پیش نظر طلاق الملاحق ایسے ناموں کو ممنوع قرار دیا ہے۔ جبکہ معتزلہ نے طلاق اس کی اجازت دی ہے (۱)۔

حرم چیزوں کا ان کے اصل ناموں کے علاوہ دوسرے نام رکھنا:

۲۰- اگر حرام اشیاء کے معروف نام جن سے حرمت سمجھی جاتی ہے چھوڑ کر ان کے ایسے دوسرے نام رکھ لے جائیں جن سے حرمت نہیں سمجھی جاتی ہے تو اس نام کے بدلے سے حرمت رائل نہیں ہوگی، مثلاً اللہ تعالیٰ نے "خمر" کو اس نام سے حرام یا ہے فرمایا: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّمَّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ لَاحْضَبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ" (۲) (سے نہات و لغوا شراب اور جو اور ہمت اور پائے تو پس زری گندی باتیں میں شیطان کے کام سے سے بچ رہو تاکہ نجات پاؤ) اور اس کا نام کی جگہ شراب کے نام پر رکھ دیا جائے تو نام کی تبدیلی سے اس کی حرمت زائل نہ ہوگی، اس لئے کہ طبعاً اور دہشہ ہے اس نام سے ختم نہیں ہو جائے، یہ یوں کے ساتھ بدترین تملواں اور

(۱) روح المعانی ۲/۳۰۰

(۲) سورۃ مائدہ ۹۰

یہاں باری ہے جس سے مرتب حرام مزید سنگار ہوگا۔
سنن ابوداؤد میں مالک بن ابی مریم کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس عبدالرحمن بن قثم آئے تو ہمارے درمیان "طلاء" کا ذکر آگیا۔ اس پر انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابو مالک الاشعری نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا: "المشروب من ناس من أمتي الخمر، يسمونها بغير اسمها" (۱) (میری امت کے کچھ لوگ ضرور شراب کو دوسرے نام سے پکارتے ہیں گے)۔ "طلاء" کسرہ اور مد کے ساتھ اس شراب کو کہتے ہیں جس کو لوگ پر پائے، تہانی سے کہا دیا گیا ہو۔ بعض لوگ خمر کو ناس، کہتے تھے، اور حضور کے جملہ "يسمونها بغير اسمها" کا مصدب یہ ہے کہ لوگ اس کا اصل نام چھپا کر اس کو جبار شراب کا نام دیں گے، مثلاً شہد کا پانی، پانی کا پانی، وغیرہ۔ اور یہاں کریں گے کہ یہ حرام نہیں ہے، اس سے کہ یہ انکار یا تجور سے تیار نہیں ہوتی ہے، یہ لوگ جھوٹے ہیں، اس سے کہ یہ شہد آریہ حرام ہے، مدد شہد آریہ کی حرمت پر ہے، یہی وجہ ہے کہ "کافی" کے دانتے سے تیار کردہ قبوہ جس میں زیادہ پیتے پر بھی شہد ہونے صاف نہیں ہے، اگرچہ قبوہ خمر کا ہی ایک نام ہے، اس سے اعتبار نام کا نہیں سمجھی جاتا ہے (۲)۔

سوم: تسمیہ، حقوق و میں تجدید عوض کے معنی میں:

۲۱- اس معنی کی مثال فقہاء کے یہاں "مہر" ہے، اس لئے کہ عقد

(۱) حاشیہ "المشروب من ناس"۔ "کی روایت احمد ابوداؤد اور ابی داؤد ابی ماجہ سے ابو مالک الاشعری سے مرفوعاً کی ہے اس کی سند میں کلام ہے اللہ ان مہر نے اللہ میں اس کے اچھے شوبہ ذکر کئے ہیں (عون المعبود ۳/۳۷۹ طبع المبداء سنن ابی ماجہ (۲/۳۳۳ طبع عینی المجلد ۱) مسند احمد بن حنبل (۵/۳۳۲ طبع المصنف) فتح الباری (۱۰/۵۱، ۵۲ طبع المنقہ)۔

(۲) عون المعبود ۳/۳۹۳ مبداء لفظ ۲/۲۷۷، حاشیہ المجلد ۱/۳۹۳، حاشیہ المجلد ۲/۲۷۷، حاشیہ المجلد ۳/۳۹۳، حاشیہ المجلد ۴/۳۹۳، حاشیہ المجلد ۵/۳۹۳۔

رائے یہ ہے کہ کوہوں کی تعیین، اور ان کے نسب، حلیہ، خاندان، مقام اور بازار وغیرہ امور کی وضاحت ضروری ہے، تاکہ اس کی حد امت پر روشنی پڑے۔

مالیہ کے ریکارڈ کوئی بھی شخص دوسرے کی تبدیل کر سکتا ہے، چاہے اس کا نام، اس کی مشہور کنیت یا لقب نہ جانے، اور چاہے سبب حد امت کا نہ نہ کرے، اس لئے کہ حد امت کے سبب بہت ہیں، برخلاف تہج کے (کہ اس کے سبب محدود ہیں)۔



نکاح کے وقت مہر کی تعیین شرط نہیں ہے، اس کے بغیر بھی نکاح صحیح ہوگا، اور خول یا موت کی صورت میں مہر واجب ہوگا۔

اس کی ایک مثال اہت بھی ہے، اس لئے کہ جمہور اس میں وہی شرط لگاتے ہیں جو بیع کے ثمن میں لگاتے ہیں، اس لئے اہت کا معلوم ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من استاجر أجوراً فليعلمه أجورہ" (۱) (جو شخص کسی اجیر سے تجارت کا معاہدہ کرے تو چاہئے کہ اس کی اجرت اس کو بتا دے)۔ اگر تجارت ذمہ میں ثابت دین ہو، اور اس کا ذمہ میں ثابت ہوا صحیح ہو تو اس کی جنس، نوعیت، صفت، مقدار، کابیات، ریاضہ وری ہے، اگر تجارت میں کسی جہت ہو جو نماز کا باعث بن سکتی ہو تو مقدمہ فاسد ہو جائے گا، اور منافع مضبوط حاصل ہونے کے بعد اہت مثل واجب ہوگی (۲)۔

اس کی مثال "ثمن" بھی ہے، اس لئے کہ بیع کے جوہر کے لئے بوقت عقد ثمن کی تعیین، اتفاق مقبلاً واجب ہے (۳)۔ اسی تفصیل کے مطابق جو "ثمن و بیع" کی مطابقات کے تحت مذکور ہیں۔

چہارم: تسمیہ بمقابلہ ابہام، نام کے ذریعہ تعیین کے معنی میں:

۲۲- اس کی مثال ہے: کوہوں کی تعیین یا ان کے ناموں کو چھوڑ دینا، تاکہ اس کی حد امت ثابت کی جائے، مثلاً: "میں نے اپنا بلہ بی"

(۱) حدیث: "من استاجر أجوراً فليعلمه أجورہ" علی روایت بخاری (۱۴۰/۱) طبع دار الفکر طرابلس (لبنان)۔
اور ابوسعید کے درمیان ارسال کی بنا پر اس کو مطلق قرار دیا ہے۔

(۲) دیکھئے "اچار" کی اصطلاح اور "اجرت" پر کی گئی بحث (الموسمۃ الفہرہ) ص ۳۳۳ طبع اول کہ

(۳) الفتاویٰ نجدیہ ص ۲۲۳، الدرر السنی ص ۱۵۳، مفتی محمد نجیب الرحمن ص ۱۶۳، کتاب الفتن ص ۷۳۔

(۱) الفتاویٰ نجدیہ ص ۲۴۳، روح المعانی ص ۱۶۸، ۱۶۹، کتاب الفتن ص ۷۳، ۷۴، حلیہ الفتاویٰ علی لسانہ ص ۱۹۲۔

تفہیم ۲

”اکٹھی لی عن قبر النبی ﷺ و صاحبہ، فکشف عن ثلاثہ قبور، لا مشرفۃ ولا لاطنۃ، مبطوحۃ ببطحاء العرصۃ الحمراء“ (۱) ”پ میرے لئے بنی کریم ﷺ اور آپ کے دونوں ساتھیوں کی قبروں سے پرودہ ہٹا دیا۔ انہوں نے تین قبروں میں سے پرودہ ہٹا دیا، وہ نہ بہت اونچی تھیں اور نہ زمین پر چپکی ہوئی، ان پر وہ کی کے سرٹ سکر میرے بچے ہوئے تھے۔“

حما کا اس امر میں اختلاف ہے کہ قبر کومان نما بنانی چاہئے یا مسطح؟ خطیب مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو اس کے کومان کی طرح بنانا مستحب ہے، اس سے کہ بخاری میں سفیان اتتاری روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”انہ راوی قبر النبی ﷺ مسطحاً“ (۲) (انہوں نے بنی کریم ﷺ کی قبر کو مان نما کیجیے)۔ حضرت حسن سے بھی اسی طرح منقول ہے، ابو ایوب انصاری سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”انحوس من راوی قبر النبی ﷺ وقبر ابی بکر وعمر رحمہما اللہ علیہما انہما مسطحۃ علیہما فلقی صدر بعض“ (۳) (مجھے اس شخص سے خبر دی جس نے بنی کریم ﷺ کی قبر اور حضرت شیخیں کی قبریں کیجی تھیں کہ وہ کومان نما تھیں اور ان پر مٹی کے ڈالے پڑے ہوئے تھے)، حضرت سعید بن جبیر نے حضرت

(۱) حدیث ”عن القاسم بن محمد قال لعائشۃ کٹھی لی عن قبر ﷺ کی روایت ابو داؤد (۳۹۴، ۳۲۲۰ طبع حیدرآباد) اور حاکم (۳۶۹/۱ طبع مکتبہ المرقی) نے کی ہے حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی اس کی تصحیح کی ہے۔

(۲) حدیث ”عن مسان السمانی عن راوی قبر النبی ﷺ مسطحاً“ کی روایت بخاری (۳۵۰۳ طبع انتقاری) نے کی ہے۔

(۳) حدیث ”عن یحییٰ بن یزید عن راوی قبر النبی ﷺ“ کی روایت محمد بن الحسن اہلبیہ نے کتاب الآثار (۸۰/۱) میں کی ہے علامہ خاؤنی نے اعطاء مسند (۲۷۱/۸) میں لکھا ہے کہ اس روایت میں ایک روٹی مچھول ہے۔

ابن عباسؓ سے روایت کی ہے: ”ان حبیبہ علیہ السلام صلی بالملائکۃ علی آدم وحمل قبرہ مسطحاً“ (۱) (حضرت جبریلؑ نے حضرت آدم کے جنازے کی نماز فرشتوں کو پڑھائی اور اس کی قبر کو مان نما بنائی)۔

قبر کو مسطح بنانا مثلاً، کے ر ایک مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ اہل یا انی ثاروں کے مشابہ ہے، نیز اس میں اہل بدعت کے شعار کی بھی مشابہت ہے، اس لئے یہ اس کے ر ایک مکروہ ہے، دوسرے اس نے بھی کہ روایت میں آیا ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن ترویج القبور“ (۲) (بنی کریم ﷺ نے قبروں کو چوکور بنانے سے منع فرمایا)۔ مثلاً یہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو چوکور اور مسطح بنانا مستحب ہے، اور کومان نما کے مقابلے میں یہ افضل ہے، روایت میں آیا ہے: ”ان ابو اہیم ابن النبی ﷺ لما توفی جعل رسول اللہ ﷺ قبرہ مسطحاً“ (۳) (فرزند رسول ﷺ حضرت ابو اہیم کی جب

(۱) حدیث ”ان حبیبہ علیہ السلام صلی بالملائکۃ علی آدم“ کی روایت دارقطنی (۱/۲ طبع طبعی) نے کی ہے اس کی سند میں ایک راوی عبدالرحمن بن مالک بن مغول ہیں دارقطنی کہتے ہیں کہ یہ متروک ہیں ان پر کلام کرنے دیجئے (فکالی لابن عساکر ۱۵۹۸/۲ طبع دار الفکر)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱، فتح القدیر ۲/۱۰۰، ۱۰۲ طبع دار الفکر، الترغیب والترہیب، اختصار شرح الآثار ۱/۹۶، تاریخ کردہ دار الفکر، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۶۶، مرقاۃ المفاتیح ۵/۳۳، جوہر لا کلیل ۱/۱۱۱، الشرح الکبیر ۱/۸۳، سواہب الجلیل شرح مختصر طیل ۲/۲۲، کشاف القناع ۲/۳۸، طبع انصر لکچر، المغنی لابن قدامہ ۲/۵۰۵، طبع ریح الوعد۔ اور حدیث ”النبی عن ترویج“ المرقی (نصب لہر ایہ ۱/۳۰۳) نے اسے ذکر کیا ہے اور اسے کتاب الآثار محمد بن الحسن اہلبیہ کی طرف منسوب کیا ہے اور اس پر کوئی کلام نہیں کیا ہے۔

(۳) حدیث ”ان ابو اہیم بن النبی ﷺ“ اس معنی کی ایک روایت ۸۰/۱ میں مذکور ہے ”ان النبی ﷺ رحمہ علیہ قبرہ ابو اہیم ووضع علیہ حصاء“ (۲۱۵/۱ طبع دار الفکر المکتبۃ العصریہ) لفظ

تسليم ۳، تسوڪ، تسوّل

اندیشہ (۱)۔

قبر سے متعلق باقی احکام کے لئے دیکھئے: "قبر" کی اصطلاح۔

وقات ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی قبر مسطح بنوئی۔

یہ حضرت علیؑ کے اس قول کے خلاف نہیں ہے: "امری

رسول الله ﷺ ان لا مدع مثلاً الا طمسه، ولا قبراً

مشرقاً ولا سوبہ" (۱) (مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ کوئی

مجسّم نہ چھوڑے بلکہ اس کو مٹا دے، ورنہ کسی "نچی قبر کو چھوڑے بلکہ اس کو بھی

برابر کر دے) اس لئے کہ اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ قبر میں کو زمین کے

برابر کر دے بلکہ معنی یہ ہے کہ اس کو مسطح بنا دے۔ اس طرح تمام روایات

میں "طبق پید ہو جاتا ہے" (۲)۔

یہ حکم اس وقت ہے جب مسلمان کو دارالاسلام میں دفن

کیا جائے۔

۳- عین سر مسلمان کو دارالاسلام کے مایہ دہانوں کے مابین

میں یہ راحب میں دفن کیا جائے، اور اس کو دارالاسلام منتقل کرنا

مشکل ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس کی قبر زمین کے برابر کر دی جائے قبر کو

کومان نہ دناے، ورنہ خاک کرے کے مقابل میں اس کو پشیدہ رکھنا

زیادہ بہتر ہے، اس سے کہ اندیشہ ہے کہ کفار قبر خد، رلاش بکلی نہیں

دار اس کا مشہور کریں، اس سے قبر کے انشاء میں لاش کے تحفظ کا زیادہ

مکان ہے، اور مٹی سے اس میں ان مقامات کا بھی انشاء کیا ہے

جب کہ کف کی چوڑی کسی حد تک غیر دکی بنیاد پر قبر خد ہے۔ یہ جائے کا

نہی کے ہیں، نیز سے پہلی ۳۱۱ طبع دوملہ (۱) کے نقل کیا ہے حافظ

خلیفہ میں کہتے ہیں کہ اس کے رجال ارسال کے باوجود تھے ہیں

(۳۳۳ طبع ملہ) امام ترمذی کی سند میں برہیم بن محمد ہیں ان کے بارے

میں حدیث کہتے ہیں کہ وہ متروک ہیں (مترجم ۳۲۸ طبع المکتبہ المطبعیہ)۔

(۱) حدیث: "ان لا مدع مثلاً الا طمسه" کی روایت مسلم (۱۶۱/۲) طبع عتی

دار بن النعمان نے کی ہے۔

(۲) شرح روض الطالب من اسنی المطالب ۳۲۷ تا ۳۲۸ طبع کردہ المکتبہ

لہ اسلام، المکتبہ بنی قریظہ، لاہور، ۱۳۵ھ۔

تسوڪ

دیکھئے: "استیاء"۔

تسوّل

دیکھئے: "شعاع"۔



(۱) شرح روض الطالب من اسنی المطالب ۳۲۷ تا ۳۲۸ طبع کردہ المکتبہ لہ اسلام،

کتاب شعاع ۳۲۸ طبع قصر المجدد۔

ہیں: "سود الابل تسويد" (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں تسويد سے بالعموم پہلے دونوں معانی مراد ہوتے ہیں۔

تسويد

متعلقۃ الفاظ:

الف- تبيض:

۲- تبيض- بھٹکا کا مصدر ہے، بولتے ہیں "بيض الشيء" اس نے اس چیز کو سفید بنایا: "سودہ" کی ضد ہے۔

بیاض "سواد" کی ضد ہے، اور "بهاض" اس شخص کو کہتے ہیں جو کپڑوں کو ابلا کرتا ہے۔

مبيضۃ سفیدی والے لوگ، یہ "ہمو" کا ایک فرقہ ہے جو مابینوں کے فرقہ "سودہ" کی مخالفت میں اپنے کپڑوں کو سفید رکھتا ہے اور اسی بنا پر ان کو اس نام سے پکارا جاتا ہے (۲)۔

ب- تعظیم:

۳- تعظیم، عظمہ کا مصدر ہے، بولتے ہیں: "عظمہ تعظيما" اس نے اس کو بڑا اور صاحب ثناء بنایا، "تعظیم" نصف و رکعت کے لحاظ سے ہوتی ہے، اس کے بالمقابل ان دونوں میں مقام مرتبہ کے لحاظ سے "تمتیز" کا لفظ آتا ہے (۳)۔

ج- تفصیل:

۴- تفصیل "فصل" کا مصدر ہے، بولتے ہیں: "فصلتہ عسی"

تعریف:

۱- "تسويد" سود کا مصدر ہے، بولتے ہیں: "سود تسويدا"، "تسويد" سیاہ رنگ میں رنگنے کے معنی میں آتا ہے، یہ "بياض" (سفیدی) کی ضد ہے بولتے ہیں: "سود الشيء" اس نے اس چیز کو سیاہ بنادیا۔

۲- "تسويد" سیادہ سے بھی ہے، اس وقت اس کا معنی ہوگا: شرف و عزت دینا، بولتے ہیں: "سودہ قومہ تسويدا" اس کی قوم نے اس کو پناہ سزا دینا۔

"المصباح" میں ہے: "ساد بسود سیادۃ"، اس کا ام "سودد" ہے، یہ مجدد و شرف کے معنی میں ہے، مرد کو "سید" اور عورت کو "سیدہ" کہتے ہیں۔

سید جماعت کے ذمہ دار کو کہتے ہیں، اس کی طرف منسوب کر کے کہا جاتا ہے: "مسجد القوم" قوم کا مرکز، اور چونکہ متولی جماعت کے لئے مہذب انفس ہونا شرط ہے، اسی وجہ سے جو شخص ذاتی طور پر شریف، مہذب ہو اس کو سید کہتے ہیں۔

سید کا اطلاق رب، مالک، حلیم، اپنی قوم کی تالیفیں انجائے دہلے، شوہر، رئیس اور پیشوا شخص پر بھی ہوتا ہے۔

تسويد یک قسم کے علاج کے لئے بھی آتا ہے "المان" میں ابو عبیدہ سے نقل کیا گیا ہے کہ جب بال کا بوسیدہ کھل چکا ہو جاتا ہے، تو اس سے اس کے زخموں کا علاج کیا جاتا ہے، اس موقع پر بولتے

(۱) المصباح الحیر ۱/ ۲۹۳، لسان العرب ۲/ ۳۵۲، ۳/ ۳۶، ۴/ ۳۶۱، ۵/ ۳۶۱، ۶/ ۳۶۱، ۷/ ۳۶۱، ۸/ ۳۶۱، ۹/ ۳۶۱، ۱۰/ ۳۶۱، ۱۱/ ۳۶۱، ۱۲/ ۳۶۱، ۱۳/ ۳۶۱، ۱۴/ ۳۶۱، ۱۵/ ۳۶۱، ۱۶/ ۳۶۱، ۱۷/ ۳۶۱، ۱۸/ ۳۶۱، ۱۹/ ۳۶۱، ۲۰/ ۳۶۱، ۲۱/ ۳۶۱، ۲۲/ ۳۶۱، ۲۳/ ۳۶۱، ۲۴/ ۳۶۱، ۲۵/ ۳۶۱، ۲۶/ ۳۶۱، ۲۷/ ۳۶۱، ۲۸/ ۳۶۱، ۲۹/ ۳۶۱، ۳۰/ ۳۶۱، ۳۱/ ۳۶۱، ۳۲/ ۳۶۱، ۳۳/ ۳۶۱، ۳۴/ ۳۶۱، ۳۵/ ۳۶۱، ۳۶/ ۳۶۱، ۳۷/ ۳۶۱، ۳۸/ ۳۶۱، ۳۹/ ۳۶۱، ۴۰/ ۳۶۱، ۴۱/ ۳۶۱، ۴۲/ ۳۶۱، ۴۳/ ۳۶۱، ۴۴/ ۳۶۱، ۴۵/ ۳۶۱، ۴۶/ ۳۶۱، ۴۷/ ۳۶۱، ۴۸/ ۳۶۱، ۴۹/ ۳۶۱، ۵۰/ ۳۶۱، ۵۱/ ۳۶۱، ۵۲/ ۳۶۱، ۵۳/ ۳۶۱، ۵۴/ ۳۶۱، ۵۵/ ۳۶۱، ۵۶/ ۳۶۱، ۵۷/ ۳۶۱، ۵۸/ ۳۶۱، ۵۹/ ۳۶۱، ۶۰/ ۳۶۱، ۶۱/ ۳۶۱، ۶۲/ ۳۶۱، ۶۳/ ۳۶۱، ۶۴/ ۳۶۱، ۶۵/ ۳۶۱، ۶۶/ ۳۶۱، ۶۷/ ۳۶۱، ۶۸/ ۳۶۱، ۶۹/ ۳۶۱، ۷۰/ ۳۶۱، ۷۱/ ۳۶۱، ۷۲/ ۳۶۱، ۷۳/ ۳۶۱، ۷۴/ ۳۶۱، ۷۵/ ۳۶۱، ۷۶/ ۳۶۱، ۷۷/ ۳۶۱، ۷۸/ ۳۶۱، ۷۹/ ۳۶۱، ۸۰/ ۳۶۱، ۸۱/ ۳۶۱، ۸۲/ ۳۶۱، ۸۳/ ۳۶۱، ۸۴/ ۳۶۱، ۸۵/ ۳۶۱، ۸۶/ ۳۶۱، ۸۷/ ۳۶۱، ۸۸/ ۳۶۱، ۸۹/ ۳۶۱، ۹۰/ ۳۶۱، ۹۱/ ۳۶۱، ۹۲/ ۳۶۱، ۹۳/ ۳۶۱، ۹۴/ ۳۶۱، ۹۵/ ۳۶۱، ۹۶/ ۳۶۱، ۹۷/ ۳۶۱، ۹۸/ ۳۶۱، ۹۹/ ۳۶۱، ۱۰۰/ ۳۶۱، ۱۰۱/ ۳۶۱، ۱۰۲/ ۳۶۱، ۱۰۳/ ۳۶۱، ۱۰۴/ ۳۶۱، ۱۰۵/ ۳۶۱، ۱۰۶/ ۳۶۱، ۱۰۷/ ۳۶۱، ۱۰۸/ ۳۶۱، ۱۰۹/ ۳۶۱، ۱۱۰/ ۳۶۱، ۱۱۱/ ۳۶۱، ۱۱۲/ ۳۶۱، ۱۱۳/ ۳۶۱، ۱۱۴/ ۳۶۱، ۱۱۵/ ۳۶۱، ۱۱۶/ ۳۶۱، ۱۱۷/ ۳۶۱، ۱۱۸/ ۳۶۱، ۱۱۹/ ۳۶۱، ۱۲۰/ ۳۶۱، ۱۲۱/ ۳۶۱، ۱۲۲/ ۳۶۱، ۱۲۳/ ۳۶۱، ۱۲۴/ ۳۶۱، ۱۲۵/ ۳۶۱، ۱۲۶/ ۳۶۱، ۱۲۷/ ۳۶۱، ۱۲۸/ ۳۶۱، ۱۲۹/ ۳۶۱، ۱۳۰/ ۳۶۱، ۱۳۱/ ۳۶۱، ۱۳۲/ ۳۶۱، ۱۳۳/ ۳۶۱، ۱۳۴/ ۳۶۱، ۱۳۵/ ۳۶۱، ۱۳۶/ ۳۶۱، ۱۳۷/ ۳۶۱، ۱۳۸/ ۳۶۱، ۱۳۹/ ۳۶۱، ۱۴۰/ ۳۶۱، ۱۴۱/ ۳۶۱، ۱۴۲/ ۳۶۱، ۱۴۳/ ۳۶۱، ۱۴۴/ ۳۶۱، ۱۴۵/ ۳۶۱، ۱۴۶/ ۳۶۱، ۱۴۷/ ۳۶۱، ۱۴۸/ ۳۶۱، ۱۴۹/ ۳۶۱، ۱۵۰/ ۳۶۱، ۱۵۱/ ۳۶۱، ۱۵۲/ ۳۶۱، ۱۵۳/ ۳۶۱، ۱۵۴/ ۳۶۱، ۱۵۵/ ۳۶۱، ۱۵۶/ ۳۶۱، ۱۵۷/ ۳۶۱، ۱۵۸/ ۳۶۱، ۱۵۹/ ۳۶۱، ۱۶۰/ ۳۶۱، ۱۶۱/ ۳۶۱، ۱۶۲/ ۳۶۱، ۱۶۳/ ۳۶۱، ۱۶۴/ ۳۶۱، ۱۶۵/ ۳۶۱، ۱۶۶/ ۳۶۱، ۱۶۷/ ۳۶۱، ۱۶۸/ ۳۶۱، ۱۶۹/ ۳۶۱، ۱۷۰/ ۳۶۱، ۱۷۱/ ۳۶۱، ۱۷۲/ ۳۶۱، ۱۷۳/ ۳۶۱، ۱۷۴/ ۳۶۱، ۱۷۵/ ۳۶۱، ۱۷۶/ ۳۶۱، ۱۷۷/ ۳۶۱، ۱۷۸/ ۳۶۱، ۱۷۹/ ۳۶۱، ۱۸۰/ ۳۶۱، ۱۸۱/ ۳۶۱، ۱۸۲/ ۳۶۱، ۱۸۳/ ۳۶۱، ۱۸۴/ ۳۶۱، ۱۸۵/ ۳۶۱، ۱۸۶/ ۳۶۱، ۱۸۷/ ۳۶۱، ۱۸۸/ ۳۶۱، ۱۸۹/ ۳۶۱، ۱۹۰/ ۳۶۱، ۱۹۱/ ۳۶۱، ۱۹۲/ ۳۶۱، ۱۹۳/ ۳۶۱، ۱۹۴/ ۳۶۱، ۱۹۵/ ۳۶۱، ۱۹۶/ ۳۶۱، ۱۹۷/ ۳۶۱، ۱۹۸/ ۳۶۱، ۱۹۹/ ۳۶۱، ۲۰۰/ ۳۶۱، ۲۰۱/ ۳۶۱، ۲۰۲/ ۳۶۱، ۲۰۳/ ۳۶۱، ۲۰۴/ ۳۶۱، ۲۰۵/ ۳۶۱، ۲۰۶/ ۳۶۱، ۲۰۷/ ۳۶۱، ۲۰۸/ ۳۶۱، ۲۰۹/ ۳۶۱، ۲۱۰/ ۳۶۱، ۲۱۱/ ۳۶۱، ۲۱۲/ ۳۶۱، ۲۱۳/ ۳۶۱، ۲۱۴/ ۳۶۱، ۲۱۵/ ۳۶۱، ۲۱۶/ ۳۶۱، ۲۱۷/ ۳۶۱، ۲۱۸/ ۳۶۱، ۲۱۹/ ۳۶۱، ۲۲۰/ ۳۶۱، ۲۲۱/ ۳۶۱، ۲۲۲/ ۳۶۱، ۲۲۳/ ۳۶۱، ۲۲۴/ ۳۶۱، ۲۲۵/ ۳۶۱، ۲۲۶/ ۳۶۱، ۲۲۷/ ۳۶۱، ۲۲۸/ ۳۶۱، ۲۲۹/ ۳۶۱، ۲۳۰/ ۳۶۱، ۲۳۱/ ۳۶۱، ۲۳۲/ ۳۶۱، ۲۳۳/ ۳۶۱، ۲۳۴/ ۳۶۱، ۲۳۵/ ۳۶۱، ۲۳۶/ ۳۶۱، ۲۳۷/ ۳۶۱، ۲۳۸/ ۳۶۱، ۲۳۹/ ۳۶۱، ۲۴۰/ ۳۶۱، ۲۴۱/ ۳۶۱، ۲۴۲/ ۳۶۱، ۲۴۳/ ۳۶۱، ۲۴۴/ ۳۶۱، ۲۴۵/ ۳۶۱، ۲۴۶/ ۳۶۱، ۲۴۷/ ۳۶۱، ۲۴۸/ ۳۶۱، ۲۴۹/ ۳۶۱، ۲۵۰/ ۳۶۱، ۲۵۱/ ۳۶۱، ۲۵۲/ ۳۶۱، ۲۵۳/ ۳۶۱، ۲۵۴/ ۳۶۱، ۲۵۵/ ۳۶۱، ۲۵۶/ ۳۶۱، ۲۵۷/ ۳۶۱، ۲۵۸/ ۳۶۱، ۲۵۹/ ۳۶۱، ۲۶۰/ ۳۶۱، ۲۶۱/ ۳۶۱، ۲۶۲/ ۳۶۱، ۲۶۳/ ۳۶۱، ۲۶۴/ ۳۶۱، ۲۶۵/ ۳۶۱، ۲۶۶/ ۳۶۱، ۲۶۷/ ۳۶۱، ۲۶۸/ ۳۶۱، ۲۶۹/ ۳۶۱، ۲۷۰/ ۳۶۱، ۲۷۱/ ۳۶۱، ۲۷۲/ ۳۶۱، ۲۷۳/ ۳۶۱، ۲۷۴/ ۳۶۱، ۲۷۵/ ۳۶۱، ۲۷۶/ ۳۶۱، ۲۷۷/ ۳۶۱، ۲۷۸/ ۳۶۱، ۲۷۹/ ۳۶۱، ۲۸۰/ ۳۶۱، ۲۸۱/ ۳۶۱، ۲۸۲/ ۳۶۱، ۲۸۳/ ۳۶۱، ۲۸۴/ ۳۶۱، ۲۸۵/ ۳۶۱، ۲۸۶/ ۳۶۱، ۲۸۷/ ۳۶۱، ۲۸۸/ ۳۶۱، ۲۸۹/ ۳۶۱، ۲۹۰/ ۳۶۱، ۲۹۱/ ۳۶۱، ۲۹۲/ ۳۶۱، ۲۹۳/ ۳۶۱، ۲۹۴/ ۳۶۱، ۲۹۵/ ۳۶۱، ۲۹۶/ ۳۶۱، ۲۹۷/ ۳۶۱، ۲۹۸/ ۳۶۱، ۲۹۹/ ۳۶۱، ۳۰۰/ ۳۶۱، ۳۰۱/ ۳۶۱، ۳۰۲/ ۳۶۱، ۳۰۳/ ۳۶۱، ۳۰۴/ ۳۶۱، ۳۰۵/ ۳۶۱، ۳۰۶/ ۳۶۱، ۳۰۷/ ۳۶۱، ۳۰۸/ ۳۶۱، ۳۰۹/ ۳۶۱، ۳۱۰/ ۳۶۱، ۳۱۱/ ۳۶۱، ۳۱۲/ ۳۶۱، ۳۱۳/ ۳۶۱، ۳۱۴/ ۳۶۱، ۳۱۵/ ۳۶۱، ۳۱۶/ ۳۶۱، ۳۱۷/ ۳۶۱، ۳۱۸/ ۳۶۱، ۳۱۹/ ۳۶۱، ۳۲۰/ ۳۶۱، ۳۲۱/ ۳۶۱، ۳۲۲/ ۳۶۱، ۳۲۳/ ۳۶۱، ۳۲۴/ ۳۶۱، ۳۲۵/ ۳۶۱، ۳۲۶/ ۳۶۱، ۳۲۷/ ۳۶۱، ۳۲۸/ ۳۶۱، ۳۲۹/ ۳۶۱، ۳۳۰/ ۳۶۱، ۳۳۱/ ۳۶۱، ۳۳۲/ ۳۶۱، ۳۳۳/ ۳۶۱، ۳۳۴/ ۳۶۱، ۳۳۵/ ۳۶۱، ۳۳۶/ ۳۶۱، ۳۳۷/ ۳۶۱، ۳۳۸/ ۳۶۱، ۳۳۹/ ۳۶۱، ۳۴۰/ ۳۶۱، ۳۴۱/ ۳۶۱، ۳۴۲/ ۳۶۱، ۳۴۳/ ۳۶۱، ۳۴۴/ ۳۶۱، ۳۴۵/ ۳۶۱، ۳۴۶/ ۳۶۱، ۳۴۷/ ۳۶۱، ۳۴۸/ ۳۶۱، ۳۴۹/ ۳۶۱، ۳۵۰/ ۳۶۱، ۳۵۱/ ۳۶۱، ۳۵۲/ ۳۶۱، ۳۵۳/ ۳۶۱، ۳۵۴/ ۳۶۱، ۳۵۵/ ۳۶۱، ۳۵۶/ ۳۶۱، ۳۵۷/ ۳۶۱، ۳۵۸/ ۳۶۱، ۳۵۹/ ۳۶۱، ۳۶۰/ ۳۶۱، ۳۶۱/ ۳۶۱، ۳۶۲/ ۳۶۱، ۳۶۳/ ۳۶۱، ۳۶۴/ ۳۶۱، ۳۶۵/ ۳۶۱، ۳۶۶/ ۳۶۱، ۳۶۷/ ۳۶۱، ۳۶۸/ ۳۶۱، ۳۶۹/ ۳۶۱، ۳۷۰/ ۳۶۱، ۳۷۱/ ۳۶۱، ۳۷۲/ ۳۶۱، ۳۷۳/ ۳۶۱، ۳۷۴/ ۳۶۱، ۳۷۵/ ۳۶۱، ۳۷۶/ ۳۶۱، ۳۷۷/ ۳۶۱، ۳۷۸/ ۳۶۱، ۳۷۹/ ۳۶۱، ۳۸۰/ ۳۶۱، ۳۸۱/ ۳۶۱، ۳۸۲/ ۳۶۱، ۳۸۳/ ۳۶۱، ۳۸۴/ ۳۶۱، ۳۸۵/ ۳۶۱، ۳۸۶/ ۳۶۱، ۳۸۷/ ۳۶۱، ۳۸۸/ ۳۶۱، ۳۸۹/ ۳۶۱، ۳۹۰/ ۳۶۱، ۳۹۱/ ۳۶۱، ۳۹۲/ ۳۶۱، ۳۹۳/ ۳۶۱، ۳۹۴/ ۳۶۱، ۳۹۵/ ۳۶۱، ۳۹۶/ ۳۶۱، ۳۹۷/ ۳۶۱، ۳۹۸/ ۳۶۱، ۳۹۹/ ۳۶۱، ۴۰۰/ ۳۶۱، ۴۰۱/ ۳۶۱، ۴۰۲/ ۳۶۱، ۴۰۳/ ۳۶۱، ۴۰۴/ ۳۶۱، ۴۰۵/ ۳۶۱، ۴۰۶/ ۳۶۱، ۴۰۷/ ۳۶۱، ۴۰۸/ ۳۶۱، ۴۰۹/ ۳۶۱، ۴۱۰/ ۳۶۱، ۴۱۱/ ۳۶۱، ۴۱۲/ ۳۶۱، ۴۱۳/ ۳۶۱، ۴۱۴/ ۳۶۱، ۴۱۵/ ۳۶۱، ۴۱۶/ ۳۶۱، ۴۱۷/ ۳۶۱، ۴۱۸/ ۳۶۱، ۴۱۹/ ۳۶۱، ۴۲۰/ ۳۶۱، ۴۲۱/ ۳۶۱، ۴۲۲/ ۳۶۱، ۴۲۳/ ۳۶۱، ۴۲۴/ ۳۶۱، ۴۲۵/ ۳۶۱، ۴۲۶/ ۳۶۱، ۴۲۷/ ۳۶۱، ۴۲۸/ ۳۶۱، ۴۲۹/ ۳۶۱، ۴۳۰/ ۳۶۱، ۴۳۱/ ۳۶۱، ۴۳۲/ ۳۶۱، ۴۳۳/ ۳۶۱، ۴۳۴/ ۳۶۱، ۴۳۵/ ۳۶۱، ۴۳۶/ ۳۶۱، ۴۳۷/ ۳۶۱، ۴۳۸/ ۳۶۱، ۴۳۹/ ۳۶۱، ۴۴۰/ ۳۶۱، ۴۴۱/ ۳۶۱، ۴۴۲/ ۳۶۱، ۴۴۳/ ۳۶۱، ۴۴۴/ ۳۶۱، ۴۴۵/ ۳۶۱، ۴۴۶/ ۳۶۱، ۴۴۷/ ۳۶۱، ۴۴۸/ ۳۶۱، ۴۴۹/ ۳۶۱، ۴۵۰/ ۳۶۱، ۴۵۱/ ۳۶۱، ۴۵۲/ ۳۶۱، ۴۵۳/ ۳۶۱، ۴۵۴/ ۳۶۱، ۴۵۵/ ۳۶۱، ۴۵۶/ ۳۶۱، ۴۵۷/ ۳۶۱، ۴۵۸/ ۳۶۱، ۴۵۹/ ۳۶۱، ۴۶۰/ ۳۶۱، ۴۶۱/ ۳۶۱، ۴۶۲/ ۳۶۱، ۴۶۳/ ۳۶۱، ۴۶۴/ ۳۶۱، ۴۶۵/ ۳۶۱، ۴۶۶/ ۳۶۱، ۴۶۷/ ۳۶۱، ۴۶۸/ ۳۶۱، ۴۶۹/ ۳۶۱، ۴۷۰/ ۳۶۱، ۴۷۱/ ۳۶۱، ۴۷۲/ ۳۶۱، ۴۷۳/ ۳۶۱، ۴۷۴/ ۳۶۱، ۴۷۵/ ۳۶۱، ۴۷۶/ ۳۶۱، ۴۷۷/ ۳۶۱، ۴۷۸/ ۳۶۱، ۴۷۹/ ۳۶۱، ۴۸۰/ ۳۶۱، ۴۸۱/ ۳۶۱، ۴۸۲/ ۳۶۱، ۴۸۳/ ۳۶۱، ۴۸۴/ ۳۶۱، ۴۸۵/ ۳۶۱، ۴۸۶/ ۳۶۱، ۴۸۷/ ۳۶۱، ۴۸۸/ ۳۶۱، ۴۸۹/ ۳۶۱، ۴۹۰/ ۳۶۱، ۴۹۱/ ۳۶۱، ۴۹۲/ ۳۶۱، ۴۹۳/ ۳۶۱، ۴۹۴/ ۳۶۱، ۴۹۵/ ۳۶۱، ۴۹۶/ ۳۶۱، ۴۹۷/ ۳۶۱، ۴۹۸/ ۳۶۱، ۴۹۹/ ۳۶۱، ۵۰۰/ ۳۶۱، ۵۰۱/ ۳۶۱، ۵۰۲/ ۳۶۱، ۵۰۳/ ۳۶۱، ۵۰۴/ ۳۶۱، ۵۰۵/ ۳۶۱، ۵۰۶/ ۳۶۱، ۵۰۷/ ۳۶۱، ۵۰۸/ ۳۶۱، ۵۰۹/ ۳۶۱، ۵۱۰/ ۳۶۱، ۵۱۱/ ۳۶۱، ۵۱۲/ ۳۶۱، ۵۱۳/ ۳۶۱، ۵۱۴/ ۳۶۱، ۵۱۵/ ۳۶۱، ۵۱۶/ ۳۶۱، ۵۱۷/ ۳۶۱، ۵۱۸/ ۳۶۱، ۵۱۹/ ۳۶۱، ۵۲۰/ ۳۶۱، ۵۲۱/ ۳۶۱، ۵۲۲/ ۳۶۱، ۵۲۳/ ۳۶۱، ۵۲۴/ ۳۶۱، ۵۲۵/ ۳۶۱، ۵۲۶/ ۳۶۱، ۵۲۷/ ۳۶۱، ۵۲۸/ ۳۶۱، ۵۲۹/ ۳۶۱، ۵۳۰/ ۳۶۱، ۵۳۱/ ۳۶۱، ۵۳۲/ ۳۶۱، ۵۳۳/ ۳۶۱، ۵۳۴/ ۳۶۱، ۵۳۵/ ۳۶۱، ۵۳۶/ ۳۶۱، ۵۳۷/ ۳۶۱، ۵۳۸/ ۳۶۱، ۵۳۹/ ۳۶۱، ۵۴۰/ ۳۶۱، ۵۴۱/ ۳۶۱، ۵۴۲/ ۳۶۱، ۵۴۳/ ۳۶۱، ۵۴۴/ ۳۶۱، ۵۴۵/ ۳۶۱، ۵۴۶/ ۳۶۱، ۵۴۷/ ۳۶۱، ۵۴۸/ ۳۶۱، ۵۴۹/ ۳۶۱، ۵۵۰/ ۳۶۱، ۵۵۱/ ۳۶۱، ۵۵۲/ ۳۶۱، ۵۵۳/ ۳۶۱، ۵۵۴/ ۳۶۱، ۵۵۵/ ۳۶۱، ۵۵۶/ ۳۶۱، ۵۵۷/ ۳۶۱، ۵۵۸/ ۳۶۱، ۵۵۹/ ۳۶۱، ۵۶۰/ ۳۶۱، ۵۶۱/ ۳۶۱، ۵۶۲/ ۳۶۱، ۵۶۳/ ۳۶۱، ۵۶۴/ ۳۶۱، ۵۶۵/ ۳۶۱، ۵۶۶/ ۳۶۱، ۵۶۷/ ۳۶۱، ۵۶۸/ ۳۶۱، ۵۶۹/ ۳۶۱، ۵۷۰/ ۳۶۱، ۵۷۱/ ۳۶۱، ۵۷۲/ ۳۶۱، ۵۷۳/ ۳۶۱، ۵۷۴/ ۳۶۱، ۵۷۵/ ۳۶۱، ۵۷۶/ ۳۶۱، ۵۷۷/ ۳۶۱، ۵۷۸/ ۳۶۱، ۵۷۹/ ۳۶۱، ۵۸۰/ ۳۶۱، ۵۸۱/ ۳۶۱، ۵۸۲/ ۳۶۱، ۵۸۳/ ۳۶۱، ۵۸۴/ ۳۶۱، ۵۸۵/ ۳۶۱، ۵۸۶/ ۳۶۱، ۵۸۷/ ۳۶۱، ۵۸۸/ ۳۶۱، ۵۸۹/ ۳۶۱، ۵۹۰/ ۳۶۱، ۵۹۱/ ۳۶۱، ۵۹۲/ ۳۶۱، ۵۹۳/ ۳۶۱، ۵۹۴/ ۳۶۱، ۵۹۵/ ۳۶۱، ۵۹۶/ ۳۶۱، ۵۹۷/ ۳۶۱، ۵۹۸/ ۳۶۱، ۵۹۹/ ۳۶۱، ۶۰۰/ ۳۶۱، ۶۰۱/ ۳۶۱، ۶۰۲/ ۳۶۱، ۶۰۳/ ۳۶۱، ۶۰۴/ ۳۶۱، ۶۰۵/ ۳۶۱، ۶۰۶/ ۳۶۱، ۶۰۷/ ۳۶۱، ۶۰۸/ ۳۶۱، ۶۰۹/ ۳۶۱، ۶۱۰/ ۳۶۱، ۶۱۱/ ۳۶۱، ۶۱۲/ ۳۶۱، ۶۱۳/ ۳۶۱، ۶۱۴/ ۳۶۱، ۶۱۵/ ۳۶۱، ۶۱۶/ ۳۶۱، ۶۱۷/ ۳۶۱، ۶۱۸/ ۳۶۱، ۶۱۹/ ۳۶۱، ۶۲۰/ ۳۶۱، ۶۲۱/ ۳۶۱، ۶۲۲/ ۳۶۱، ۶۲۳/ ۳۶۱، ۶۲۴/ ۳۶۱، ۶۲۵/ ۳۶۱، ۶۲۶/ ۳۶۱، ۶۲۷/ ۳۶۱، ۶۲۸/ ۳۶۱، ۶۲۹/ ۳۶۱، ۶۳۰/ ۳۶۱، ۶۳۱/ ۳۶۱، ۶۳۲/ ۳۶۱، ۶۳۳/ ۳۶۱، ۶۳۴/ ۳۶۱، ۶۳۵/ ۳۶۱، ۶۳۶/ ۳۶۱، ۶۳۷/ ۳۶۱، ۶۳۸/ ۳۶۱، ۶۳۹/ ۳۶۱، ۶۴۰/ ۳۶۱، ۶۴۱/ ۳۶۱، ۶۴۲/ ۳۶۱، ۶۴۳/ ۳۶۱، ۶۴۴/ ۳۶۱، ۶۴۵/ ۳۶۱، ۶۴۶/ ۳۶۱، ۶۴۷/ ۳۶۱، ۶۴۸/ ۳۶۱، ۶۴۹/ ۳۶۱، ۶۵۰/ ۳۶۱، ۶۵۱/ ۳۶۱، ۶۵۲/ ۳۶۱، ۶۵۳/ ۳۶۱، ۶۵۴/ ۳۶۱، ۶۵۵/ ۳۶۱، ۶۵۶/ ۳۶۱، ۶۵۷/ ۳۶۱، ۶۵۸/ ۳۶۱، ۶۵۹/ ۳۶۱، ۶۶۰/ ۳۶۱، ۶۶۱/ ۳۶۱، ۶۶۲/ ۳۶۱، ۶۶۳/ ۳۶۱، ۶۶۴/ ۳۶۱، ۶۶۵/ ۳۶۱، ۶۶۶/ ۳۶۱، ۶۶۷/ ۳۶۱، ۶۶۸/ ۳۶۱، ۶۶۹/ ۳۶۱، ۶۷۰/ ۳۶۱، ۶۷۱/ ۳۶۱، ۶۷۲/ ۳۶۱، ۶۷۳/ ۳۶۱، ۶۷۴/ ۳۶۱، ۶۷۵/ ۳۶۱، ۶۷۶/ ۳۶۱، ۶۷۷/ ۳۶۱، ۶۷۸/ ۳۶۱، ۶۷۹/ ۳۶۱، ۶۸۰/ ۳۶۱، ۶۸۱/ ۳۶۱، ۶۸۲/ ۳۶۱، ۶۸۳/ ۳۶۱، ۶۸۴/ ۳۶۱، ۶۸۵/ ۳۶۱، ۶۸۶/ ۳۶۱، ۶۸۷/ ۳۶۱، ۶۸۸/ ۳۶۱، ۶۸۹/ ۳۶۱، ۶۹۰/ ۳۶۱، ۶۹۱/ ۳۶۱، ۶۹۲/ ۳۶۱،

غيره تفصيلاً" جی میں ہے اس کو دہریوں سے افضل قرار دیا،
"فصلہ" جی اس نے اس کی مدتی ثابت کی، "تفصیل" تسويد
بمعنی سیاوت سے کمتر ہے، قرآن کا ایک ذریعہ رہا ہے (۱)۔

د- تکریم:

۵- تکریم کا معنی یہ ہے کہ اس کو یا نفع پہنچایا جائے جس میں کوئی
کمی و نفع نہ ہو یا یہ کہ اس کو یا نفع یا نفع نہ دیا جائے کہ اس کو عمدہ اور نفیس
پتہ یں ہیں۔

یہ "کرم" کا مصدر ہے جاتے ہیں: "کرمہ نکرمہ" یعنی
اس نے اس کو عظمت و پائیزی سے سرفراز کیا۔
"کرام" اور تکریم کے معنی یک ہیں، اور "کرم" کلام (مبیدہ
پن) کی ضد ہے (۲)۔

شرعی حکم:

۶- معنی کے فرق اور فقہی بحث کے لحاظ سے تسويد کے احکام مختلف
ہیں۔

تسويد بمعنی سیاوت کے احکام کی بحث درج ذیل مواقع پر آتی
ہے: نماز و درج نماز میں بنا علیہ کو سیدہ کہہ کر پکارنا، غیر نبی کو
سید کہنا، اور منافق کو سید کہنا۔

اور تسويد بمعنی سیاہ رنگ سے رنگنا، کے احکام سے بحث ان
مواقع پر آتی ہے: تعزیر، خنساب، حد، تعزیت، لباس، عمامہ اور جلی
کاب۔

- (۱) لغتوس الجید، المصباح المیزان، العربیہ المعرولات فی غریب القرآن
اردہ "نفل"۔
- (۲) لغتوس الجید، المصباح المیزان، العربیہ المعرولات فی غریب القرآن
اردہ "کرم"۔

(۱) (۲)

تسويد بمعنی سیاوت

نبی کریم ﷺ کو سید کہنا:

نبی کریم ﷺ کو نماز کے اندر یا باہر "سیدنا" کہنے کے بارے
میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

الف- اندرون نماز:

۷- کتب حدیث و فقہ میں درج ہے کہ نبی کے جوالفاظ نبی کریم
ﷺ سے منقول ہیں، ان میں کہیں حضور کے نام سے قبل "سیدنا" کا
ذکر نہیں ہے، پھر لفظ "سیدنا" کا اضافہ کرنے کا حکم یہ ہوگا، تو جو لوگ
ریاضی کے قائل نہیں ہیں، اس کا خیال ہے کہ نبی کریم ﷺ سے
منقول الفاظ کا التزام ضروری ہے، اس لئے کہ یہی اصل اجاب ہے کہ
حضور ﷺ سے منقول اور ابوہ و انکار مثلاً اذان، اقامت، شہدہ اور
درجہ انہی میں اپنی جانب سے کوئی اضافہ نہ کیا جائے۔

ابوہ مار میں شہدہ کے بعد درجہ انہی میں خاص طور پر لفظ
"سیدنا" کے اضافہ کو بغض فقہاء متاثرین سے تحب تر دیا ہے، مثلاً
شافعیہ میں عز بن عبد السلام، مالکی اور اہل حجاز، حنفیہ میں
اصلی اور ابن عابدین نے رطلی شافعی کی اجاب میں، اسی طرح مالکیہ
میں ابوہ اوی نے بھی اس کے احتیاب کی صراحت کی ہے۔

ان متاخذاء کا کہنا ہے کہ یہ اب کے قبیل سے ہے اور اب کی
رعایت قبیل حکم سے بہتر ہے جیسا کہ عز بن عبد اسلام نے کہا ہے (۳)۔

- (۱) رد المحتار علی الدر المختار، ۲۵۵، احوک مدوائی علی مالک، اہل حجاز، فی
۲۳۳، اہل حجاز، فی ۱۶۷، شرح الموضی، ۱۶۶، حاشیہ الشرح، اوی علی تحفہ
الطلاب، ۱۳۱، ۱۳۲، الفی فی ابن قدام، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، شیل الاوطا
۲۶۲، القول البدیع فی الصلوۃ علی الجیب، الشیخ رحمہ اللہ، الفتاویٰ سحر

تسویہ ۸

ب۔ خارج نماز:

۸۔ نبی کریم ﷺ کے لئے سیادت کے ثبوت «ریادت میں آپ کے علم (ومتنازع) ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے، شرعاً وہی کہتے ہیں کہ لفظ "سید" حضور ﷺ کے لئے علم کی حیثیت رکھتا ہے۔

اس کے باوجود جن حضار نے اس سے اختلاف کیا ہے، ان کا کہنا ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق امت باری تعالیٰ کے سوائے نہیں ہوگا، اس لئے کہ ابوہریرہ عن طرف کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میرے والد نے یہ کیا: "انطلقت في وفد بني عامر إلى النبي ﷺ فقلنا: "أنت سيدنا" فقال: السيد الله تبارك وتعالى. فمنا: "أفصلنا فصلاً وأعطينا طولاً، قال: قولوا بقولكم لو بعض قولكم، ولا يسخر بكم الشيطان" (۱) (میں ابو عامر کے وفد کے ساتھ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو ہم نے عرض کیا: آپ ہمارے سید ہیں، تو آپ نے فرمایا: سید تو اللہ تعالیٰ ہے، پھر ہم نے کہا کہ آپ ہم میں سب سے افضل، اس سے زیادہ صاحب عظمت ہیں، تو آپ نے ارشاد فرمایا: وہی کہو جو کہتے ہو (روای کو شک ہے کہ حضور نے "قولکم" فرمایا یا "بعض قولکم" فرمایا یعنی مجھے اپنا نبی اور رسول کہو اور بس)، اور شیطان تمہارا مذاق نہ بناوے)، ایک دوسری حدیث میں ہے: "جاء رجل فقال: أنت سيد قريش، فقال ﷺ: السيد الله" (۲) (ایک شخص بنا کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: آپ قریش کے

= استقر في "بصلاح المساجد من البدع والمواد" للقاسمی سے نقل کرتے ہوئے (۱۳۰ طبع بیچم المکتب الاسلامی)۔

(۱) حدیث: "قولوا بقولكم أو بعض قولكم..." کی روایت ابوہریرہ (۱۵۵/۵ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے ابن جریر فتح الباری (۵/۱، طبع استغیث) میں لکھا ہے اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) حدیث: "السيد الله" کی روایت احمد (۲۳۸ طبع المصنف) کے طرف سے نقل ہے اس کی سند صحیح ہے۔

سر ادریس، تو حضور ﷺ نے فرمایا: سر رتو اللہ ہے)۔

ابن طاہر "النهاية" میں فرماتے ہیں: یعنی اللہ ہی سیادت کی مستحق ہے، وہاں حضور نے ماہدین کا آپ کے سامنے آپ کی تعریف کی جائے، آپ نے تواضع کو پسند فرمایا، اور یہی مطلب ہے مذکور بالا حدیث کے اس نگرے کا کہ جب لوگوں نے کہا: آپ ہمارے سید ہیں تو حضور نے فرمایا: "قولوا بقولكم" یعنی مجھے نبی اور رسول نہ پکارو جیسا کہ اللہ نے میرا نام رکھا ہے، اور مجھے سید نہ کہو جیسا کہ تم اپنے رئیسوں کو کہتے ہو، اس لئے کہ میں ان لوگوں کی طرح نہیں ہوں جو اسباب دنیا کے، اور سیادت حاصل کرتے ہیں۔ ان معنی میں یہ اضافہ کیا ہے کہ سید کا اطلاق رب، مالک، شریف، فاضل، عظیم قوم کی ذاتیں سمجھنے والے، شوم، رئیس اور پیشوا ہوتا ہے۔

دوسرے کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے سامنے اپنی تعریف کو پسند فرمایا، اور تواضع کو اختیار فرمایا، اور سیادت کو تمام مخلوقات کے آقا کے لئے خاص کر دیا، مگر یہ اس روایت سے متعارض نہیں ہے جس میں حضور ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کے بارے میں ان کے قبیلہ انصار سے فرمایا: "قوموا إلى سيدكم" (۱) (اپنے سردار کے لئے آئو) آپ کا مطلب یہ تھا کہ سعد بن معاذ تم میں سب سے افضل و اکرم شخص ہیں، اللہ کے لئے "سید" کہنے کا معنی ہے کہ وہ ساری مخلوقات کا مالک ہے، اور ساری مخلوقات اس کی غلام ہے (اس معنی میں سید کا اطلاق غیر اللہ پر نہیں کیا جاتا)۔

اسی طرح حضور ﷺ نے اپنے بارے میں فرمایا: "أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر" (۲) (میں روز قیامت تمام اولاد (۱) حدیث: "قوموا إلى سيدكم" کی روایت بخاری (۶۵/۶ طبع استغیث) سے کی ہے۔ (۲) حدیث: "أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر" کی روایت مسلم

تسویہ ۹

انکار کرے۔ اس کو مذکور بالا حدیث کے ساتھ کوئی دوسری دلیل پیش کرنی چاہیے، اس لئے کہ مذکورہ احتمالات کے ہوتے ہوئے مذکورہ حدیث سے استدلال درست نہیں رہا (۱)۔

نبی کریم ﷺ کے علاوہ کسی دوسرے کو سید کہنا:

۹- نبی کریم ﷺ کے علاوہ کسی دوسرے کے سے لفظ سید کا اطلاق جائز ہے یا نہیں، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب ہے کہ جائز ہے۔ اس کا استدلال یہ ہے کہ حضرت محی علیہ السلام کے لئے خداوند تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَسَيَدْنَا وَحْشُوا مِنَ الصَّالِحِينَ" (۲) (اور مقتدا ہوں گے اور بڑے ضبط نفس کرنے والے ہوں گے اور نبی ہوں گے صالحین میں سے)، یعنی "دعوت دہندگان ہوں سے بچنے کے معاملے میں دوسروں پر فوقیت رکھتے ہیں، نیز قرآن میں "امراة اعز" کے بارے میں ہے: "وَالْمَا سَيَدَهَا لَدَى الْبَابِ" (۳) (اور دونوں نے اس کے آقا (یعنی شوہر) کو دروازہ کے پاس پایا) ہر ادا اس عورت کا شوہر ہے۔

اسی طرح روایت میں آیا ہے: "ان النبی ﷺ سئل من السید؟ قال: یوسف بن یعقوب بن إسحاق بن ابراہیم علیہم السلام، قالوا: فما فی اہنک من سید؟ قال: بی، من اتاہ اللہ مالا، ودرق سماحتہ فذی شکرہ، وغلت شکایتہ فی الناس" (۴) (نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ سید کون ہے؟ آپ

(۱) دکتر علی الحداد، ۳۳۵/۱، الخواکیر الدولی علی روائت الخیر و فی ۳۳۲/۲، مہذہب الشراکوی علی تہذیب الخلاب ۳۱/۱، الآداب الشریعہ و مع لمعہ ۳۳/۳، ۳۶۵/۵، القول البدلی فی اصوات علی الجیب الشیعی ص ۱۰، لسان العرب ۳۳۵/۲۔

(۲) سورۃ آل عمران ۷۹۔

(۳) سورۃ یوسف ۲۵۔

(۴) حدیث: "سئل من السید؟ قال: یوسف"۔ "مثنیٰ" کہتے ہیں کہ اس کو

"دم کا سردار ہوں گا اور مجھے کوئی فخر نہیں)، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ پہلے شفیع ہوں گے اور سب سے پہلے آپ کے لئے جنت کا دروازہ کھولا جائے گا، یہ ارشاد آپ نے تحدیث نعمت "ورقہ کی جانب سے آپ کو نوازی گئی فضیلتوں اور عظمتوں سے لوگوں کو ناثر کرنے کے لئے فرمایا، تاکہ لوگوں کا ایمان اس کے مطابق ہو، اسی لئے آپ نے اس کے ساتھ "ولا فخر لکی فرمایا کہ یہ فضیلت مجھے اللہ کی عنایت سے حاصل ہوئی ہے، میں نے اپنے طور پر اپنی قوت سے یہ حاصل نہیں کی ہے، اس لئے مجھے اس پر فخر کرنے کا حق نہیں۔

سواءی کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ حضور ﷺ نے یہ انکار بطور توسیع کیا ہو، ورنہ آپ کو اپنے سامنے اپنی تعریف پسند ہونی چاہیے کہ حضور ﷺ نے اس لئے انکار فرمایا ہو کہ یہ عہد جاہلیت کے سلام و کلام کا ایک طرز تھا، یا یہ کہ مدح تعریف میں مبالغہ آرائی پر رکھ گانے کے لئے آپ نے یہ انکار فرمایا، ورنہ خود آپ سے شیخ خود یہ ثابت ہے کہ آپ نے اپنے بارے میں ارشاد فرمایا: "انا سید ولد آدم" (میں اولاد آدم کا سردار ہوں)، اور حضرت حسن کے بارے میں ارشاد فرمایا: "ان ابی ہذا سید" (۱) (پیشک یہ ابی بیٹا ہے)، اس کے علاوہ "عمل ایوم، اللیلہ" میں نسانی کی ایک حدیث میں حضرت سہل بن حنیف کا حضرت نبی کریم ﷺ کو "یا سیدی" کہہ کر پکارنا وارد ہوا ہے، حضرت ابن مسعود کا قول ہے: "اللہم صل علی سید المرسلین" (اے اللہ! تمام رسولوں کے سردار پر رحمت نازل فرما)، مذکورہ روایات و آثار سے واضح اور مضبوط طور پر ثابت ہوتا ہے کہ نبی اللہ حضور کو "سید" کہنا جائز ہے، اور جو اس کا

(۳۸۲/۳ طبع مجلس) نے کی ہے مگر مسلم میں "ولا فخر" کا کلمہ نہیں ہے یہ کلمہ ترمذی میں ہے (۳۰۸/۵ طبع مجلس)۔

(۱) حدیث: "ان ابی ہذا سید" کے آری ہے حوالہ میں صدرہ کے تحت ۲۷۶۔

تسویہ ۹

نے فرمایا: یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام، حجاب نے پوچھا: کیا آپ کی امت میں بھی کوئی سید ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یوں نہیں، اللہ نے جسے مال دیا، وہ مال میں کثرت، فی حجاب فرمائی پھر اس نے اللہ کا شکر کیا اور لوگوں میں اس کی شکایت کم ہوئی (وہ میری امت کا سید ہے)۔

حضور ﷺ نے انصار و رقبہ قریش سے فرمایا: "قوموا الی سیدکم" (پہنچو، یعنی سعد بن معاذ کے لئے آئو)۔

صحیحین میں حضرت حسن بن علیؓ کے بارے میں ارشاد ہوئی ہے: "اے ابی ہذا سید، ولعل اللہ یصلح بہ بین فتنین عظیمتین من المسلمین" (۲) (میرا یہ چٹا سردار ہے، اور امید ہے کہ اللہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے درمیان مصالحت کرائے گا) چنانچہ یہی ہوا۔

ایک موقع پر حضور ﷺ نے انصار سے دریافت فرمایا: من سیدکم؟ قالوا: الجعد بن قیس علیٰ انا بھلہ، قال یسیتہ وہی داء ادوی من البھل (۳) (تیار! ہر اکون ہے؟ اسوں سے عرض کیا: "جعد بن قیس"، بس ایک بات کہ ہم اس کو خیل سمجھتے ہیں، حضور ﷺ سے ارشاد فرمایا: بھل سے بری بیماری یا ہستی ہے؟) نیز ارشاد ہوا ہے: "کل بی آدم سید فالو حل سید

= طبرانی نے الاوسط میں روایت کیا ہے اس میں ایک روایت بھی ہے مسند شریک ہیں (مجمع المروءہ ۲۰۲/۸ طبع تھنی)۔

(۱) حدیث: "قوموا الی سیدکم" کی تخریج بخاری میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: "اے ابی ہذا سید، ولعل اللہ یصلح بہ بین فتنین عظیمتین من المسلمین" (۲) (میرا یہ چٹا سردار ہے، اور امید ہے کہ اللہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے درمیان مصالحت کرائے گا) چنانچہ یہی ہوا۔

(۳) حدیث: "کل بی آدم سید فالو حل سید" کی روایت ابوالشیخ نے الاصل میں حضرت کعب بن مالک سے کی ہے (اصح ۵۷۹ عا کعب الاصل طبع انتقیر) اور کہا ہے کہ اس سند کے رجال ثقہ ہیں۔

اعلہ، والحرارة سیدہ بیہا" (۱) (ہر انسان سردار ہے، مرد و بے گھر، الموں کا سردار ہے، اور عورت اپنے گھر کی سردار ہے)۔

اسی طرح حضرت ام الدرداءؓ کی یہ حدیث ہے: "حدثنی سیدی أبو الدرداء (مجھ سے میرے سردار ابو الدرداءؓ نے بیان کیا) حضرت عمرؓ کے اس اثر سے بھی استدلال کیا گیا ہے کہ جب اس سے پوچھا گیا: "من الیدی الی حاسبک، فاحاب ہذا سید المسلمین ابی بن کعب رضی اللہ عنہ" (آپ کے بڑے میں کون صاحب ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا: یہ مسلمانوں کے سردار حضرت ابی بن کعب ہیں)۔

جمہور کہتے ہیں کہ قرآن یا احادیث متواترہ میں نہیں اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ لفظ "سید" اسامہ خدیجی میں سے ہے اور اللہ پر اس لفظ کا اطلاق (بجائیت اسم نہیں) بلکہ اس پہلے ہے کہ وہی ساری کائنات کا مالک ہے، اور اس کے سوا اس کا کوئی مالک نہیں، بین غیر اللہ نہ اس لفظ کا اطلاق اس جامع و کامل معنی میں نہیں بلکہ محدود و مبراخص معنی میں ہوگا۔

بعض فقہاء کا خیال یہ ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق اللہ ہی نہ تعالیٰ کے سوا کسی پر نہیں ہوسکتا، جیسا کہ مطرف کی مذکورہ بالا حدیث میں کثرت چکا ہے۔

خطابی کہتے ہیں کہ "السید" یا "المولیٰ" کا بلا اضافت علی الاطلاق استعمال صرف صفات خداوندی کے لئے ہوسکتا ہے۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ لفظ "سید" کا اطلاق غلام کے مالک یا مالک پر جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یقول احدکم عبیدی

(۱) حدیث: "کل بی آدم سید فالو حل"۔ "کی روایت ابن سعد نے کمال (۵۲۱/۱۲ طبع دار الفکر) میں کی ہے اس سند میں ہے۔

(دوم)

تسویہ بمعنی سیاہ رنگ سے رنگنا:

سف-کالا خضاب لگانا:

۱۲- مالکھ اور حنا بلکہ کاندھب یہ ہے کہ مرد کے لئے کالا خضاب لگانا جہاد کے علاوہ عام حالات میں فی جہد مکروہ ہے۔

حنفیہ اور مالکھ کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل پائی جاتی ہے:

ابن عابدین کہتے ہیں کہ کالا خضاب یہ جنگی حالات میں مکروہ ہے، ”الذخیرہ“ میں ہے کہ غزوہ وجہاء کے لئے کالا خضاب لگانا تاکہ دشمن کی نگاہ میں بیہوش ماک معلوم ہو مالا تفاق محمود ہے، اور ان عورتوں کی لگا د میں اچھا لگنے کے لئے خضاب لگائے تو مکروہ ہے، عام طور پر مشائخ کی رائے یہی ہے، بعض مشائخ نے اس کو بلا کر بہت حار کہا ہے، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جس طرح مجھے یہ پسند ہے کہ عورت میرے لئے زینت کرے، عورت کو بھی یہ پسند ہوگا کہ میں اس کے لئے زینت کروں۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ کالا خضاب لگانا، جنک، پینے کی غرض سے حرام ہے، مثلاً کسی عورت سے نکاح کرے کے لئے سفید، ارجمی میں کالا خضاب لگانا اور گر جہاء کے لئے ایسا کرے تاکہ دشمن کو جوانی کا نام ہو تو حرام ہے، اور جہاد چاہے کچھ کو جو اس ظاہر کرے کے لئے ایسا کرنا مکروہ ہے، اور اگر بے مقصد ایسا کرے تو اس میں وہ قولی ہیں: ایک کراہت کا ہے، مرد اور عورت کا (۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ کالا خضاب لگانا، جملہ حرام ہے، ان کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیل اور اختلاف پایا جاتا ہے، نووی

(۱) ابن ماجہ ج ۵/۵۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱

سیدہ کی طرح سیاہ رنگ کا خضاب لگانا میں گئے، ان کو جنت کی خوشبو بھی میسر نہ ہوگی، سیاہ خضاب کی ممانعت میں عورت اور مرد کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، یہ ہمارا مذہب ہے، احقاق بن رابیعہ سے نقل کیا گیا ہے کہ س کے نزدیک عورت کے لئے اس کی رخصت ہے، زہرہ ریمت کی غرض سے شوہر کی پسندیدگی کے لئے لگانا چاہیے۔

نوویؒ "رہصۃ النہی" میں رقمطراز ہیں کہ عورت اگر شوہر کی نہ ہو تو اس کے لئے سیاہ رنگ کا خضاب لگانا حرام ہے، اور اگر شوہر والی ہو اور شوہر کی اجازت سے کرے تو مذہب کے مطابق جائز ہے اور بعض لوگوں نے کہا کہ اس میں دورانیہ ہیں، جس طرح کہ عورت کے لئے بال کے جوڑنے میں دورانیہ ہیں۔

رہل کہتے ہیں کہ عورت کے لئے سیاہ رنگ کا خضاب حرام ہے، البتہ اگر شوہر اس کی اجازت دے دے تو جائز ہے، اس لئے کہ عورت کی زینت سے شوہر کی غرض وابستہ ہے جیسا کہ "الروضۃ" اور اس کی اصل میں ہے اور یہی سب سے بہتر رائے ہے (۱)۔

یہ ساری بحث اس صورت میں ہے جبکہ عورت یا مرد بال میں سیاہ رنگ کا خضاب لگائے، رہا بال میں سیاہ رنگ کے علاوہ کسی دوسرے رنگ کا خضاب لگانا مثلاً سرخ، زرد، وغیرہ یا بال کے علاوہ جسم کے دوسرے حصوں میں خضاب لگانا مثلاً ہاتھ پاؤں وغیرہ تو ان میں کچھ تمیزات ہیں جو اپنے محل پر مذکور ہیں۔

حافظ "فتح" میں کہتے ہیں کہ بعض علماء نے سیاہ رنگ کا خضاب لگانے کی کلی الاطلاق اجازت دی ہے، جبکہ بعض نے عورتوں کے بجائے صرف مردوں کو اجازت دی ہے۔

اس کی تفصیل "اختصاص" کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے۔

(۱) مجموعہ ۱/۲۹۳، روضۃ النہی ۱/۲۶۸، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷

ہے، خواہ گھر والے کریں یا تعزیت کرنے والے، اس لئے کہ اس میں جزء لمزٹ و رقص الہی سے سارا فسکی کا اظہار ہوتا ہے اور اس فعل پر حد کا غضب نازل ہوتا ہے، اس لئے کہ احادیث میں اس سے منع سخت وارد ہوئی ہے۔

تعزیت کے سے کپڑوں کو سیاہ رنگاں ہوں گے لئے مکرہ ہے۔ عورتوں کے لئے مضائقہ نہیں، البتہ میت پر اظہار افسوس کے لئے کپڑوں کو سیاہ یا سیاہی مائل چھوڑے رنگ^(۱) سے رنگنا سابقہ تفصیل کے مطابق جائز نہیں^(۲)۔

د- سیاہ لباس اور سیاہ عمامہ، استعمال کرنا:

۱۵- سفید کے برعکس سیاہ کپڑا پہننا محبت ہے، ابن ماجہ میں کہتے ہیں کہ سیاہ لباس استعمال کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ امام محمد نے ”المسیر المکبیر“ کے ”باب المنام“ میں ایک حدیث ذکر کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سیاہ کپڑا پہننا محبت ہے^(۳)۔

البتہ سیاہ رنگ سے کپڑا رنگنے اور اس رنگ میں رنگے ہوئے کپڑوں کو پہننے کے بارے میں امام ابوحنیفہ سے منقول ہے کہ مضائقہ نہیں^(۴)۔

نافیہ کہتے ہیں کہ جمعہ کے امام کے لئے محبت یہ ہے کہ اپنی حرکت و عمل میں اور چادر وغیرہ کو بستر سے بہتے بنائے کی کوشش کرے، اور سیاہ لباس نہ پہننے کی وجہ سے، البتہ یہ کہ سلطان یا کسی اور جانب سے

الروض المصیر ۳۴/۱۲۵۔

(۱) اکھب سیاہی مائل بھورے رنگ کو کہتے ہیں۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۷، ۳۳۳/۵، حاشیہ الجمل ۵/۱۵۱، اسنی المطالب ۳۳۶/۵، لا قیاح ۱/۱۸۱، کتاب الفتاویٰ ۲/۱۳۱، مطالب کوئی اسنی ۱۲۵۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۳۰، ابن ماجہ ۵/۲۸۱۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۲۔

سیاہ لباس کے ترک پر کسی مضرت کا اندیشہ ہو، اس عبد السلام نے ”فتاویٰ“ میں کہتے ہیں کہ سیاہ لباس پہننے پر سو خطبت کرنا بدعت ہے، البتہ اگر خطیب پر پابندی عائد کر دی جائے کہ خطبہ سیاہ لباس میں دینا ہے تو اس پابندی کے مطابق عمل کرے^(۱)۔

سواء نے کہا ہے کہ نبی کریم ﷺ سے سفید و سیاہ دونوں رنگ کا تمامہ باہر دھنا منقول ہے^(۲)، لیکن فضل سفید رنگ ہے، اس لئے کہ وہ حدیث صحیح عام ہے جس میں آپ نے سفید رنگ کا لباس پہننے کا حکم فرمایا ہے، پھر یہ حیات و موت دونوں حال میں سب سے بہتر رنگ ہے^(۳)۔

متبادل کہتے ہیں کہ سیاہ رنگ مباح ہے، چاہے وہ فوج کے لئے ہو، اس لئے کہ حدیث ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ“^(۴) (نبی کریم ﷺ فتح کے سال مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا)۔

ج- سر کے طور پر چہرہ سیاہ کرنا:

۱۶- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ سر کے طور پر چہرہ سیاہ کرنا یعنی ریاافتہ شخص کے چہرے پر کالک پڑنا جائز نہیں ”سحاح“ اس

(۱) نہایہ الکتاب ۳۲۹، اسنی المطالب ۲۶۷، جامعہ الترمذی و میرہ ۳۳۰/۳۰۔

(۲) حدیث ”بِسَ عِمَامَةِ الْبَيْهَاتِ“ محدث شیخ محمد بن جعفر کتانی اپنی کتاب ”الطحاوی فی احکام مسند الامامہ“ (ص ۸۵) میں تحریر فرماتے ہیں کہ میرے علم میں کوئی ایسا حدیث نہیں ہے جس میں نبی کریم ﷺ کے سفید و سیاہ دونوں کی صراحت ہو، اس لئے کہ کلام سے قیاس ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ عام حالات میں سفید لباس کو دھو کر لباسوں کے ستارے میں پسند فرماتے تھے، بالخصوص جمعہ، عیدین اور اجتماعات کے موقع پر۔

(۳) حاشیہ الجمل ۵/۸۸۔

(۴) کتاب الفتاویٰ ۱/۲۸۶۔

حدیث ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ“۔ عینی روایت مسلم

(۲) ۹۹۰/۲ طبع المکتب (لکھنؤ) نے کی ہے۔

تسویہ ۱-۲

سیاح کو کہتے ہیں جو ماہڑی کے چلے حصے پر اطراف میں حصوں کی
مطابقت میں سے پیدا ہوتی ہے (۱)۔

مثلاً فیر و رجاوند کا مذہب یہ ہے کہ سزا کے طور پر چھ دسیا دسرا
جائز ہے، اس سے سزا کی وحدیت اور اس کی مقدار کی تعیین امام کی
صوابدید پر موقوف ہے، وہم فخرم کے ساتھ اس کے تہم کی مناجات
سے ترتیب و تدریج کی رعایت کرتے ہوئے معاملہ کرے گا، اس
لئے اگر امام کمتر سزا کو کافی سمجھتا ہو تو وہ اس سے بڑی سزا نہیں
دے گا (۲)۔

تسویہ

تعریف:

۱- "تسویۃ" کا لغوی معنی ہے: انسان کرنا، آدھا آدھا کرنا،
"جور" یا "ظلم" عدل کی ضد ہیں، "استوی القوم فی الحال"
قوم مل میں برابر ہو گئی، یہ اس وقت بولتے ہیں جب قوم کے کسی فرد
کو دوسرے پر مالی برتری حاصل نہ ہو۔

سواء الشیء کے معنی ہیں: شے کے علاوہ اور شے کے مانند،
یہ اصدا میں سے ہے، "تساوت الأمور" تمام امور یک طرح
کے ہیں، "استوی الشیئان" یا "تساویا" دونوں چیزیں یک
طرح کی ہیں (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے ملگے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

قسم:

۲- یہ قسم الشیء بقسمہ قسمہ کا مصدر ہے، یعنی حصہ حصہ
اور کرا کرا کر، "قسم" کسی چیز میں انسان کا حصہ ہوتے ہیں؛
قسمت الشیء بین الشریکاء (میں نے یہ چیز شریکاء کے
درمیان برابر تقسیم کر دی) اور أعطیت کل شریک قسمہ



(۱) الموسوس ص ۶، ۵۳، ج ۱، لکھنؤ ۱۳۵۲ھ

(۲) نہایت المحتاج ۱/۸، اسی المطالب ۱/۴۲، حاشیہ الجمل علی شرح الحج

۱/۴۳، المطالب کوئی اثن ۱/۲۳۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

تسویہ ۳-۴

(میں نے ہر شریک کو اس کا حصہ دیا) اسی سے تقسیم ہے (۱) تقسیم کبھی برابری کے ساتھ ہوتی ہے، اور کبھی کئی بیشی کے ساتھ۔

شرعی حکم:

”تسویہ“ کے حکم اس کے معانی کے لحاظ سے مختلف ہوتے ہیں جس کی تفصیل ذیل میں ہے:

نماز میں تسویہ مصفوف:

۳- نماز کا اتفاق ہے کہ جماعت کی نماز میں صفیں اس طرح سیدھی کرنا کہ صف میں کوئی نمازی کسی سے آگے پیچھے نہ رہے، اور باہم مل کر رہنا کہ صفوں میں خلا باقی نہ رہے، سنت مؤکدہ ہے (۲) اس نے کہ بہت سی احادیث میں اس کی ترغیب دی گئی ہے، مثلاً ارشاد نبوی ہے: ”سوروا صفوفکم، فإن تسویۃ الصف من تمام الصلاة“ (پنی صفیں درست کرو، اس لئے کہ صف کو درست کرنا تکمیل نماز کا جزو ہے) (۱) ایک روایت میں ہے: ”فإن تسویۃ الصفوف من إقامة الصلاة“ (۳) (صفیں سیدھی کرنا اقامت نماز (یعنی نماز کو مکمل طور پر کرے) کا جزو ہے)۔

اسی طرح ارشاد ہے: ”اقیموا صفوفکم ونواصوا، فإن إراکم من وراء ظہری“ (۴) (پنی صفیں درست کر، اور مل کر رہو، اس لئے کہ میں تم کو اپنے پیچھے بھی دیکھتا ہوں)۔

(۱) ابن العرب، المصباح المہر، مادہ ”تسویہ“۔

(۲) مفتی انصاری، الفتاویٰ، ج ۲، ص ۲۹۴، سبل السلام ۲۹۴۔

(۳) حدیث: ”سوروا صفوفکم، فإن تسویۃ الصف...“ اور ”فإن تسویۃ الصفوف من إقامة الصلاة“ (۳) (صفیں سیدھی کرنا اقامت نماز کا جزو ہے)۔

(۴) حدیث: ”اقیموا صفوفکم ونواصوا، فإن إراکم من وراء ظہری“ (۴) (پنی صفیں درست کر، اور مل کر رہو، اس لئے کہ میں تم کو اپنے پیچھے بھی دیکھتا ہوں)۔

ایک اور موقع پر ارشاد فرمایا: ”لنسون صفوفکم أو لیخالص اللہ بین وجوہکم“ (۱) (تم پنی صفیں سیدھی کر، ورنہ اللہ تمہارے اور امتوں کے درمیان رکھے گا)۔

”تسویہ مصفوف“ کے لئے بیاضی میں ضروری ہیں، اس کے سے کہ ”صلاة جماعة“ کی اصطلاح یکجہی جاسکتی ہے۔

رکوع میں پیچھے سیدھی کرنا:

۴- فقہاء کا اتفاق ہے کہ رکوع کا سب سے کامل طریقہ یہ ہے کہ مصلیٰ اس طرح جھکے کہ اس کی پشت و سر اس پر برابری ہو جائے، دونوں کو اس طرح چھپا لے کہ ایک صحیفہ کی طرح ہو جائے، دونوں ہنڈیوں اور ران کو کھٹک تک سیدھی کھڑی کر دے، اور گھٹنوں کو اوپر نہ کرے کہ پیچھے کا سر دھاپن جاتا رہے (۲) اس لئے کہ اس کا ثبوت نبی کریم ﷺ سے ہے، ابو حمید الساعدی روایت فرماتے ہیں: ”رأیت رسول اللہ ﷺ إذا کبر جعل یدیه حذو صدقہ، وإذا رکع فکمن یدیه من رکبتہ، ثم هصر ظہره“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں مہرہوں کے برابر لے جاتے اور جب رکوع فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر جمادیتے، پھر اپنی پشت مبارک کو چھپا دیتے) اور ایک روایت میں ہے: ثم حسی غیر مضع راسہ ولا مصوبہ“ (۳) (پھر آپ جھک جاتے اس طرح کہ نہ آپ کا سر اوپر کو اٹھتا ہو، نہ آپ اس کو نیچے جھکائے ہوتے)۔

(۱) حدیث: ”لنسون صفوفکم أو لیخالص اللہ...“ (۱) (تم پنی صفیں سیدھی کر، ورنہ اللہ تمہارے اور امتوں کے درمیان رکھے گا)۔

(۲) جوہر الاکلیل، ج ۸، ص ۸۸، تحت ”لما جاء ۶۰۲، کشف اللکرات، ص ۱۷۱، کنایۃ الخیار، ص ۱۶۱، سبل السلام ۱۶۱۔

(۳) حدیث: ”رأیت رسول اللہ ﷺ إذا کبر جعل یدیه حذو صدقہ، وإذا رکع فکمن یدیه من رکبتہ، ثم هصر ظہره“ (۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر جمادیتے، پھر اپنی پشت مبارک کو چھپا دیتے)۔

تسویہ ۵

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ یفتح الصلاة بالكبير“، اِلٰی اَنْ قَالَتْ: ”وکان اِدا رکع لم یسبح رتبه ولم یصوبه، ولكن بین ذلك“ (۱)
(رسول اللہ ﷺ نماز کا آغاز تکبیر سے فرماتے تھے، اور جب آپ رکوع فرماتے تھے تو پنا سر نہ جھٹاتے اور نہ اٹھاتے بلکہ انہوں کے بین بین رکھتے تھے)۔

اپنی نماز بابر نے ۱۰ لمے کی حدیث میں ہے کہ آپ نے اس سے ارشاد فرمایا: ”اِدا رکعت لاجعل واحکم علی رکبتیک، وامدد ظہرک، ومکن رکوعک“ (۲) جب رکوع کرو تو اپنی دونوں ہتھیلیاں اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھو، سر اپنی پشت چسبھاؤ، اور رکوع پورے طور پر کرو۔

ہام بغوی فرماتے ہیں کہ عام علماء کے نزدیک رکوع میں سنت یہ ہے کہ پٹی دونوں ہتھیلیاں اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھے، اٹھائیاں مٹائی رکھے، انہوں کو سیاں چنے پہلو سے الگ رکھے، اور اپنی پشت برہنہ دوسرے کو ہر رکھے (۳)۔

زکاۃ دینے میں آٹھوں اصناف کے درمیان برابری کرنا:

۵- زکاۃ میں آٹھوں اصناف کے درمیان برابری کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ اور نابلسیہ یہ ہے کہ آٹھوں میں سے کسی ایک صنف پر اکتفا کرنا بھی جائز ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک صنف کے کسی ایک فرد کی کو پوری زکاۃ سے دی جائے۔

(۱) حدیث حضرت عائشہؓ ”کان رسول اللہ ﷺ یفتح الصلاة بالكبير“ کی روایت سے مسلم (۳۵۷/۱ طبع مجلی المابلی) نے کی ہے۔
(۲) اپنی نماز بابر کرنے والے کی حدیث ”اِدا رکعت لاجعل واحکم علی رکبتیک، وامدد ظہرک، ومکن رکوعک“ کی روایت بخاری (۳۵۷/۱ طبع انتقیر) اور احمد (۳۳۰/۱ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے۔
(۳) شرح المربعی ۳۹۳۔

جائے، اس لئے امام پر (اگر بھی تقسیم کر دیا ہو) کو مالک پر لازم نہیں کہ اپنی زکاۃ میں تمام اصناف کو یا کسی ایک صنف کے تمام افراد کو شریک کرے، اس کے لاکھ رتھ میں ہیں:

حضور ﷺ نے حضرت معاویہؓ سے ارشاد فرمایا: ”اعصمہم ان علیہم صدقة یؤخذ من اعیانہم لیرد علی فقرائہم“ (۱)
(ان کو بتانا کہ اس پر زکاۃ واجب ہے جو اس کے مال و روپ سے لے کر اس کے غلام کو دی جائے گی) اس میں پوری زکاۃ فقرہ کو دیا یہ جانے کا حکم دیا گیا ہے، جب فقرہ اصناف ثانیہ میں سے ایک صنف میں، اس صنف کے ۱۰ آپ نے دھری کی صنف کا دیکھیں فرمایا، پھر اس کے بعد آپ کے پاس زکاۃ کامل تیار تو انہوں نے فقرہ کے مال و دھری ایک صنف یعنی مؤلفہ اکتوب میں تقسیم فرمایا، یعنی سونے کے کچھ ٹکڑے جو حضرت علی بن ابی طالبؓ نے آپ کے پاس یمن سے بھیجے تھے وہ بطریق قلب قرآن بن عباس، مہینہ بن حسن، حاتم بن حذاف، و رزق الخیل میں تقسیم فرما دیئے۔

ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ اہل یمن سے صرف زکاۃ لی جاتی تھی، ہر سلمہ بن یحییٰ دیاضی کی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو ان کی قوم کی زکاۃ کے بارے میں ان الفاظ میں حکم فرمایا: ”فاطلق الی صاحب صدقة بسی ذریق فلیدفعها الیک“ (۲)
(ہر ذریق کی زکاۃ کے بارے میں اس کے پاس جاؤ، سے چاہئے کہ تم کو زکاۃ دے) لیکن اس کے باوجود ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ زکاۃ کی تقسیم میں ریا و خدہ و رتھ کو مقدم رکھنا نفل ہے، پھر جو اس سے کم

(۱) حدیث صحابہ ”اعصمہم ان علیہم صدقة یؤخذ من اعیانہم لیرد علی فقرائہم“ کی روایت بخاری (۳۳۲/۱ طبع انتقیر) اور مسلم (۵۰۱/۱ طبع مجلی المابلی) نے کی ہے۔
(۲) حدیث ”فاطلق الی صاحب صدقة بسی ذریق فلیدفعها الیک“ کی روایت ابو داؤد (۶۶۱/۲ طبع حیدرآباد) اور ترمذی (۵۰۳/۱ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے، حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (۲۰۴/۱ اور نہا ہے کہ یہ روایت مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔

ضرورت مند ہوں کو زکاۃ دی جائے (۱)۔

حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ جب گارے اور بیری وغیرہ جو نورہ کی ساری زکاۃ جمع ہو جاتی تھی تو ان میں سے ایک کاناہہ دینے والے جو نورہ کو وہ دیکھتے تھے، ایک گھر والے کو اتار دیتے تھے جو اس کو جاتی ہو جائے، ایک ایک گھر کو دس دس جاؤں دیتے اور فرماتے کہ ضرورت کے مطابق عطیہ جاتی عطیہ سے بہتر ہے (۲)۔

امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ سرمایہ زیادہ ہو اور تمام اصناف کے سے اس میں گنجائش ہو تو تمام میں تقسیم یا جائے اور اگر کم ہو تو کسی ایک صنف کو دینا جائز ہے۔

شافعیہ کا مذہب اور مکرمہ کا قول یہ ہے کہ اگر امام یا اس کا نائب خود ہی زکاۃ کی تقسیم کر رہا ہو تو انھوں اصناف میں سے ہر صنف تک زکاۃ پہنچانا واجب ہے، اگر بعض اصناف موجود نہ ہوں تو جو موجود ہوں ان میں تقسیم کی جائے گی، اسی طرح اگر مالک زکاۃ خود اتنی زکاۃ تقسیم کر رہا ہو تو غائل کے علاوہ ساتوں اصناف تک زکاۃ پہنچانا واجب ہے، بشرطیکہ شعبہ موجود مستحقین کی تعداد معلوم کی جاسکتی ہو، یعنی ان کی موجودگی، درمحل تعداد کی تحقیق عام آسان ہو، بصورت دیگر ہر صنف کے نمائندے یا اس سے راہ فرما کر زکاۃ دینا واجب ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ سے صدقات کی نسبت ان کی طرف صیغہ جمع کے ساتھ کی ہے، جمع کی کم سے کم مقدار تین ہے (۳)۔

۶- انھوں اصناف کو برہنہ دینا واجب ہے، جو وہ امام تقسیم کرے یا مالک، چاہے ان میں بعض لوگ ریاء و ضرورت مند ہوں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ”و“ کے ذریعہ جمع فرمایا ہے جس کے معنی شریک

(۱) البدیع ۶۴۳ جوہر لا کلیل ۱۳۰۸، القوانین العشریہ ص ۱۱۶، انشی لابن قدامہ ۶۸۲، روایت طحاہین ۳۳۱۲۔

(۲) البدیع ۶۴۳، انشی لکھنؤ ۱۶۹، مجمع ۳۳۱۲۔

(۳) مجمع ۱۶۹، انشی لکھنؤ ۱۶۹، روایت طحاہین ۳۳۱۲۔

کرنے کے ہیں، اس لئے اس کا تقاضا ہے کہ وہ سب برہنہ ہوں۔ نیز اس لئے بھی کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے زکاۃ کا سوال کیا تو آپ نے اس سے فرمایا: ”اِنَّ اللہَ لَمْ یَرْصُ بِحَکْمِہِی وَلَا غَیْرَہِ فِی الصَّلٰتِ، حَتّٰی حَکَمَ ہُوَ فِیْہَا، فَجَرَّأْہَا ثَمَّ اَمَیۃَ اَحْرَآءَ، فَاِنَّ کُنْتَ مِنْ مَلَکِ الْاَحْرَآءِ اَعْطٰیْکَ“ (۴) (زکاۃ کے باب میں اللہ تعالیٰ اپنے نبی و کسی اور کے فیصلے پر راضی نہیں ہوا، یہاں تک کہ اس نے خود فیصلہ فرمایا، اور زکاۃ کے مصارف کو آنکھوں سے دیکھ کر میں نے تم پر تم اس میں سے ہوتے میں تم کو دے گا)۔

۷- اسی طرح امام پر واجب ہے کہ صنف و حد کے موجود تمام افراد کی نہ مرتبہ ایکساں درجے کی ہوں تو ان کے درمیان تقسیم میں برابری کا معاملہ کرے، اس لئے کہ اس پر سب کو دینا واجب ہے، تو برابری بھی نہ مری ہوگی، اور اس سے کہ وہ مستحقین کا نائب ہے، اس لئے کم بیش کرنا اس کے سے جائز نہیں، مان شریعت کی نہ مرتبہ ایک درجے کی نہ ہوں تو اس پر اس کی رعایت کرنا لازم نہیں ہے۔

مالک پر صنف واحد کے افراد کے درمیان برابری واجب نہیں، اس لئے کہ مختلف ضروریات کا انضباط اس کے لئے ممکن نہیں، البتہ ارضہ و ریات برابہ ہوں تو تقسیم میں برابری کرنا اس کے سے بھی مستحسن ہے، اور ارضہ و ریات یک درجے کی نہ ہوں تو اس کے خلاف

(۱) ماہد مراجع۔

(۲) حدیث ابن اللہ لم یرض بحکم لہ۔۔۔ انکی روایت ابو ذر (۲۸۱/۲ طبع حیدرآباد) نے کی ہے، فقہی کہتے ہیں کہ اس میں یک راوی عبد الرحمن بن یزید بن اہم ہیں جو ضعیف ہیں مگر احمد بن صالح نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے اور ابن کلام نے فوہوں کی تردید کی ہے اسی روایت کے بغیر رجال ثقہ ہیں (مجمع المروءہ ۲۰۲ طبع دارالکتب المطبعی) سیوطی نے اس کو ضعیف کہا ہے (فیض البہر ۲۵۳/۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

A

۳۔ "قسم میں بھی فرق کیا مستحب ہے" (۱)۔

فیما املک، فلا نواحدی فیما تمک أنت ولا املک^(۱) (اے اللہ! یہ میری تقسیم ہے جو میرے بس میں ہے، بس مجھ سے مواخذہ نہ فرما یہ اس بات پر جو صرف تیرے بس میں ہے میرے بس میں نہیں)۔

حضرت یونسؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ كَانَ لَهُ امْرَأَتَانِ، فَمَالٌ اِلَيَّ اِحْدَاهُمَا دُونَ الْاُخْرَى، جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقَاقُهُ مَائِلٌ" (۲) (جس کے پاس دو بیویاں ہوں اور وہ ایک کو چھوڑ کر دوسری کی طرف مائل ہو جائے تو قیامت کے دن وہ اس حال میں آئے گا کہ اس کا ایک پہلو جھکا ہو ہوگا)۔

باری میں مسلمان اور کتابیہ کے درمیان پرہیزی کرے گا، اس لئے کہ مذکورہ بالا مکمل میں کوئی فرق نہیں ہے، دہرے اس سے کہ باری کے سبب، جو بے یقینی نکاح کے باب میں دونوں پرہیز ہیں، اس لئے باری میں دونوں کا حق پرہیز ہوگا (۳)۔

سفرِ حضر میں بیویوں کے رہیں باری کا مسئلہ، باری کے غار کی نوعیت اور دخول کے وقت دھن کے ساتھ اس باب میں خصوصی رعایات وغیرہ کی تفصیلات کے لئے ”قسم بہن الروحجات“ کی

بیویوں کے درمیان باری میں برابری کا معاملہ:

۸ - فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیویوں کے درمیان باری مقرر کرنا مرد پر واجب ہے، چاہے مرد مریض ہو یا مجبور یا نامرد، اس لئے کہ باری کا مقصد انس بھی ہے اور یہ اس شخص سے بھی حاصل ہوتا ہے جو دلی نہ کر سکتا ہو حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں: "اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ لَمَّا كَانَ فِي مَرَضِهِ جَعَلَ يَلُوذُ عَلٰی نِسَانِهِ، وَيَقُوْلُ: اَيُّهَا غَدَاةُ! اَيُّهَا غَدَاةُ!" (رسول اللہ ﷺ جب مرض میں مبتلا تھے تو پٹی بیویوں کے پاس باری باری وقت گزارتے تھے اور درپافت فرماتے کہ کل میں کہاں رہوں گا؟ کل میں کہاں رہوں گا؟)۔

مریضہ، حیض اور نفاس میں مبتلا، ایسی بیماری میں مبتلا جس سے
مہاشرت ممکن نہ ہو بخرمہ، جس عورت سے ایسا ظہار کیا ہو، جو ان،
بوڑھی، پرانی، اور نئی سب کے لئے ہماری مقرر کردہ گا (۳)۔

اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "إِنَّ حَقَّتْهُمُ أَنِّي لَا تَعْلَمُونَ
فَوَاحِشَةً الْأَيَّةِ"، (۳) (یعنی اگر تمہیں اللہ پیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے
تو پھر یک ہی پر بس کرو)۔

نیرہ بیت ہے کہ بشارتیں ^{ملائکے} باری میں ارواح کے
درمیان مبادی کرتے تھے اور فرماتے تھے: "اللہم هذا قسمی

(۱) حدیث: ”کان یعمل بین لسانہ فی القسمۃ وحقوں۔“ کی روایت
 ہوردور (۴۲۶۰ طبع عبید الدعاس) اور ترمذی (۳۷۳۷ طبع مصطفیٰ
 لمبائی) نے کی ہے یہ روایت مرسل ہے جیسا کہ ترمذی اور ہوری نے شرح
 السنہ (۱۵۱/۹ طبع المکتب الاسلامی) میں کہا ہے۔

(۲) حدیث: ”مَنْ كَانَ لَهُ امْرَأَتَانِ فَعَالَی الْبُیْءِ“۔ ”کی دو بیویاں ہیں اور اگر (۲۰۰/۲ طبع عید الدعاس) اور ترمذی (۳۳۸ طبع معظی الباب) سے کی ہے ابن جریر نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے (۱) طبعیں اخیر ۲۰۱/۳ طبع مرکز المدیاحہ بغداد۔

(۳) ابدیخ ۳۳۲/۲، جوہر والکیل ۱۷۷۲، مفتی الحق ج ۳ ص ۵۳، مکتبہ
الابن قدس ص ۵۷

() انجمن لائسنس قدیمہ ۱۶۹/۲، متحدہ لکھنؤ ۱۷۲/۲، مفتی لکھنؤ ۱۷۳/۲، روحانۃ
الطہ بیمن ۳۳۵

(۲) حدیث: ”اے اہل خدا! کی روایت بخاری (صحیح ۸/۱۴۴ طبع استغیہ) سے کی ہے۔

[illegible]

542/2 (2)

صداح دیکھی جاسکتی ہے۔

یطمع شریف فی حیثک ولا یفس صعیف من عدلک“
(لوگوں کے ارمیوں اپنی توجہ، انصاف، ورشفت کے تحت سے
بہداری اور برائی کا معاملہ نہ کرنا کوئی شریف تمہارے ظلم کی امید
نہ کرے اور نہ کوئی مظلوم تمہارے انصاف سے مایوس ہو)۔

اور اس کی رعایت نہ کرنے سے دوسرے فریق کو قاضی کی
جاہداری کا دم ہوگا جس کی بنا پر اپنے دلائل پیش کرنے میں اس کو
کمزوری ہوتی ہے۔ یہی ایک فریق کے ساتھ دوسری نہ کرے اور نہ ہی
کو، دلیل کی تلقین کرے، دوسری کی طرف رخ کر کے جس، اس سے
کہ یہ مظلوم مساوات کے خلاف ہے۔

اس میں شریف، ردیل، باپ، بیٹا، چھوٹا، بڑا، مرد و عورت
سب برابر ہیں (۱)۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ قاضی کے پاس فی
فریق اپنے مقدمات لے کر آئے درجہ بندی ہوئی، تو قاضی سب
سے پہلے آنے والے فریق کا مقدمہ پہلے سنے گا، اس لئے کہ پہلے
آنے والے کا حق مقدم ہے، اور اگر معلوم نہ ہوئے کہ پہلے کون آیا؟
سارے لوگ ایک ساتھ ہی عدالت میں حاضر ہوئے تو ان کے
درمیان قرعہ اندازی سے ترتیب قائم کرے گا، اس سے کہ کسی
صورت میں اس کے سوا کوئی وجہ ترجیح نہیں ہے، اگر مقدمہ لے کر
آنے والوں میں مسافر، مقيم، بنوں ہوں، مسافر کم ہوں، ان کا
مقدمہ پہلے سننے میں مقیمین کا کوئی نقصان نہ ہو تو مسافروں کو مقدم
یا جائے گا، اس لئے کہ مسافر میں ہیں، اور پیچھے رہ جانے سے ان کا
نقصان ہوتا ہے، اسی طرح عورتوں اور مردوں میں عورتوں کو مردوں
پر مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ ان کے سے پردہ کا مسئلہ ہے،

(۱) فتح القدیر ۲/۱۸۱، الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۰۰، مفتی ابن نجیم ص ۲۰۰،
روحہ المفہومین ۱/۱۱۱، الفتاویٰ ابن قدامہ ص ۱۸۰، حاشیہ غلطوں علی
الدر المختار ص ۱۸۳۔

مقدمات میں فریقین کے درمیان برابری کا سلوک:

۹۔ فقہ کا اتفاق ہے کہ قاضی پر مقدمہ کے دوران مجلس، خطاب، نظر
کرنے، لب و ہجہ، حکم، اشارہ توجہ آنے جانے، خاموش کرنے،
یاد سننے، سب کے سے ٹھننے، اس کو امام کا جواب دینے اور خود
چھیٹائی، تخط سے دوسرے فریقوں کے درمیان برابری سالارم ہے۔
اس لئے کہ اس بارے میں نبی کریم ﷺ سے بہت سی احادیث
رو ہیں۔

مثلاً ارشاد نبوی ہے: ”من اجتلی بالقضاء بین
المسلمین، فلیعدل بینہم فی لفظہ وإشارتہ ومقعدہ، ولا
یرفع صوته علی أحد الخصمین مالا یرفعہ علی الآخر“
(جو شخص مسلمانوں کے درمیان قضا کی ذمہ داری میں مبتلا کیا گیا ہو،
اس کو چاہئے کہ اپنے الفاظ، اشارات، بیٹھنے ہر لحاظ سے ان کے
درمیان برابری کرے، کسی ایک فریق سے آواز بلند کر کے بات نہ
کرے جو دوسرے سے نہ کرے، اور ایک روایت کے الفاظ ہیں:
”فلیسوا بینہم فی النظر والمجلس والإشارة“ (۱) (چاہئے
کہ ان کے درمیان نگاہ و مجلس اور اشارہ میں برابری کرے)۔

حضرت عمرؓ نے حضرت ہوسویؓ کو تحریر فرمایا: ”اس
بین الناس فی وجہک وعدلک ومجلسک، حتی لا

(۱) حدیث ”من اجتلی بالقضاء بین المسلمین فلیعدل...“ کی روایت
بیہقی (۱۳۵/۱۰ طبع دار المعرفہ) و درود قلنی (۲۰۵/۳ طبع المدنی) کے
ہے بیہقی کہتے ہیں کہ اس کی سند میں ضعف ہے (۱۳۵/۱۰ طبع دار المعرفہ)۔
دوسری روایت کے الفاظ کے بارے میں بیہقی (معجم الرواۃ ص ۱۹۷) کہتے
ہیں کہ اس کو بیہقی اور طبرانی نے الکبیر میں اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے
اس میں ایک راوی ہادی بن کثیر انکی ضعیف ہیں۔

بشرطیکہ سنی خدا و رب و خدا ہو۔

۱۰- اللہ گرنہ یقین میں یک فریق مسلمان ہو اور، ہر اکابر و دونوں کے درمیان مساوات کا معاملہ کیا جائے گا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، اور شافعیہ کا قول مروج یہ ہے کہ مذکورہ حالات تمام امور میں یہاں بھی مساوات واجب ہے، اس لئے کہ مجلس قضاء میں کافر پر مسلمان کو اہمیت دینے سے کفر فریق کی بل غرض ہوگی نیز اس سے وعدہ مل بھی متاثر ہوگا جس کی تفسیق تمام لوگوں کے درمیان واجب ہے۔

حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول رائج یہ ہے کہ مسموم فریق کے ساتھ امتیازی نہ تاراج کرنا چاہیے، اس لئے کہ حضرت علی کے بارے میں مروی ہے کہ وہ ایک دن بازار گئے تو انہوں نے اپنی ورد ایک یہودی کے پاس دیکھی، انہوں نے اپنی ورد پہچان کر کہا کہ یہ تو میری زور ہے، نقد و ہمت سر پر کی تھی، اس یہودی نے کہا: یہ میری ورد ہے درمیرے قبضے میں ہے، اب میرے اور آپ کے درمیان مسلمانوں کے قاضی فیصلہ کریں گے، چنانچہ وہ دونوں مقدمہ لے کر قاضی شریع کے پاس گئے، قاضی شریع نے حضرت علی کو، یحیٰی کو اپنی مجلس سے انہر گئے ور پٹی جگہ حضرت علی کو بٹھایا، "خود یہودی کے ساتھ ان کے سامنے بیٹھ گئے، حضرت علی نے کہا، "میرے فریق مسلمان ہوتا تو میں اس کے ساتھ آپ کے سامنے بیٹھتا" (۱)، میں میں سے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے: "لا تساؤوہم فی المجالس" (۲) (مجالس میں ان کے ساتھ برابری کا برتاؤ نہ کرو)، سے شریع امیر سے اس کے درمیان فیصلہ کیجئے۔

(۱) جامعہ اطمینان علی الدر المختار ۱۸۳، جوہر الاکلیل ۲۲۵/۲، مفتی کتاج ۳۰۰/۳، اہل حق و امر ۸۲/۲
(۲) حدیث "لا تساؤوہم فی المجالس" کی روایت بخاری (۳۶/۱۰) طبع

۱۱- امری، لیل یہ حدیث ہے: "الاسلام یعطو ولا یعطی" (اسلام بلند رہتا ہے، اس پر حق کو بلندی نہیں مل سکتی)۔

عطیہ میں اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ:
۱۱- عطیہ میں اولاد کے درمیان برابری واجب ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اولاد کے درمیان عطیہ میں برابری کرنا مستحب ہے، واجب نہیں، اس لئے کہ حضرت صدیق اکبر نے بہہ میں حضرت عائشہ کو اپنی دیکھ، اولاد پر توفیق دی، حضرت عمر نے اپنے صاحبزادے عامر کو کچھ عطیات میں دوسری اولاد پر مقدم رکھا۔

اسی طرح نعمان بن بشیر کی حدیث کی بعض روایات میں حضور ﷺ کا یہ ارشاد آیا ہے: "فلشہد علی ہذا غیری" (۲) (اس پر میرے علاوہ کسی اور کو کواد نہالو)، اس سے جواز کا اشارہ ملتا ہے۔

حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف کا مذہب، ابن المبارک، طاہر اول کا قول اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ عطیہ اور بہہ میں اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ کرنا واجب ہے، اگر کوئی عطیہ کسی خاص اولاد کو دے دے یا دوسرے سے زائد دے تو گنہگار ہوگا، اور اس پر واجب ہے کہ برابری کے لئے دو صورتوں میں سے ایک صورت

= دار المعرفہ نے کی ہے اور ایسے ہی ابن حجر کی تفسیر الخیر (۲۲/۲) طبع طبری نے ہے

(۱) حدیث "الاسلام یعطو ولا یعطی" کی روایت دار قطنی (۲۵۳/۳) طبع طبری اور بخاری (۲۰۵/۲) طبع دار المعرفہ نے کی ہے، بخاری (۲۱۸/۳) طبع انتقاری نے اس کو حلیہ بیان کیا ہے اور ابن حجر نے اس کی سند کو حسن کہا ہے

(۲) حدیث "فلشہد علی ہذا غیری" کی روایت مسلم (۲۲۳/۳) طبع الخلیفہ نے کی ہے

انتہی پر رہے، یا تو رخصت ہو کر لے لے، یا پھر وہاں کے سے بھی پورے رہے، اس سے کہ صحیحین میں حضرت عثمان بن عفانؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”وہی ابی ہبہ، فقالت امی عمرة بنت رواحة رضي الله عنها: لا أوصي حتى تشهد رسول الله ﷺ، فأنى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! إن أم هذا أعجبت أن تشهدك على الذي وهبت لابنہا، فقال ﷺ: يا بشیر! الک ولد سوی هذا؟ قال: نعم، قال: کمہم وهبت له مثل هذا؟ قال: لا، قال: فأرجعه“ (میرے والد نے مجھے ایک چیز بیہ کی، تو میری ماں عمرو بنت رواحہ نے میرے والد سے کہا میں اس وقت تک راضی نہیں ہو سکتی جب تک کہ آپ رسول اللہ ﷺ کو اس کا گواہ نہ بنائیں۔ چنانچہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی ماں کو یہ پسند ہے کہ میں نے اس کے بیٹے کے لئے جو بیہ کیا ہے اس پر آپ کو گواہ بنائیں، حضور ﷺ نے فرمایا: میرا یہاں تیرے پاس اس کے ملا وہ بھی کوئی ملا ہے، اسوں سے عرض کیا: ماں، آپ سے دریافت فرمایا: یا ان سب کے لئے بھی اسی طرح بیہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں، آپ نے فرمایا: اس کو لوٹا لو، ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اتقوا الله واعدوا بیس اولادکم“ (اللہ سے ڈرو، اور اپنی اولاد کے درمیان انسان کا معاملہ کرو)، ایک دوسری روایت میں ہے: ”لا تشهدنی علی حور، ان لبیک من الحق ان تعدل بیہم“ (مجھے ظلم نہ کروا نہ بناؤ، تمہارے بچوں کا تم پر حق ہے کہ تم ان کے درمیان انسان نہ کرو)، اور ایک روایت میں ہے: ”فاشهد علی هذا عیری“ (۱) (اس پر میرے سوا کسی اور کو گواہ نہ بنالو)۔

(۱) حدیث ”فأرجعه“ اور ”اتقوا الله واعدوا بیس اولادکم“ بخاری (۲۱۱/۵) طبع

نیز نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”مسوا بیس اولادکم فی العطیة، ولو کنت مؤثراً أحدماً لا ثبوت النساء علی الرجال“ (۱) (عطیہ میں اپنی اولاد کے درمیان برابری کا معاملہ کرو، اگر میں کسی کو ترجیح دیتا تو عورتوں کو مردوں پر ترجیح دیتا)۔

۱۲۔ ان طرح فقہاء کے درمیان اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ مذکورہ مؤثرت اولاد کے درمیان برابری کا مفہوم کیا ہے؟ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ برابری کا مطلب یہ ہے کہ لڑکے لڑکی تمام اولاد کو عطیہ میں بغیر کسی امتیاز کے برابری میں دیا جائے، اس لئے کہ اس سلسلے میں جو انصاف ہو، وہ ہونی چاہیے اس میں مذکورہ مؤثرت کی کوئی تفریق نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب، حنفی میں امام محمد بن الحسن کی رائے، اور شافعیہ کا قول مروج یہ ہے کہ عطیہ کو اولاد پر میراث کے لحاظ سے تقسیم کرنا شرعاً جائز ہے، یعنی مرد کو میراث کا حصہ ملے گا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے وراثت کی یہی تقسیم رکھی ہے، اور اللہ نے الحاکمین سے، اس لئے اولاد کو بیہ اور عطیات دینے میں بھی مطلوبہ عدل کا یہی معیار ہوگا (۲)۔

= استقری اور مسلم (۱۲۱/۳) طبع عینی النسخ، ے کی ہے دوسری اور چوٹی روایت مسلم (۱۲۳/۳) طبع النسخ کی ہے، اور تیسری روایت بخاری (۲۱۱/۵) طبع استقری کی ہے۔

احمد (۲۶۹/۳) طبع المکتب الاسلامی کے نزدیک حدیث کے لفظ یہ ہیں: ”قال، لا، قال فلا تشهدنی (فاء، ای لا اشهد علی حور، ان لبیک حلیک من الحق ان تعدل بیہم“۔

(۱) حدیث ”مسوا بیس اولادکم“۔ عظیمی کہتے ہیں کہ اس میں عبد اللہ بن صالح لکھ کے کاتب ہیں عبد الملک بن شیبہ کہتے ہیں کہ یہ ثقہ کامل اعتماد اور بلند شان والے ہیں امام احمد و غیرہ نے اس کو صحیفہ کہا ہے (مجمع الزوائد ۱۵۳/۳ طبع دار المکتب العربی)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۲۳، التوہمین المکیہ ص ۲۷، منی الحاج

شد و نصف حصہ دونوں شریکوں کے درمیان برابہ تقسیم ہوگا، اس سے کہ شفعہ کا سبب اصل شرکت ہے اور سارے شفعہ شرکت کے باب میں برابہ ہیں، اس لئے مشہور فیہ (شفعہ والی چیز) کی تقسیم میں تمام مستحقین کے درمیان برابہ کی بنیاد سبب ہے۔

مقاد عامہ کی چیزوں میں لوگوں کے درمیان برابہ کی کا معاملہ کرنا:

۱۳- مقاد عامہ کی چیزیں مثلاً ملک، راستہ، جامدادوں کے سامنے کی مٹی، خدیں، آما، یوں کے درمیان کی خدیں، شہروں کی حریم، سفر کی منزلیں، بازاروں کی چٹائیں، مسجدیں، اور جامع مسجدیں اللہ تعالیٰ کی جاری کردہ ندیاں اور چشمے، ظاہری کان جو انسانی عمل کے بغیر برآمد ہوں، مثلاً نمک، پانی، گندھک، سرمہ وغیرہ اور گھاس، باتلاق، نقب، سب چیزیں میں سارے لوگوں کا حصہ برابہ ہے، اس سے ان سے گزرنے، آرام کرنے، بیٹھنے، معاملہ کرنے، تجارت، تجارت، درس و تدریس، پانی پینے اور سیرگاہی کرنے وغیرہ تمام فوائد حاصل کرنا سب کے لئے جائز ہے۔

ان کو عام مسلمانوں کے بجائے کسی ایک شخص کے سے خاص کرنا اور قبضہ میں لے لینا جائز نہیں، اس سے کہ اس میں مسلمانوں کا نقصان نہ رہے کے لئے تنگی ہے۔

پہلے آنے والے کو پورا حق حاصل ہوگا، جب تک کہ وہاں سے کوئی نہ رجائے، اس لئے کہ ارشاد نبوی ہے: ”مسی مساح من سبق الیہا“ (۱) ”مسی“ اس شخص کے لئے مہر نے کی جگہ ہے جو پہلے وہاں پہنچ جائے۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۹۵، الترمذی ۲/۴۹۲، بخاری ۵/۵۶، مسنی الحج ۲/۳۰۵، الإصناف ۲/۲۷۵۔

(۱) حدیث مسنی مسیح الیہا کی روایت ترمذی (۲/۴۹۲) صحیح مسنی

گر باپ بڑا، ورثہ کو برابہ نہ دے یا لڑکی کو لڑکا سے برابہ نہ دے، یا بعض بیٹوں یا بیٹیوں کو بعض سے برابہ نہ دے، یا بعض میں کسی کو خاص طور پر شامل کرے اور کسی کو نہ کرے تو ابن اجماع کی روایت میں امام احمد کا قول یہ ہے کہ اگر ترجیح کے طریق پر ہوتا ناہندیدہ ہے، اور اگر کسی کی شرکت خیال یا ضرورت کی بنا پر زیادہ دے دے تو مضرت نہیں۔

امام احمد کے قول پر قیاس کرتے ہوئے مفہوم ہوتا ہے کہ اگر علم میں مشغول، ولاد کے سے خاص طور پر کچھ ہفت کرے تاکہ ان کو حسب علم کی رشتہ ہو یا قس، ولاد کے مقابلہ میں، ان کو ترجیح دے، یہ مریض کو یا کسی صاحب فضل، ولاد کو اس کی مسیلت کی بنا پر خصوصیت دے تو حرج نہیں (۱)۔

مستحقین شفعہ کے درمیان برابہ کی کا معاملہ:

۱۴- مستحقین شفعہ کے درمیان برابہ کی کے معاملے میں مقاد عامہ کا خلاف ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ شفعہ کی بنیاد پر اپنے حصص ملک کے بقدر حق دار ہوں گے، اس لئے کہ اس حق کا تحقیق بقدر ملک ثابت ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی زمین تین شرکاء کے درمیان مشترک ہو، ایک کا نصف ہو، دوسرے کا ثلث، اور تیسرے کا سدس، پھر پہلا شریک یعنی صاحب نصف اپنا حصہ فرمخت کرے تو دوسرا شریک دوسرے اور تیسرا شریک ایک حصہ کا حق دار ہوگا۔

مذہب کا مذہب، شافعیہ کا قول مرجوح، ”بعض حنابلہ لی رائے، و متاثرین کی ایک حدیث کا مسلک مختار یہ ہے کہ شرکاء اپنے حصص کے بقدر حصہ تقسیم کریں گے، اس طرح سے سابقہ مثال میں فرمخت

= ۱۴/۵۱۸، مسنی ابن ماجہ ۵/۱۱۲، الإصناف ۲/۳۶۷۔

(۱) مسنی ۱۱۹/۵، طبعیہ یا ضی۔

مگر شرط یہ ہے کہ کسی کو ضرر نہ پہنچے، اگر اس سے لوگوں کو ضرر پہنچے تو یہ کسی حال میں جائز نہ ہوگا^(۱)، اس لئے کہ حدیث پاک ہے: "لا ضرر ولا ضرار"^(۲) (نقصان اٹھاؤ، نہ نقصان پہنچاؤ)۔

قبر کو برسرِ قبر کرنا:

۱۵ - حنفی مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ قبر کو زمین سے ایک ہالٹ کے بقدر یا اس سے کچھ زیادہ "نچا کر" انتخاب ہے۔ بشرطیکہ کسی کانز وغیرہ کے قبر کھود لینے کا امر پیش نہ ہو۔ یہ اس لئے تاکہ معصوم ہو نہ قبر ہے، "لوگ اس کی زیارت کریں، صاحب قبر کے سے دعاے رحمت کریں، و قبر کا امتہام کریں۔"

تبدلال یہ ہے کہ صحیح طور پر ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر ایک ہالٹ وپہنچائی گئی تھی^(۳) حضرت جابر سے روایت ہے: "ان النبی ﷺ دفع قبره عن الارض فمدو شبر" (نبی کریم ﷺ کی قبر زمین سے ایک ہالٹ اونچی یا نیچی تھی) حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے کہا: "یا امہ اکشفي لي عن قبر رسول الله ﷺ وصاحبيه، فكشفت لي عن ثلاثة قبور، لامشرفة ولا

= (الخص) نے کی ہے اور اس حدیث کو "صحیح" کہا ہے حاکم (۱/۲۷۷ طبع دارالکتب المصری) نے اس کو مسلم کی شرط کے مطابق صحیح کہا ہے۔

(۱) (۱) حاکم مسندناہ للماوردی ص ۷۷، ۷۸، مفتی الکناج ۱/۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵

کشف لہ عن قبر رسول اللہ ﷺ وقبر صاحبه فابا ہي
مسطحة مطوحة ببطحاء العرصة الحمراء۔^(۱) (ان کی
پھوپھی حضرت عائشہؓ نے جب رسول اللہ ﷺ کی قبر میں
سے پردہ اٹھایا تو وہ مسطح تھیں اور ان پر سرخ مٹی کے ٹکڑے
پکھے ہوئے تھے)۔

۱۶۔ جمہور کے نزدیک قبر کو بوضو رت ایک باشت سے بہت زیادہ
ونچ کر ماکر وہ ہے مثلاً سون کی قبر کو طہر ہوں کی جانب سے صاف لے
جائے گا کون خوف نہ ہو وغیرہ اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے
حضرت علیؓ سے فرمایا: "لا تدع تمثالا إلا طمستہ، ولا
قبرا مشرفا إلا سويہ"۔^(۲) (کون تصویر نہ چھوڑے نہ مائتہ، اور
نہ کون ہیکل قبر جسے نہ نہ کر دے)۔

ہیکل قبر سے مراد بہت ہیکل قبر ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ
حضرت قاسمؓ نے نبی کریم ﷺ اور حضرت شیخین کی قبر میں کی
نیفیات بیان کرتے ہوئے فرمایا: "لا مشرفہ ولا لا طنہ"۔^(۳)
(نہ بہت ہیکل اور نہ زمین سے چمکی ہوئی)۔



(۱) تحفہ الکناج ۳/۱۷۳۔

(۲) حدیث حضرت علیؓ: لا تدع تمثالا۔ کی روایت مسلم (۲/۱۶۶) طبع
عین النسخ (۱) کے کی ہے۔

(۳) اہل لاسی قدادہ ۲/۵۰۳، افروغ ۳/۲۷۱۔

تراجم فقہاء

جلد ۱۱ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی شیبہ: یہ عبداللہ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ابن ابی سلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

الف

ابو موسیٰ: یہ محمود بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

آمدی: یہ علی بن ابی علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

برہیم السمرائی: (؟-۱۷۷ھ میں زندہ تھے)

یہ برہیم بن سیمان، منہاج الدین، السمرانی حنفی فقیہ ہیں۔

بعض تصانیف: "شرح لرائض العثماني".

[كشف الظنون ص ۱۲۵۱: بحکم المومنین ۱/۳۵۱]

برہیم النخعی: یہ امیر اہم بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

بن ابی حازم: یہ عبدالعزیز بن ابی حازم ہیں:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

بن ابی زید القیرونی: یہ عبداللہ بن عبد الرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی ہریرہ: (؟-۳۴۵ھ)

یہ حسین بن حسین بن ابی ہریرہ، ابو علی، بغدادی، شافعی ہیں،

ابن ابی ہریرہ سے معروف ہیں، فقیہ ہیں، انہوں نے بغداد میں درس

دیا۔ ابن سیرین اور ابو اسحاق مروزی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا، اور

خلق فیہ مثلاً ابو علی الطبرانی، اور رافضی وغیرہ ان سے استفادہ کیا،

قتباء کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المونی" فقہ شافعی کی روایات

میں۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۲۰۶: بحکم المومنین ۳/۲۲۰: مرآۃ

الایمان ۲/۳۷۳: سیر اعلام النبلاء ۱۵/۴۳۰]

ابن الاثیر: یہ المبارک بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ابن بطہ: یہ عبید اللہ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ابن تمیم: (؟-؟)

یہ محمد بن تمیم، ابو عبداللہ، حرانی، حنبلی فقیہ ہیں، انہوں نے شیخ

بن تیمیہ

تراجم فقہاء

بن رجب

محمد الدین بن تیمیہ، ابو القرق، بن ابی اشہم، اور ناصر الدین ابیضاوی وغیرہ سے فقہ پر تھے۔

بعض تصانیف: "المحصر" فقہ میں ہے، مشہور ہے، جس میں ثناء و فائزہ تک بحث ہے، اس کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف صاحب علم فقیہ نفس و ذہن شخصیت کے مالک ہیں۔

[طبقات الختلاف لابن رجب ۲/۲۹۰: اندھ خل لمدب ابن ضبل لابن بدر ابن ۲۰۹]

ابن حبیب: یہ عبدالملک بن حبیب ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گذر چکے۔

ابن حجر المکی: یہ احمد بن حجر البیتھی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن تیمیہ (نقی الدین): یہ احمد بن عبدالحلیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن الحسین: یہ عبد الواحد بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

بن جزلی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن الجوزی: یہ عبد الرحمن بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

بن حاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن دقین العید:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن رجب: یہ عبد الرحمن بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۱ میں گذر چکے۔

بن حامد: یہ حسن بن حامد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن وحید (۵۴۴-۶۳۳ھ)

یہ عمر بن حسن بن علی بن محمد بن فرج بن حلف بن وحید، ابو الخطاب، الکفی اللاندیسی ہیں، ظاہری المذہب ہیں، انہوں نے ابو عبد اللہ بن زرقون اور ابن ہکوال سے روایت کی ہے، اور بصری بن سید لانی سے ناعت کی ہے، "باز" "نیہ" کے قاضی بنائے گئے۔

بعض تصانیف: "تنبیہ البصائر"، "مہابۃ الرسول فی حصائص الرسول"، "الآیات البیات"، اور "الجواس فی تاریخ خلفاء بی العباس"۔

[شذرات الذہب ۵/۱۶۰: لسان المیزان ۲/۲۹۲:

لا علام ۵/۲۰۲: معجم المؤلفین]

بن رشد

تراجم فقہاء

بن عمر

بن رشد: یہ محمد بن احمد (المفید) ہیں:

ابن الصباغ: یہ عبدالسید بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

بن زبیر: یہ عبداللہ بن الزبیر ہیں:

ابن حابدین: یہ محمد امین بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

بن سرتج: یہ حمد بن عمر ہیں:

ابن عباس: یہ عبداللہ بن عباس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

بن سیرین: یہ محمد بن سیرین ہیں:

ابن عبدالبر: یہ یوسف بن عبداللہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

بن الشنہ:

ابن عبدالحکم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن شعبان: یہ محمد بن القاسم ہیں:

ابن عبدالسلام: یہ محمد بن عبدالسلام ہیں:

ن کے حالات ج ۸ ص ۳۱۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن الصباغ (؟-۴۸۶ھ)

ابن عرفہ: یہ محمد بن محمد بن عرفہ ہیں:

یہ عبدالحمید بن محمد، ابو محمد، البروی القیری واپی ہیں، ابن الصباغ سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، انہوں نے ابو حفص الخطار ابن خرز، ابو اسحق اتونسی اور ابو الطیب الکنندی وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور ان سے امام مالک بن انس، ابو حلی، مسان، ابی بکر، ابو اسحاق بن ابی اور ابو بکر ابن عطیہ وغیرہم سے فقہ پڑھی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ابن عقیل: یہ علی بن عقیل ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گذر چکے۔

”انہ و نہ نیران کی ایک امام اور مشہور تعلق ہے۔“

[شجرۃ انوار الزکیہ ۶: ۱۵۹ ج ۱۵۹]

ابن عمر: یہ عبداللہ بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن کنانہ

بن فرحون: یہاں ہم بن علی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گزر چکے۔

بن القاسم: یہ عبد الرحمن بن القاسم مالکی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گزر چکے۔

بن قاضی ساوہ (؟-۸۲۳ھ)

یہ محمود بن اسماعیل بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن تین ہیں۔ ابن قاضی

ساوہ سے مشہور ہیں۔ بدوہم کے قلعہ ماوہ کی طرف مسوب ہیں۔ جس

وقت ب کے والد ماہ قاضی تھے ان کی ولادت ماہ ہونی۔

”کشف القلوب“، ”مفتاح السعادة“ اور ”لا ملام“ میں ہے کہ

”بن قاضی ساوہ“ کی بہت بڑی میں بحق کو تا یہ کے قلعہ ”ماوہ“

کی طرف ہے، یہ فقیہ ”قاضی“ ہیں، مصر میں سید شریف سے علم

حاصل کیا، اور تمام علوم میں مہارت پیدا کی۔

بعض تصانیف: ”جامع المفصولین“، ”لطائف الاشارات“،

یہ دونوں کتابیں فقہ فنی کی فروعات میں ہیں، ”التسهيل“، اور

”عقود الجواهر“۔

[النوادر: ۱۲۷: کشف القلوب ۱۵۵۱/۲: لا ملام

۳۰۸/۲: معجم المؤلفین ۲/۲: مقدمۃ جامع المفصولین ۲/۱]

بن قتیبہ: یہ عبد اللہ بن مسلم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

بن قیم لجوزیہ (۶۹۱-۷۵۱ھ)

یہ محمد بن ابی ہریر بن یوب بن سعد الخزرجی، شمس اللہ بن

عبد مہدقہ، مشقی، حنبلی ہیں۔ ابن قیم لجوزیہ سے مشہور ہیں، ان کے

والد اشقی کے ”مدرسہ جوزیہ“ کے نگران تھے جس کو شیخ بن جوزی

کے لڑکے نے قائم کیا تھا۔ ان کے والد بن قیم لجوزیہ سے مشہور

ہوئے۔ یہ فقیہ، اصولی مجتہد، مفسر نجدت، جتلم و نحوی ہیں، دیگر علوم

میں بھی دسترس حاصل تھی، شیخ المصانیف میں شیخ الاسلام بن تیمیہ

کے خاص ثناء میں، یہاں تک کہ ان کے اقوال سے شروہ کو پسند

نہیں کرتے تھے۔ انہوں نے ہی ابن تیمیہ کی تابوں کو مدد و مرتب

کیا۔ اور ان کے علم کو چھایا، اور ان کے ساتھ قلعہ اشقی میں

قید رہے۔

بعض تصانیف: ”اعلام الموقعین عن رب العالمین“، ”راد

المعاد فی ہدی عبر العباد“، ”الطرق الحکمیة فی

السیاسة الشرعیة“، ”شفاء العلیل فی مسائل القضاء

والقلم والحکمة والتعلیل“، ”مفتاح السعادة“ اور

”التجانی فی قسام القرآن“۔

[تذرات الذہب ۱۶۸/۲: الدرر الكامنة ۴۰۰/۳: بدوہ

مخارج ۱۳۳/۲: لا ملام ۲۸۰/۶: معجم المؤلفین ۱۰۶/۹]

ابن کثیر: یہ محمد بن اسماعیل ہیں:

ان کے حالات ج ۴ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابن نجہ: یہ یوسف بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گزر چکے۔

ابن کنانہ (؟-۴۸۶ اور ایک قول ۴۸۵ھ)

یہ عثمان بن جہش بن کنانہ، ابو عمر وہیں، فقہاء مدینہ میں سے

بن ملاحون

تراجم فقہاء

ابن ناجی

ہیں، امام مالک سے علم حاصل کیا، اور ان پر رائے (سے کام لینے) کا غلبہ تھا، شیرازی کہتے ہیں کہ امام مالک ان کو بادشاہ رشید کے پاس امام ابو یوسف سے مناظرہ کے لئے بلاتے تھے۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ مالک کے پاس ابن سنانہ سے بڑھ کر کوئی صاحب ضبط اور صاحب درس نہ تھا، اور امام مالک کی وفات کے بعد انہیں کو امام مالک کے حلقہ میں بیٹھنے کا حق حاصل ہوا، ابن سنانہ امام مالک کے خاص لوگوں میں تھے جن کو امام کے دروازے پر لوگوں کے اہانت کے وقت درجہ جانے کی خصوصی جازت حاصل تھی چنانچہ ان کو اور ابن زبیر اور حبیب اللہ الی کو جو بائین سے مشہور تھے امام نے آرا بلایا جاتا تھا۔ پھر جب یہ لوگ در دگر خاص لوگ داخل ہو جاتے تھے تو عام لوگوں کو جازت ملتی تھی۔ یہی کہتے ہیں کہ ابن سنانہ ہمیشہ امام مالک کے در میں جانب بیٹھتے تھے اور ان سے جدا نہ ہوتے تھے۔

[ترتیب المذہب فی المسائل ۲۹۱]

بن ملاحون: یہ عبد الملک بن عبد العزیز ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن مبارک: یہ عبد اللہ بن مبارک ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گذر چکے۔

بن مسعود: یہ عبد اللہ بن مسعود ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ابن المنذر: یہ محمد بن ابی اہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن المنیر (۶۲۰-۶۸۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن منصور بن ابی القاسم بن مختار، ابو العباس، اسکندری الامالی ہیں، ابن المنیر سے مشہور ہیں، کئی علوم پر اس کو حدیث حاصل تھی، مثلاً فقہ اصول فقہ ابی اور بدعت وغیرہ۔ اسکندریہ کے قاضی بنائے گئے۔ ابن فرحون کہتے ہیں کہ وہ کریم پو ہے کہ شیخ عز الدین بن عبد السلام فرماتے تھے کہ دیر مصر پہنچے وہ اطراف کی غمخیزوں پر مازیں ہیں، ابن اقیق العید پر اور اسکندریہ میں ابن المنیر پر، انہوں نے اپنے والد اور ابو عبد الوہاب بن روح بن اہلم سے ماعت کی، ایک جماعت سے فقہ حنابل کی با خصوص جلال الدین ابو عمرو بن الحاجب سے۔

بعض تصانیف: "البحر المحیط"، "الإبصار من صاحب الکشاف" اس میں انہوں نے فقہ زہری پر تحقیق کی ہے، اور معتزلہ کے شبہات کا ازالہ کیا ہے۔

[الذہبی الذہب ۱۷۱: شذرات الذہب ۵/۳۸۱: معجم

المؤرخین ۱۶/۱۶۱]

ابن الموائز: یہ محمد بن ابی ہبیم ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

ابن ناجی: یہ قاسم بن عیسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

بن مافع

بن مافع: یہ عبداللہ بن مافع ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ زین الدین بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

بن الہمام: یہ محمد بن عبدالواحد ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

یو برہیم (۲۵۷-۳۵۲ھ)

یہ اسحاق بن ابراہیم بن مسرہ، یو برہیم، انجین ہیں، فقیہ ہیں،

انہوں نے وہب بن یحییٰ، ابن ابی تمام اور ابن لہاب سے علم حاصل کیا،

اور یک جماعت نے ان سے حدیث کی سماعت کی۔ ابن فرحون کہتے

ہیں کہ یہ امام مالک اور ان کے اصحاب کی فقہ کے حافظ تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب الصالح" اور "معالم الطہارۃ والصلۃ"۔

[الدرر النضر ص ۹۶]

یو بکر: یہ عبدالعزیز بن جعفر ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

یو بکر بن العربی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۶۵ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

یو ثور: یہ ابراہیم بن خالد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

یو جعفر الفقیہ: یہ محمد بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

ابو حاتم القزوینی (؟-۳۱۳ھ)

یہ محمد بن الحسن بن محمد بن یوسف بن الحسن، ابو حاتم، القزوینی،

الطبری الانصاری الشافعی ہیں۔ فقیہ اور اصولی ہیں، بغداد میں شیخ

ابو حامد الاسفراہینی، ابن اللہان اور ابو بکر بن باقلائی سے فقہ پڑھی،

امروں سے شیخ ابو اسحاق نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب المعمل" فقہ میں، اور "معجم

التعویذ"۔

[طبقات الشافعیہ ۴/۱۲: تہذیب لآباء و ائمتہ

۲/۲۰۷: معجم المؤلفین ۱۲/۱۵۸]

ابو حمید الساعدی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

ابو حنیفہ: یہ العثمان بن ثابت ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب: یہ محفوظ بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

یونضرہ

تراجم فقہاء

ساعیل بن حماد

یونضرہ (۱۰۸-۱۰۹) اور بقول بعض (۱۰۹ھ)

الازہری: یہ محمد بن احمد الازہری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

یہ منذر بن مالک، اور کہا گیا ہے: ابن عبد الرحمن بن قسطنطین، یونضرہ، البعیدی ہیں، حضرت علی بن ابی طالب، ابو موسیٰ اشعری، ابو ذر غفاری، ابو ہریرہ، ابن عباس، لیکن عمر، عمران بن حصین اور سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور ان سے سیب بن تمیم، عبد اللہ بن صہیب، اور تین بن ابی شیبہ وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ ابن معین اور ابن سعد کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۳۰۴]

بو ہریرہ: یہ عبد الرحمن بن صخر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

بو یوسف: یہ یعقوب بن یزید بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

لاثرم: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

حمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

لؤثری: یہ احمد بن حمدان ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

اسامہ بن شریک (؟-؟)

یہ اسامہ بن شریک الدبائی القسطنطینی ہیں، قبیلہ بنی یزید سے تعلق رکھتے ہیں، اور کہا گیا ہے کہ ان کا تعلق بنی شہد بن کمر سے ہے۔ یہ صحابی ہیں، ان کی احادیث کو اصحاب سنن، احمد، ابن شریک، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے، انہی کی ایک حدیث یہ ہے: "عباد اللہ تداووا، فان اللہ لہ یضع داء، لا وضع لہ دواء، الا الہرم" (اللہ کے بندہ بیمار ہو، اس لئے کہ اللہ نے کوئی سی بیماری نہیں رکھی جس کی کوئی دوا نہ ہو سوائے بڑھاپے کے)۔

[الإصابة ۱/۳۱۵، تنقیح ۱/۸۱، أسد الغابہ ۱/۸۱]

تہذیب المعجم ۱۰/۳۱۵

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اسماء بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

ساعیل بن حماد (؟-۲۱۲ھ)

یہ قاضی اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ (امام) کوفی، قاضی ہیں، حنفی فقیہ ہیں، ان کو بغداد کے مشرقی حصہ میں بصرہ، ررقہ کا قاضی بتلایا گیا، اپنے والد حماد بن راجس بن زیاد سے فقہ پڑھی، اور حدیث اپنے والد مالک بن مغول اور ابن ابی ذئب سے سنی، اور ان سے

عمر بن محمد بن جیم النسخی، سہل بن عثمان الحسکری اور عبدالمؤمن بن علی
ارزی وغیرہ نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "الجامع" فقہ میں ان کے جدا جدا کے مضامین پر
ہے۔

[الجوامع المفصلہ ۱/۱۳۸: تہذیب المعجم ۱/۲۹۰: تاریخ
بغداد ۱/۲۳۳: لا علام ۱/۳۰۹]

الرازی: دیکھئے: عضدالدین الرازی۔

صغ: یہ اصغ بن الفرج ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

ب

المطحری: یہ الحسن بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

الباجی: یہ سیمان بن خلف ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

ممدرداء: یہ خیرہ بنت ابی حدرداء السلمی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۵ میں گذر چکے۔

البخاری: یہ محمد بن اسماعیل ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

مسلّمہ: یہ ہند بنت ابی امیہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

البردی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

مالمخرمین: یہ عبدالملک بن عبداللہ ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

البغوی: یہ الحسن بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

نس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

البہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

البيضاوی

تراجم فقہاء

کتاب

البيضاوی: یہ عبداللہ بن عمر ہیں:

مرديات ۲ ج ۱ ص ۱۰۲

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۱/ ۴۱۲: اسد الغابہ ۱/ ۴۰۴: تہذیب المعتمد

۹۲۲: لا علام ۲/ ۹۲]

لبنی: یہ محمد بن حسین ہیں:

جامع بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گذر چکے۔

البحر جانی: یہ علی بن محمد البحر جانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ث

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گذر چکے۔

ثوری: یہ سفیان بن سعید ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گذر چکے۔

ح

ج

الحاکم ابو الفضل: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۷ میں گذر چکے۔

جامع بن سمرہ (؟- ۷۷۴ھ)

الحسن بن علی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۱ میں گذر چکے۔

یہ جامع بن سمرہ بن جناد بن جندب، ابو عبد اللہ، اسو بن سنان بن
جس، انہوں نے نبی کریم ﷺ حضرت عمر، حضرت علی، اپنے والد
ماجد اور اپنے ماموں حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے،
اور ان سے سہاک بن حرب، جعفر بن ابی ثار، اور ابو عون شافعی وغیرہ
نے روایت کی ہے۔ بخاری و مسلم میں ان کی ایک سچسیا لیں (۱۳۶)

الحطاب: یہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۹ میں گذر چکے۔

لکھنوی

تراجم فقہاء

الخطابی

لکھنوی: یہ محمد بن علی ہیں:

حمید بن عبد الرحمن الحکمری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۶ میں گذر چکے۔

الحکم بن حزن (۴-۳)

الخطابی (۴۰۰ھ کے بعد وفات پائی)

یہ حکم بن حزن بن کلثوم بن مظالم بن مالک الکلمی ہیں، (کاف کے پیش اور لام کے زب کے ساتھ اثر میں قائم ہے) یہ نسبت عظمیٰ کی طرف ہے جو تہذیبہ تہذیب کی ایک شاخ ہے صحابی ہیں۔ بنی کریم علیہ السلام کے پاس ہند کے ساتھ تھے تھے ان کی حدیثوں کو ابوہریرہ اور ابو یعلیٰ وغیرہ نے شعیب بن زریق الانعمی کے طریق سے روایت کیا ہے۔

یہ حسین بن محمد بن عبد اللہ ہیں، اور کہا گیا ہے کہ یہ بن حسن، ابو عبد اللہ، الخطابی الشافعی ہیں فقیہ اور محدث ہیں، بغداد میں، ابو عبد اللہ بن مدی (ابو بکر ملا نامی) وغیرہ سے حدیث پر بھی، اور ان سے ابو منصور محمد بن احمد بن شعیب اور یحییٰ بن قاضی ابو الطیب وغیرہ نے روایت کی ہے۔

[ل ص ۳۳۳: أسد الغابہ ۵/۱۱۱: استیعاب ۱/۳۶۱:

بعض تصانیف: "الکفایۃ فی المروق" اور "الفتاویٰ"۔

تہذیب المعاد ۲/۴۲۵: اللباب ۳/۱۰۶]

[طبقات الشافعیہ ۳/۱۶۰: تہذیب اللغات و لغات

۳/۵۴: بیتم الامم بین ۳/۳۸۸]

حزقہ ناشری (۸۳۳-۹۲۶ھ)

یہ حزقہ بن عبد اللہ بن محمد بن علی بن ابی بکر تھقی لدین، ناشری رہیدی کہی ثانی ہیں، فقیہ، شیعہ، اور مورث ہیں، اور ان میں ہی طلم پر دسترس حاصل تھی، فقہ اور حدیث تاضی التمتنا صیب بن احمد، ناشری اور اپنے والد تاضی التمتنا عبد اللہ وغیرہ سے حاصل کی۔

بن حجر عسقلانی، زکریا انساری، سیوطی اور ابن ابی شریف وغیرہ نے ان کو اجازت دی۔

بعض تصانیف: "مسائل التحبیر من مسائل النکیر"، "مختصر التحبیر فی النکیر"، "استہار المرحس فی الصيد والقص"، "مجموعۃ حمرة" یہ علماء یمن کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔

[شذرات الذہب ۸/۱۳۴: البدر المنیر ۱/۴۳۸: لا عام

۲/۳۰۹: بیتم الامم بین ۳/۷۹]

خالد بن الولید:

ان کے حالات ج ۶ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

الخرقی: یہ عمر بن حسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخطابی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

خ

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

خوہر زہد: یہ محمد بن حسین ہیں:

ب کے حالات ج ۲ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

الرازی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

الراغب: یہ حسین بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

رافع بن خدیج:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

الرافعی: یہ عبدالکریم بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

الرفی: یہ ارفی بن انس ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

الرحیبانی: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

الربی: یہ خیر الدین الربی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

و

مد قطنی: یہ علی بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

مدردی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

مدینوری (؟-۵۳۲ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد، ابو بکر، مدینوری، حنبلی، فقیہ ہیں۔ انہوں نے فقہ ابو الخطاب سے پڑھی اور اس میں مہارت حاصل کی، اور ان سے ابو الفتح بن المنی، الوزير بن ہبیرہ اور ابن الجوزی وغیرہ نے استفادہ کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب التحقیق فی مسائل التعلیق"۔

[شذرات الذمب ۹۸/۲، ۹۹: پنجم المونمن ۶۸/۲]

روایتی

تراجم فقہاء

سکونت

روایتی: یہ عبدالواحد بن اسماعیل ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

الزہری: یہ محمد بن مسلم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن خالد الجعفی (؟-۷۸ھ)

یہ زید بن خالد، ابو عبد الرحمن، اور بقول بعض ابو ظلمہ، الجعفی
لمدنی ہیں۔ صحابی ہیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، حضرت عثمان،
ابو ظلمہ، اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، وہ اب سے ۳۰ کے
ساتھ ۱۰۰ سالہ خالہ اور ابو حرب، نیز عبد الرحمن بن ابی عمر، عبید اللہ
الخولانی، عطاء بن ابی رباح اور عطاء بن یسار وغیرہ نے روایت کی
ہے۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ فتح مکہ کے سقبلہ حبشہ کا جہنڈ سب کے
ہاتھ میں تھا۔

ز

زرکشی: یہ محمد بن بہادر ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

زرکشی (؟-۷۷۲ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد، قس اللہ بن، ابو عبد اللہ، الزرکشی
امسری حنبلی ہیں، فقیہ ہیں، مذہب میں امامت کا درجہ ان کو
حاصل ہے، انہوں نے فقہ قاضی التمام مولانا قس اللہ بن عبد اللہ انجاری
سے پڑھی۔

بعض تصانیف: "شرح الحروفی" اس سے قبل ایسی کوئی کتاب
نہیں لکھی گئی، اس میں ان کی گفتگو سے فقہ قس، اور اصحاب فن کے
کلام میں تصرف پر روشنی پڑتی ہے "شرح قطعة من الوجوہ"
اور "شرح قطعة من المحرر"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۲۳؛ معجم المؤلفین ۱۰/۲۳۹]

س

سالم بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

سکون: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

زفر: یہ زفر بن الہذیل ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

السخاوی

تراجم فقہاء

سہل بن حنیف

السخاوی: یہ محمد بن عبد الرحمن ہیں:

سعید بن نبیر:

ن کے حالات ج ۷ ص ۳۳۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گذر چکے۔

اسرخسی: یہ محمد بن احمد ہیں:

سعید بن المسیب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گذر چکے۔

اسرخسی: یہ محمد بن محمد ہیں:

سعید بن منصور:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۷ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۷ ص ۳۳۷ میں گذر چکے۔

سعد بن ابی وقاص: یہ سعد بن مالک ہیں:

سلمان الفارسی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۷۹ میں گذر چکے۔

سعد بن معاذ (؟-۵ھ)

سمر بن جندب:

یہ سعد بن معاذ بن العثمان بن امرئ القیس، ابو عمر، لایبی الانصار ہیں، بہادر صحابہ میں سے ہیں، مدنی ہیں، قبیلہ اس کے سردار تھے، اور بدر کے دن اوس کا جھنڈا ان ہی کے ہاتھ میں تھا، جنگ حد میں شریک ہوئے اور ثابت قدم رہے طویل القامت اور تنہائی ریک و رہا تھے، غزوہ بدر میں ایک تیر سے زخمی ہوئے واری زخم کی وجہ سے ان کی وفات ہوئی، بنی کریم علیہ السلام کو ان کی وفات کا بہت صدمہ ہوا۔ حدیث میں ہے: "اھتر عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ" (عرش رحمن سعد بن معاذ کی وفات پر اہل گیا)۔

ان کے حالات ج ۵ ص ۳۸۸ میں گذر چکے۔

سہل بن حنیف (؟-۳۸ھ)

یہ سہل بن حنیف بن اسب بن لعلیم بن شمس، ابو سعد، السماری ہیں، صحابی ہیں، سابقین صحابہ میں سے ہیں، انہوں نے بنی کریم علیہ السلام کو حضرت زید بن ثابت سے روایت کی ہے، واران سے ان کے مصنفہ اسے ابو امامہ اسعد و عبد اللہ، نیز ابو مل و سعید اللہ بن عبد اللہ و عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ وغیرہ سے روایت کی ہے۔ بدر میں شریک ہوئے اور احد میں ثابت قدم رہے، تمام غزوات میں شریک رہے، بنی کریم علیہ السلام نے ان کے بزرگوار حضرت علی بن ابی طالب کے درمیان مہ افات کا رشتہ قائم فرمایا تھا، حضرت علی نے واقعہ جمل کے بعد ان کو بصرہ کا حاکم مقرر فرمایا، پھر یہ جنگ صفین میں حضرت علیؑ کے ساتھ رہے۔

[لأصابہ ۳۸/۲: أسد الغابہ ۲/۲۴۱: تذکرۃ ائمہ یہ]

۳۸/۳: لا اعلام ۳۹/۳]

[لا صاحب ۸۷۲: أسد الغابہ ۱۸/۲: تہذیب المعجم ۱۸/۲]

[۲۵۱/۴: لا علام ۲۰۹/۴]

الشافعی: یہ محمد بن ادریس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

سور بن عبداللہ (?-۲۴۵ھ)

یہ سور بن عبداللہ بن سور بن عبداللہ بن عمرو بن عبداللہ،
تیمی عمری صری قاضی ہیں فقیہ، محدث ہیں، مصنفہ کے منصب
تقدیر فامز ہوئے انہوں نے اپنے والد: عبدالوارث بن عید،
معتز بن سیدہ و خالد بن الخارث وغیرہ سے روایت کی، اور ان
سے ابوہ و برزک بن سنانی عبداللہ بن احمد بن فضل، ابوہ و برزک بن
اور ابوہ و برزک بن سنانی کی روایت کی۔ سنانی کہتے ہیں: ثقہ ہیں۔
اور بن ہان نے ثقافت میں بیان کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۲۶۸/۴: تاریخ بغداد ۹/۴۱۰: لا علام

[۲۱۳/۴]

عس اللہ السرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۸ میں گذر چکے۔

سیوطی: یہ عبدالرحمن بن ابی بکر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۹ میں گذر چکے۔

الشوکانی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

ش

ص

شرح المنیہ: یہ ابراہیم بن محمد الحطمی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

صاحب الباب: دیکھئے: الفورانی، عبدالرحمن بن محمد۔

صاحب القناع

صاحب القناع: یہ موتی بن احمد الحجاوی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

صاحب الانصاف: یہ علی بن سلیمان المرادی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

صاحب البدیع: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

صاحب بیّن: دیکھئے: تکیہ العمرانی۔

صاحب التتمہ: یہ عبدالرحمن بن مامون التولی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

صاحب تحفۃ المحتاج: یہ حمد بن حجر البیہقی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

صاحب تحفۃ مودود: دیکھئے: ابن قیم الجوزیہ۔

صاحب تنقیح فتاویٰ حامد: یہ محمد امین بن مابدین ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

صاحب الجوہرہ: یہ امیر اہم بن حسن ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۷ میں گذر چکے۔

صاحب لدوی: یہ علی بن محمد الماوردی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

صاحب الدر المختار: یہ محمد بن علی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب الذخیرہ: یہ محمود بن احمد ہیں:
دیکھئے: ام صانی۔

صاحب شرح الفرائض العثمانی: دیکھئے: امیر اہم السمرکی۔

صاحب شرح مفتی الارادات: یہ محمد بن احمد المہوتی ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

صاحب عون المعبود: دیکھئے: العظیم آبادی، محمد اشرف۔

صاحب الفروع: یہ محمد بن ^{مفلح} ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

صاحب الفروع: یہ احمد بن دریس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

صاحب کشف القناع: یہ منصور بن یونس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

صاحب المحیط

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

صاحب مسلم الثبوت

تراجم فقہاء

عبدالحمید بن محمد بن الصانع

صاحب مسلم الثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

طرف منسوب ہو کر، اذی سے بھی جانے جاتے ہیں، فقیہ اور محدث
ہیں۔ ان کی کتابیں تصنیفات ہیں۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

صاحب مطالب: دیکھئے: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

[طبقات الثانیہ لابن ہدیۃ اللہ ص ۵۲: معجم الموفین

[۲۹۱/۹

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گزر چکے۔

صاحب المفتی: یہ عبد اللہ بن قدامہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ط

صاحب مفتی المحتاج: یہ محمد بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

صاحب المواقف: دیکھئے: عضد الدین عبدالرحمن المایچی۔

الطحاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

صاحب موطا: یہ محمد بن محمد الحطاب ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب لہدایہ: یہ علی بن ابی بکر المرغینانی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

ع

صاحبین:

اس لفظ سے مراد کی وضاحت ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکی۔

ماشر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

الصید لئی (۲-۴۲۷ھ)

عبدالحمید بن محمد بن الصانع: دیکھئے: ابن الصانع۔

یہ محمد بن دہان محمد ابو بکر، اور وری ثانی ہیں، صید لائی سے

معروف ہیں، عطر کی تجارت کی طرف مقبوت ہے، اور اپنے والد کی

عبد الرحمن بن عوف

تراجم فقہاء

عضد الدین لاریجی

عبد الرحمن بن عوف:

عبداللہ بن زید الانصاری:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

عبدعزیز بن ابی سلمہ (۱۶۴-۱۶۵ھ)

عبداللہ بن عمر:

یہ عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمہ، ابو عبداللہ، القسبی لہ فیہ میں، لقب الماشون ہے، فقیہ ورحہ میٹ کے ثقہ حفاظ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے والد، اپنے چچا یقوت بن محمد بن ابی سلمہ رحمہ اللہ، اسحاق بن ابی ظلمہ ورحہ الح بن کیساہ ورحہ د سے روایت کی ہے، اور اب سے اب کے صاحب زادے عبدالملک بن الماشون، نیز زید بن معاویہ، لیث بن سعد ورحہ ابوہ، ویشیاسی ورحہ د سے روایت کی ہے۔ ابو زرحہ، ابو حاتم، ابوہ، ورحہ رسانی کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔ ان کی ہی تصنیفات ہیں، ورحہ ان کا شمار فقہاء مدینہ میں ہوتا ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن مغفل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن الحسن العنبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گذر چکے۔

العزیز بن عبدالسلام: یہ عبدالعزیز بن عبدالسلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گذر چکے۔

[مذکرۃ الحفاظ ۱/۴۰۶: تہذیب التہذیب ۱/۳۳۳: لا علام ۴/۱۳۵: معجم المؤلفین ۵/۵۱۵]

عبداللہ بن مریدہ (۱۱۵-۱۱۶ھ)

عضد الدین لاریجی (۷۰۸-۷۵۶ھ)

یہ عبداللہ بن مریدہ بن الحسیب، ابوہل، اسلمی، مروزی ہیں، قاضی ہیں، رجال حدیث میں سے ہیں، بیاض میں کوفہ کے ہیں، بصرہ میں سکونت اختیار کر لی، مرو کے قاضی رہے، اپنے والد نیز بن عباس، ابن عمر، عبداللہ بن عمرو، عبداللہ بن مغفل، اور ابوہ بن مریدہ رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے بشیر بن مبارکہ، ہل بن بشیر اور حسین بن واقد مروزی وغیرہ روایت کی ہے۔ ابن معین، عجل اور ابو حاتم کہتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔

یہ عبدالرحمن بن احمد بن عبدالغفار بن احمد عضد الدین لاریجی اشیر ازی الشافعی ہیں، فارس میں دار الجرد کے شہر "راج" کی طرف مساب ہیں، ملہم، نقلیہ، معانی، فقہ، علم کلام پر کیں دسترس حاصل تھی، شرق کے قاضی التمساق رہے۔

بعض تصانیف: "المواقف" علم کلام میں، "شرح مختصر ابن الحاحب" اصل فقہ میں، "المقائد الغیاثیہ" اور "جواہر الکلام"۔

[تہذیب التہذیب ۵/۱۵۷: ابن عساکر ۷/۳۰۶: لا علام

[شذرات الذہب ۶/۱۷۴: لہ در الکامنہ ۲/۳۲۳: البدیع

مناہج ۲۶/۲۶۱: لا علام ۳/۶۶: الباب ۱/۹۶]

[۲۰۰/۲۴]

عطاء بن مسلم

تراجم فقہاء

لفظی

عطاء بن مسلم:

ن کے حالات ج ۸ ص ۲۷۸ میں گزر چکے۔

عظیم آبادی (؟-۱۳۲۳ھ سے قبل زندہ تھے)

یہ محمد شرف بن امیر بن علی بن حیدر، ابو عبد الرحمن، شرف الحق صدیقی عظیم آبادی ہیں، محدث ہیں۔

بعض تصانیف: "عون المعبود علی مس ابی داؤد"۔

[تہرس انیسوریہ ۱/۵۲۳: معجم المؤلفین ۱۳/۹: مکتبہ

المطبوعات ۱۳۴۴]

عکرمہ:

ن کے حالات ج ۸ ص ۲۷۸ میں گزر چکے۔

علی بن ابی طالب:

ن کے حالات ج ۸ ص ۲۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن خطاب:

ن کے حالات ج ۸ ص ۲۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ن کے حالات ج ۸ ص ۲۸۰ میں گزر چکے۔

عمیرۃ البرقی: یہ حمد عمیرہ ہیں:

ن کے حالات ج ۸ ص ۲۸۰ میں گزر چکے۔

عوف بن مالک (؟-۷۳ھ)

یہ عوف بن مالک بن ابی عوف، ابو عبد الرحمن، ملائچی القضاہی

صحابی ہیں، ممتاز بیادہیں ہیں سے میں، سب سے پہلے غزوہ خیبر میں شرکت کی، فتح مکہ کے دن ان کے ساتھ قبیلۃ النضج کا جھنڈ تھا۔ انہوں نے بنی کریم علیہ السلام اور حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کی ہے، اور ان سے ابو مسلم خولانی، ابو الدرداء خولانی، امیر بن نفیع اور عبد الرحمن بن عامر وغیرہ نے روایت کی ہے۔ ان سے ۶۷ حدیثیں مروی ہیں۔

[۱۱ ساہ ۳/۴۳: ۱۱ سیاح ۳/۱۲۶۶: ۱۱ حلام ۵/۲۷۸]

غ

الغزالی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۸ ص ۲۸۱ میں گزر چکے۔

ف

الفناری (۸۳۰-۸۸۶ھ)

یہ حسن علی بن محمد ثناء بن حمزہ، بدرالدین، ارمی حنفی ہیں، افتاری سے مشہور ہیں، انہیں مختلف علوم، فنون پر دسترس حاصل تھی، "ارتقاء" میں مدرسہ علمیہ میں مدرس رہے، ان کی طرح روم میں مدرسہ

کزیق میں بھی تدریسی خدمات انجام دیں، اپنے والد، نیز مامیہ،
دائخ الدین اور ملاطوی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی شرح صدر الشریعہ"،
"حاشیہ علی حاشیہ الشریف الجرجانی علی الکشاف
لمو محشور"، اور "حاشیہ علی شرح الشریف الجرجانی
لمواقف الإیچی"۔

[تذرات المذہب ۷/۲۴۳: الخوء المامع ۳۷۷: ۱۲
النو بدیعہ ۶۴: مجملہ مؤلفین ۳۳/۲۳]

ق

القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں گذر چکے۔

قاسی ابو علی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

قاسی حسین:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

قاسیخاں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۴ میں گذر چکے۔

قاسی عیاض: یہ عیاض بن موسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

القراہی: یہ احمد بن ادیس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۴ میں گذر چکے۔

القربی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

قورنی (۳۸۸-۴۶۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن قوران، ابو القاسم، النورانی
امروزی ہیں، فقیہ و اصولی ہیں، مرہ میں شافعیہ کی صف اول کے علماء
میں سے تھے۔ انہوں نے ابو بکر افضال، ابو بکر السعوی اور علی بن
عبد اللہ الطیسکوئی سے علم حاصل کیا، اور ان سے بغوی صاحب
المہذب، عبد الحکم بن ابی القاسم القشیری، زہر بن ظاہر اور
عبد الرحمن بن عمر مروری وغیرہ نے روایت کی ہے۔
بعض تصانیف: "الإبانة" مذہب شافعی میں، "نعمۃ الإبانة" اور
"العمدة"۔

[سان المزین ۳۳۳: طبقات السی ۳/۲۲۵: لا مام
۱۰۲/۱۰۲]

القشیری

تراجم فقہاء

قیس بن عباد

القشیری (۳۷۶-۳۶۵ھ)

یہ عبدالکریم بن ہوازن بن عبدالملک بن ظلمہ، ابو القاسم، انیساپوری القشیری الشافعی ہیں، قبیلہ بنی قشیر بن کعب سے تعلق ہے، ان کا لقب زین الاسلام ہے، اپنے عہد کے شیخ فرسان تھے، فقیہ، اصولی، محدث، حافظ، مفسر، متکلم، اور نظم بشر دونوں کے ادیب تھے۔ انہوں نے احمد بن محمد بن عمر الخفاف، عبدالملک بن الحسن الاسفرائینی، اور ابو عبد الرحمن السلمی وغیرہ سے حدیث کی سماعت کی، اور ان سے ان کے صاحبزادے عبدالمعزم، پوتے ابو اسعد بہتہ الرحمن، نیز عبد الجبار الجھواری وغیرہ نے سماعت کی، انہوں نے فقہ ابو بکر محمد بن بکر الطوسی سے حاصل کی۔

بعض تصانیف: "التبصیر فی التفسیر"، اسی کو "التفسیر الکبیر" بھی کہا جاتا ہے، "الرسالة القشيرية" اور "لطائف الاشارات"۔ [طبقات السیسی ص ۴۴۳: تاریخ بلد او ۱۱/۸۳: لا اعلام ۲/۸۰: معجم المؤلفین ۶/۶]

الاقفال: یہ محمد بن احمد الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

القلیوبی: یہ احمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

القہستانی: یہ محمد بن حسام الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۹ ص ۳۲۲ میں گذر چکے۔

قیس بن الحارث (؟-؟)

یہ قیس بن الحارث ہیں، اور ان کو ابن حارث الکندی بھی کہا

جاتا ہے، تابعی ہیں۔ انہوں نے حضرت ابو الدرداء، عبادہ بن الصامت، ابو سعید الخدری اور ابو عبد اللہ اھلبی رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے اسماعیل بن عبید اللہ بن ابی المہاجر، عبد اللہ بن عامر النخعی، عمر بن عبد العزیز اور یحییٰ بن یحییٰ اھلبی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ عجلی کہتے ہیں: یہ ثامی تابعی اور ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۸۶/۸: الطبقات الکبریٰ لابن سعد

۶۰/۶]

قیس بن عباد (؟- تقریباً ۸۵ھ)

یہ قیس بن عباد، ابو عبد اللہ، القیس القصبی، البصری ہیں (نسب کی نسبت صبیحہ بن قیس بن ثعلبہ کی طرف ہے)۔ انہوں نے حضرت عمر، حضرت علی اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے ان کے صاحبزادے عبد اللہ، نیز ابن سیرین اور ابو نضرہ اھلبی وغیرہ نے روایت کی ہے۔

ابن سعد کہتے ہیں کہ ثقہ اور قلیل الحدیث ہیں۔ عجلی نے ان کا ذکر تابعین میں کیا ہے اور کہا ہے کہ اکابر صالحین میں ہیں۔ نسائی وغیرہ نے بھی ان کی توثیق کی ہے۔ ابن قانع نے ان کا ذکر "معجم اصحابہ" میں کیا ہے، اور ان کی ایک حدیث مرسل بھی ذکر کی ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۸۰/۸: الاصابہ ۳/۴۷۳: الطبقات

۲/۲۶۰: لا اعلام ۶/۵۷]

ک

الکاسانی: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرنی: یہ عبید اللہ بن الحسن ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

کعب بن عجرہ:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۹ میں گذر چکے۔

ل

اللمخی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۷ میں گذر چکے۔

الیث بن سعد:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۸ میں گذر چکے۔

م

الماشون: دیکھئے: عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ۔

المازری: یہ محمد بن علی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

مالک: یہ مالک بن انس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

الماوردی: یہ علی بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

مجلد:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

محمد الدین ابن تیمیہ: یہ عبد السلام بن عبد اللہ ہیں:
ان کے حالات ج ۷ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن الشیبانی:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن سلمہ

تراجم فقہاء

میمون بن مہران

محمد بن سلمہ:

مسلم: یہ مسلم بن الحجاج ہیں:

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

مکحول:

المرغینانی (۵۵۱-۶۱۶ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

یہ محمود بن احمد بن عبد العزیز بن عمر، مدہان الدین، المرغینانی
الکھمی ہیں، اکابر فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، ابن کمال پاشا نے ان کو
مجتہدین فی المسائل میں شمار کیا ہے، انہوں نے اپنے والد ماجد اور
اپنے چچا الصدر الشہید عمر سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "ذخیرۃ الفتاویٰ"، "تنمۃ الفتاویٰ"،
"المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی"، "الوہبات"،
"شرح الجامع الصغیر"، "شرح الزیادات" اور "الطریقۃ
البرہانیۃ"۔

[الفوائد البیہ / ص ۲۰۵: لا علام ۶/۸ ص ۶۰۶: معجم المؤلفین

[۱۲/۱۳

المستور بن شداد (؟-۴۵ھ)

یہ مستور بن شداد بن عمرو القرشی امیری، صحابی ہیں، انہوں
نے نبی کریم ﷺ اور اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان سے
ابو عبد الرحمن الجہلی (یمین کے ایک قبیلہ کی طرف منسوب ہیں)، قیس
بن ابی حازم، وقاص بن ربیعہ اور عبد الکریم بن الخارث وغیرہ نے
روایت کی ہے۔ مصر کی فتح میں شریک رہے۔ ان کی سات حدیثیں
ہیں جن میں سے دو صحیح مسلم میں آئی ہیں۔

[الإصابہ ۴/۳۰۷: أسد الغابہ ۸/۳ ص ۷۸: تہذیب

التہذیب ۱۰/۱۰۶: لا علام ۸/۱۰۷

مہنا الانباری: یہ مہنا بن تکھی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۹ میں گزر چکے۔

میمون بن مہران:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۹ میں گزر چکے۔

تھے، مختلف لوگوں خصوصاً اپنے ماموں امام ابو الفتوح بن عثمان
اعمرانی، نیز زید بن عبد اللہ الیافعی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔
بعض تصانیف: ”البيان“ شافعیہ کی جزئیات میں، ”غرائب
الوسیط“، ”المزوائد“، ”الاحداث“، ”شرح الوسائل“،
”مختصر الاحیاء“ اور ”مناقب الإمام الشافعی“۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۳۲۴: شذرات الذہب ۲/۱۸۵؛
لأعلام ۹/۱۸۰: معجم المؤلفین ۳/۱۹۶]

تیسرے الصحابیہ (؟-؟)

یہ تیسرہ ام یاسر ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ تیسرہ بنت یاسر
رضی اللہ عنہا ہیں، مہاجر صحابیہ ہیں، اولین مہاجرات میں سے ہیں،
جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ ابن سعد کہتے
ہیں کہ یہ اسلام لائیں، بیعت کی اور رسول اللہ ﷺ سے ایک
حدیث کی روایت کی۔

[لأصاۃ ۳/۲۲۹: اسد الغابہ ۶/۲۹۶: تہذیب المعجم ۱۲/۵۸۸؛
استیعاب ۲/۱۹۲: ابن سعد ۸/۳۱۰]

یوسف بن عمر (۶۶۱-۷۶۱ھ)

یہ یوسف بن عمر، ابو النجاشی، الانطاسی مالکی فقیہ ہیں، فاس میں
جامع اقریبین کے امام تھے۔ انہوں نے عبد الرحمن بن عفان
الجزولی وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے ان کے صاحبزادے
ابو الریح سلیمان نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”تفہید علی رسالة أبي زيد القيرواني“۔
[شجرة انوار الزکیر ۲۳۳: نيل الأجهاج ۲/۳۵۲: لأعلام
۹/۳۲۱]

ن

النسائی: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

العمان بن بشیر:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

الفر اوی: یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

النووی: یہ یحییٰ بن شرف ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

ی

یحییٰ اعمرانی (۳۸۹-۵۵۸ھ)

یہ یحییٰ بن سالم بن اسعد بن یحییٰ، ابو الخیر، اعمرانی ایمانی
الشافعی ہیں، فقیہ، اصولی، منظم اور نحوی ہیں، بلاد یمن میں شیخ الشافعیہ